[illegible]

١

ما الفتوحات في السفر الثاني عشر والذي اوصيك به ان تحافظ على ان تشتري نفسك
من الله عز وجل بعتق رقبتك من النار بان تقول لا اله الا الله سبعين الف مرة فان الله تعالى
يعتق رقبتك بها من النار او رقبة من تقوله عنه من الناس ورد في ذلك خبر نبوي صح
ولقد اخبرني ابو العباس احمد بن علي بن ميمون بمصر قال ان الشيخ ابا الربيع المالقي
كان على مائدة طعام وكان قد ذكر هذا الذكر وما وهبه لاحد وكان معهم على المائدة شاب
صغير من اهل الكشف من الصالحين فعندما مد يده الى الطعام بكى فقال له الحاضرون ما شانك
تبكي فقال هذه جهنم اراها وارى امي فيها وامتنع من الطعام واخذه البكاء وقال الشيخ
ابو الربيع فقلت في نفسي اللهم انك تعلم اني قد هللت هذه السبعين الفا وقد جعلتها
عتق ام هذا الصبي من النار هذا كله في نفسي فقال الصبي الحمد لله ارى امي قد خرجت
من النار وما ادري ما سبب خروجها وصار الصبي ضاحكا بينهم مسرورا واكل مع الجماعة
قال ابو الربيع فصح عندي هذا الخبر النبوي بكشف هذا الصبي وصح عندي كشف
هذا الصبي بالخبر وقد عملت انا على هذا الحديث ورايت له بركة في زوجتي لما ماتت
نقلته من خط المرحوم الهادي خواجه محمد پارسا قدس الله روحه الانور

[illegible]

ازمال ... عبد ... [illegible]

[illegible]

١١٧٢
ما الفتوحات في السفر الثاني عشر والذي اوصيك به ان تحافظ على ان تشتري نفسك
من الله عز وجل بعتق رقبتك من النار بان تقول لا اله الا الله سبعين الف مرة فان الله تعالى
يعتق رقبتك بها من النار او رقبة من تقوله عنه من الناس ورد في ذلك خبر نبوي صح
ولقد اخبرني ابو العباس احمد بن علي بن ميمون بمصر قال ان الشيخ ابا الربيع المالقي
كان على مائدة طعام وكان قد ذكر هذا الذكر وما وهبه لاحد وكان معهم على المائدة شاب
صغير من اهل الكشف من الصالحين فعندما مد يده الى الطعام بكى فقال له الحاضرون ما شانك
تبكي فقال هذه جهنم اراها وارى امي فيها وامتنع من الطعام واخذه البكاء وقال الشيخ
ابو الربيع فقلت في نفسي اللهم انك تعلم اني قد هللت هذه السبعين الفا وقد جعلتها
عتق ام هذا الصبي من النار هذا كله في نفسي فقال الصبي الحمد لله ارى امي قد خرجت
من النار وما ادري ما سبب خروجها وصار الصبي ضاحكا بينهم مسرورا واكل مع الجماعة
قال ابو الربيع فصح عندي هذا الخبر النبوي بكشف هذا الصبي وصح عندي كشف
هذا الصبي بالخبر وقد عملت انا على هذا الحديث ورايت له بركة في زوجتي لما ماتت
نقلته من خط المرحوم الهادي خواجه محمد پارسا قدس الله روحه الانور
کتابخانهٔ مجلس شورای ملی
کتاب مفصل المخطب
مؤلف
جلد (۱۱۷۲) از کتب (خطی) اهدائی
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی
شماره ثبت کتاب
۲۱۸۷۷
۴۱۶۷
خطی اهدائی
کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
۱۱۷۲

کتاب

کاریاکان را مس ازخرد مکیر
کرچه ماند در بشتی سیر شکر

وعطا فه زعش تو فایده ست
فایده ان باد با تو عاید ست
فاند او کران شخص علیک
بوک قطبی مانند
ورعدو باشد هم احسان نکوست
کر باحسان دوست کردد کر عدو
ور بکردد در کینش کم شود
زانکه احسان کینه را مرهم شود

سنا الفتوحات فی السفر التاسع عشر والذی اوصیک ان تحافظ علی ان تشتری نفسک
من الله عزوجل بعتق رقبتک من النار بان تقول لا اله الا الله سبعین الف مرة فان الله تعالی
یعتق رقبتک بها من النار او رقبة من تقول لها عنه من الناس ورد فی ذلک خبر نبوی صلعم
ولقد اخبرنی ابو العباس احمد بن علی بن میمون بمصر قال ان الشیخ ابا الربیع المالیقی
کان علی مائدة طعام وکان قد ذکر هذا الذکر وما وهبه لاحد وکان معهم علی المائدة شاب
صغیر من اهل الکشف من الصالحین فعند ما مد یده الی الطعام بکی فقال له الحاضرون ما شانک
تبکی فقال هذه جهنم اراها واری امی فیها وامتنع من الطعام واخذ فی البکاء وقال الشیخ
ابو الربیع فقلت فی نفسی اللهم انک تعلم انی قد هللت هذه السبعین الفا وقد جعلتها
عتق ام هذا الصبی من النار هذا کله فی نفسی فقال الصبی الحمد لله اری امی قد خرجت
من النار وما ادری ما سبب خروجها وصار الصبی بینهم مسرورا واکل مع الجماعة
قال ابو الربیع فصح عندی هذا الخبر النبوی بکشف هذا الصبی وصح عندی کشف
هذا الصبی بالخبر وقد عملت انا علی هذا الحدیث ورایت له برکة فی زوجتی لما ماتت
نقل من خط المعمور الهادی خواجه محمد پارسا قدس الله روحه الانور

۱

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الدال لخلقه علی وحدانیته باعلامه وایاته المتعرف الی
اولیائه باسمائه ونعوته وصفاته نحمده ونتوکل علیه ونشهد ان لا اله
الا الله ونشهد ان محمدا عبده ورسوله ونبیه وصفیه المبعوث
الی الاسود والاحمر الذی شهدت بصدق دعوته الکائنات حتی الحجر
والمدر صلی الله تعالی علیه وعلی اله واعقابه وحبوجا علی خلفائه الراشدین
وجمیع اصحابه الطیبین الطاهرین الهادین المهدیین وعلی من سعهم وتبع باتبعهم
اجمعین الی یوم الدین وسلم تسلیما اما بعد میکوید العبد المفتقر
الی الله تعالی الودود محمد بن محمد بن محمود الحافظی البخاری وفقه الله عزوجل
لما یحبه ویرضاه من القول والعمل وروح ارواح اسلافه وافاض علیه
خصایص الطافه بدان ثبتک الله عزوجل وایانا علی السداد فی القول والعمل
والاعتقاد که مشایخ طریقت قدس الله تعالی ارواحهم که آئمه دین ومقتدایان
اهل یقین اند وجامع اند میان علوم ظاهر وعلوم باطن وارباب
احوال واصحاب کمال اند وعقاید صافیه ایشان بنا بر اصول صحیحه
صریحه است از کتاب وسنت واجماع امت ومویدست بدلایل
نقلیه وعقلیه وبا این همه اهل ذوق ووجدان وکشف وعیان اند
مدا قبل سبحانه علیهم بلطفه وجذبهم عزوجل الیه بعطفه سبقت لهم
منه الحسنی والزمهم کلمة التقوی فهموا عن الله وسادوا الی الله واعرضوا
عما سوی الله خرق الحجب انوارهم وجالت حول العرش اسرارهم
وارباب عزائم وخواص مومنان اند ومحققان ومویدان مذاهب
وعقاید اهل سنت وجماعت اند وازیدعتها وضلالتها دور دورند نجوم
آسمان هدایت ورجوم شیاطین غوایت اند نور السالکین وفضیحة
المدعین وقمع المبتدعین وحجه لاهل السنة والمومنین اند وخداوند

۲

عزوجل انوار ولایت واثار هدایت ایشان را سن المومنین بحکم ورحمت
خود مستفیض ومستنیر کردانیده است اولئک کتب فی قلوبهم
الایمان وایدهم بروح منه الآیة فمن عاداهم اوذاهم فهو هالک ومن والاهم
وارا این طایفه منصوره را رضی الله عنهم اصطلاحات مشهوره فیما بینهم که
بان متفرد اند وعبارات وکلمات متداوله منهم در اثنای محاورات
ایشان با یکدیکر علی ان مضمون ما یتضمنه تلک العبارات والکلمات
وکنه حقایقها لا یدخل تحت الاشارة فضلا عن الکشف بالعبارة فان
مکاشفات القلوب ومشاهدات الاسرار لا یمکن العبارة عنها علی التحقیق
ولا یعرفها الا من نازل تلک الاحوال وحل تلک المقامات وچون علوم
ایشان علوم مکاشفات ومشاهدات وعلم الهامی است هر اینه مصطلحات
ومصطلحات وکلمات ایشان نیز مناسب نعوت واحوال واوصاف
کمال ایشان است تا کفته اند ما من طایفة تحمل علما من الادبا والفقها
وغیرهم الا ولهم اصطلاح لا یعلمه الدخیل فیهم الا بتوقیف وتعریف من
اهله لا بد من ذلک الا اهل هذه الطریقة خاصة فانه اذا دخل هذه الطریقة
الطالب الصادق وما عنده خبر بما اصطلحوا علیه وفتح الله سبحانه له عین
فهمه واخذ عن ربه عزوجل فی اول اذواقه ومواجیده وتکلموا علی اصطلاحهم
تلک الالفاظ التی لا یعرفها سواهم او من اخذ عنهم وخدم مشایخهم وتتبع
کتبهم وتصفح حکایات المحققین منهم فهم هذا الطالب الصادق جمیع
ما یتکلمون به حتی کانه الواضع لذلک الاصطلاح ولا یستغرب ذلک
من نفسه بل یجد علم ذلک فی نفسه علما ضروریا لا یقدر علی دفعه وکانه
مازال یعلمه ولا یدری کیف حصل له من غیر توقیف وتعریف من اهل
هذه الطریقة وعلی المحقق این زبان دلان اکاه بر روش حضرت
رسول الله صلی الله علیه وعلی اله وصحبه وسلم وبر روش صحابه کرام او وتابعین وتبع
تابعین وسلف صالحین رضی الله عنهم اجمعین وحسن اقتدا باخبار
وصدق اقتفاء اثار لازمه روش ایشان است وهمچنین صدق التجا

بحضرت وهاب جل ذکره دائما وحسن اعتصام علی الدوام بفضل الهی
وفیض نامتناهی طریقهٔ ایشان ودلهای ایشان بوجدان محبت الهی
از محبت دنیا واعراض او اعراض کلی نموده است ودر صورت
اعتقاد صحیح حق صریح برایشان گشوده وسابقهٔ عنایت ازلیة
بیخ هوا وعناد وعرق نزاع وخلاف از دلهاء ایشان برکشیده
ودلهاء ایشان را محل نظر رحمت خود گردانیده چنانکه فرمود
ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک الآیه وتا رین توفیق رفیق
ایشان گشته تا بنظر رحمت وشفقت در کافهٔ خلایق نظر کردند واز
عذاب عداوت ومخالفت نجات یافتند وبتشریف لقب فرقهٔ
ناجیه مشرف گشتند چنانکه در حدیث است تفرق امتی علی ثلث
وسبعین ملة او فرقة کلهم فی النار او قال فی الهاویة الا واحدة
قالوا من هی یا رسول الله قال صلی الله علیه وسلم الذین هم علی ما انا
علیه واصحابی وهی السواد الاعظم ٥ وامام ائمة الدین هادی دعاة
المسلمین الامام الرفیع المقام حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد بن
محمد احمد الغزالی قدس الله تعالی روحه ونور ضریحه در کتاب
المنقذ من الضلال بعد از ذکر مبادی احوال خود فرموده است
وانکشف لی فی اثناء هذه الخلوات امور لا یمکن احصاؤها واستقصاؤها
والقدر الذی اذکره لینتفع به انی علمت یقینا ان الصوفیة هم
السالکون لطریق الله تعالی خاصة وان سیرتهم احسن السیر
وطریقتهم اصوب الطرق واخلاقهم ازکی الاخلاق بل لو جمع عقل
العقلاء وحکمة الحکماء وعلم الواقفین علی اسرار الشرع من العلماء
لیغیروا شیئا من سیرهم واخلاقهم ویبدلوه بما هو خیر منه لم یجدوا
الیه سبیلا فان جمیع حرکاتهم وسکناتهم فی ظاهرهم وباطنهم مقتبسة
من مشکاة النبوة ولیس وراء النبوة علی وجه الارض نور یستضاء
به وبالجملة ماذا یقول القائلون فی طریقة اول شرطها تطهیر القلب

الاعلام زین الدین ابو حامد محمد بن محمد بن محمد بن احمد الطوسی الغزالی وکان رضی الله عنه رفیع المقام شهید له

بالکلیة عما سوی الله تعالی ومفتاحها الجاری فیها مجری التحریم من الصلوة
استغراق القلب بذکر الله عز وجل وآخرها الفناء بالکلیة فی الله عز وجل
وهذا آخرها بالاضافة الی ما یکاد یدخل تحت الاختیار والکسب
من اوائلها وهی علی التحقیق اول الطریقة وما قبل ذلک کالدهلیز
للسالک الیه ومن اول الطریقة المکاشفات والمشاهدات حتی انهم
وهم فی یقظتهم یشاهدون الملائکة وارواح الانبیاء علیهم الصلوة
والسلام ویسمعون منهم اصواتا ویقتبسون منها فواید ثم یترقی الحال
من مشاهدة الصور والامثال الی درجات تضیق عنها نطاق النطق
فلا یحاول معبر ان یعبر عنها الا اشتمل لفظه علی خطاء صریح لا یمکنه الاحتراز
عنه وعلی الجملة ینتهی الامر الی قرب یکاد یتخیل منه طائفة الحلول وطائفة
الاتحاد وطائفة الوصول وکل ذلک خطاء وقد بینا وجه الخطاء فی کتاب
المقصد الاسنی فی شرح اسماء الله عز وجل الحسنی ثم قال رحمه الله وبالجملة
فمن لم یرزق منه شیئا بالذوق فلیس یدرک من حقیقة النبوة الا الاسم
وکرامات الاولیاء علی التحقیق بدایات الانبیاء علیهم الصلوة والسلام
وتنزه حاله بتحقیقها بالذوق من سلک سبیلها فمن لم یرزق الذوق فلیتیقن
بالتسامع ان اکثر مع اهل الذوق الصحبة حتی یفهم ذلک بقرائن الاحوال
یقینا فمن جالسهم استفاد منهم هذا الایمان فهم القوم لا یشقی جلیسهم ومن
لم یرزق صحبتهم فلیعلم امکان ذلک یقینا بشواهد البرهان علی ما ذکرناه فی
کتاب عجائب القلب من کتب الاحیاء فالتحقیق بالبرهان علم وملابسة عین تلک
الحالة ذوق والقبول بالتسامع والتجربة بحسن الظن ایمان فهذه ثلاث
درجات ووراء هولاء قوم جهال هم المنکرون لاصل ذلک المتعجبون من
هذا الکلام یسمعون ویسخرون ویقولون العجب انهم کیف یهذون وفیهم
قال الله تعالی ومنهم من یستمع الیک حتی اذا خرجوا من عندک قالوا
للذین اوتوا العلم ماذا قال آنفا اولئک الذین طبع الله علی قلوبهم
واتبعوا اهواءهم ٥ والذین اهتدوا زادهم هدی وآتاهم تقواهم ٥ وشیخ عالم

عارف زاهد مجاهد شیخ الشیوخ قدوهٔ اهل الطریقه کاشف اسرار الحقیقه
ابو الحسن علی بن عثمان بن ابی علی الغزنوی رحمه الله که از اقران سلطان
طریقت وبرهان حقیقت شیخ ابو سعید بن ابی الخیر فضل الله بن محمد
المیهنی است قدس الله تعالی روحه واقتدا هر دو بزرگوار در طریقت
بزین اوتاد وشیخ عباد ابو الفضل محمد بن الحسن سرخسی است
قدس الله تعالی روحه در کتاب کشف المحجوب لارباب القلوب
آورده است که چون بنده را از حق سبحانه کشفی ونمایشی پدید آید
وحال او قوی گردد وعبارت دست دهد وفضل وهنر یاری کند
سخن او مغلق شود تا همان معبر در عبارت خود متحیر شود وعقول
از ادراک آن باز مانند واگر جمعی اعتراض آرند بر کلمات وی بنا بر وهم
معنی امتزاج وحلول واتحاد اعتراض آن معترضان بوهم وفهم ایشان
باز گردد نه بدان معنی وحقیقت مقصود اهل بصیرت در ظاهر عبارت
نیاویزند وبدانند که ارباب احوال را امکان عبارت مطابق مقصود
من غیر تشابه نباشد وبایج از ظاهر عبارت مفهوم شود اقتدا نکنند
واقتدا بایج از ظاهر عبارت ایشان مفهوم شود نشاید چنانکه عمل بظاهر
ید الله فوق ایدیهم شلا نمی شاید وهم در کتاب کشف المحجوب فرموده
هوا را سر گزبار استی موافقت نباشد پیوسته چیزی می جوید از
طریق اعوجاج تا اندر آن آویزد وهم فرموده است در هر کاری
که غرض نفسانی پدید آمد برکه برخیزد ودل از طریق مستقیم بمحل اعوجاج
میل نماید واز دو بیرون نبود یا غرضش بر آید یا نی اگر غرض نفس
حاصل بر آید هلاک وی اندر آن بود ودر دوزخ را کلید جز حصول مراد
نفس نیست واگر غرض بر نیاید نجات وی اندر آن بود وکلید
بهشت بجز منع نفس از اغراض نیست قال الله سبحانه ونهی
النفس عن الهوی فان الجنة هی المأوی الآیه وبعضی از
کبراء دین روح الله تعالی ارواحهم نیز در این معنی باین عبارت

فرموده اند المعارف الکشفیة یستحیل التعبیر عنها من غیر تشابه
فی عالم المتناطقین بالحروف والاصوات وان ذکروا تلک
المعارف والحقایق باحسن عبارة وارشق اشارة وانما حظ
هذه الکلمات قوم لا یشغلهم تشابه الالفاظ وان کانت
متشابهة غایة التشابه عن درک حقایق المعانی ولا ینقطع علیهم عالم الملک
طریق الانس بعالم الملکوت ونیز اهل معرفت گفته اند که دل ایشان
وشناسند کند با بر سر مکشوف شود وگشاده گردد حقیقت عبارت
از وی درست نیاید وعلامت صحت شناسد باطن وشهود سر
عجز است از عبارت بکمال بی نهایت را حد ونهایت پدید آوردن
واحاطه کردن محال بود قال بعض الکبار رحمهم الله علامة تجلی الحق
سبحانه علی الاسرار ان لا یشهد السر ما یتسلط علیه التعبیر او یحویه الفهم من
عبر او فهم فهو خاطر استدلال لا ناظر اجلال کذا فی التعرف ارکنه
مقصود ومشهود جز باسما وصفات نشان نتوان داد وچون بکنه
رسند زبان گنگ شود ونیز هر چند عرفا وبلغا بهر
عبارتی که دانند وتوانند از اوصاف نشان دهند عاقبت
از بیان فرو مانند ونهایت اوصاف نرسانند وازینجاست که
منقول است از امیر المومنین علی رضی الله عنه که فرمود من عرف الله
سبحانه کل لسانه ونیز اهل معرفت گفته اند مشاهدات ومنازلات
قلوب حیرت است ومکاشفات ومواجید اسرار دهشت است
متحیر ومدهوش از آنکه وی را افتاده است وسر وی بدان
مستغرق گشته چه خبر دارد وچون خبر نداره چگونه خبر دهد وگفته اند
این معنی بحدیث قیامت روشن ومبرهن می گردد مصطفا صلی الله
علیه وسلم چون ام المومنین عایشه را رضی الله عنها خبر داد که خلق
را بقیامت برهنه برانگیزند عایشه رضی الله عنها گفت واسوأتاه
مصطفا صلی الله علیه وسلم فرمود یا عایشه آن روز مرد نداند که مرد

وزن نداند که رنست چون قیامت که اثری است از آثار قدرت
حق سبحانه بچشم ظاهر این واجب کند اولیتر که شناسین حق سبحانه
بهر این حرمت واجب کند سرور عارفان افصح العرب والعجم
صلی الله علیه وسلم که عبارت همه معبران در حسب عبارت وی گنگ ◦ وعلی آله وصحبه
است و کشف همه مکشوفان در مقابله کشف وی حجابست در مقام کشف
هر چنین فرمود لا احصی ثناء علیک و شیخ بزرگوار مبین الطرائق
کاشف الاسرار والحقائق امام عالم ربانی ابو یعقوب یوسف بن
ایوب بن یوسف الهمدانی قدس الله روحه و نور ضریحه فرموده
علم بصیرت را قانونی و قاعده است که جمله علوم در وی بباید هر علمی
در مرتبتی و منزلتی جدا کانه بحسب استحقاق هر علمی چنانک جوهها
در دریا بباید بحسب منزلت هر جوی پس انکه در دریا است هم در
جوی زیرا که هر جوی که در دریا است هر چند جوهها را در دریا حکمی نمانده است
لکن بحکم باقی است و بعد دریا و انک در جوی است در جوی
تنها ست نه در دریا همچنین انک در علم مکاشفت است هم در علم
کشف است هم در علمهای دیگر و انک در جوهای علوم است
در دریا کشف نیست مدرس کشف چنانک علم نحو را می داند
علم جوهها می داند چون درس کردن که را اعراض نباید کرد
و منتظر باید بود تا انگاه که بیان کند اساسی را که علم لدنی برو
بناست ومن ترک الادب علی البساط رد الی الباب ٥
و حجة الاسلام امام غزالی رحمه الله میگوید معرفت حق سبحانه
و معرفت صفات و افعال حضرت ربوبیت جل ذکره وهو
العلم بالله عز وجل وهو مطلوب لذاته و ما سواه من العلوم مطلوب
لاجله کمتر از جولاهگی نیست اگر کسی همه علوم روی زمین برخواند و
همه صناعت نیاموزد لیکن در جولاهگی رنج نبرده باشد و برا نرسد
که بر جولاهه اعتراض کند و گر نیز انکه در جولاهگی رنج برده باشد و برا

نرسد که بر کسی که از وی استاد تر بود و رنج بیشتر برده باشد
دران صنعت انکار کند بلک باید که هر چه و برا مشکل نماید بر قصور
فهم خویش حمل کند تا انگاه که بر وی روشن شود چون قدر عمل او را
یاری ندهد از وی اعراض باید کرد و بجواب وی مشغول نباید شد
قصه موسی و خضر علیهما الصلوة والسلام تنبیه است بر این دقیقه
کشتی بشکستن سوراخ کردن دران حکمتی بود که اخر ظاهر شد پس
بباید دانستن که چنانک حفظ مال ایتام و وجوب انرا هر موسی
می شناسد خضر نیز علیه الصلوة والسلام این قدر هر انه شناخته
است اما سری دیگر برو مکشوف گشته است و عمل او بنا بران حکمت
بود اران بهر بود که در صحیح بخاری است در باب ما یستحب للعالم اذا
سئل ای الناس اعلم ان یکل العلم الی الله تعالی باسناده عن
ابی بن کعب رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال
قام موسی النبی علیه الصلوة والسلام خطیبا فی بنی اسرائیل فسئل ای
الناس اعلم فقال انا اعلم فعاتب الله عز وجل علیه اذ لم یرد العلم الیه
فاوحی الله سبحانه الیه ان عبدا من عبادی بمجمع البحرین هو اعلم منک
الی اخر الحدیث ٥ و هم در صحیح بخاری است که رحمه الله در غیر این
باب در باب الخروج فی طلب العلم قال ابی بن کعب رضی الله عنه
سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول بینما موسی فی ملأ من
بنی اسرائیل اذ جاءه رجل فقال هل تعلم احدا اعلم منک قال موسی
علیه الصلوة والسلام لا فاوحی الله تعالی الی موسی بلی عبدنا خضر
فسال السبیل الی لقیه الی اخر الحدیث ٥ قال العلامة الشیخ الکرمانی
فی شرح الحدیث اورد هذا الخبر ههنا لیبین ان من سئل من اعلم
الناس فی هذا الزمان و عنده انه اعلمهم بما اوتی من الرجحان لا
یستحب له ان یقول انا بل یقول الله اعلم بذلک لانه قد یکون
اعلم منه فی زمانه وهو لا یعلم بمکانه فعوتب موسی علیه الصلوة والسلام

ترک الافضل مع فعل الفاضل فکذلک حال الانبیاء علیهم الصلوة
والسلام لعلو قدرهم وعظم امرهم یعاتبون علی ما لا یعاتب علیه غیرهم
و کان نبینا صلی الله علیه وسلم یقول انا سید ولد آدم ولا فخر ای
لا اقول ذلک افتخارا بل اتمارا لامر الله عز وجل ٥ و قال الشیخ الامام
الولی العارف ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس الله تعالی
روحه فالرسل علیهم الصلوة والسلام وان کانوا فی اعلی الدرجات
من العلوم و انباء الغیب فهم فیما بینهم و بین الخلق تعمی علیهم امورهم
حتی تعاملوهم بما هو طریقتهم و بما یحتملونه الا تری ان رسول الله صلی الله
علیه وسلم کان یاتیه الوحی صباحا و مساء من عند ذی العرش ثم تعمی
علیه رویة الهلال فی الصوم والفطر حتی یشهد عنده شاهد فی الصوم و یشهد
عنده اعرابیان فی هلال الفطر فقبل شهادتهما و قال صلی الله علیه وسلم
فی الخصوم ان بعضکم الحن بحجته من بعض وانما اقضی بما اسمع منکم فمن
قضیت له من حق اخیه بشیء فانما اقطع له قطعة من النار الحدیث ٥
دیگر بباید دانست که لیس فی شیء من اسرار المعرفة باطن ینافض
ظاهر الشرع بل باطن المعرفة یتمم ظاهر الشرع و یکمله فمن هذا اذا انکشف
علی اهل الحقائق اسرار الامور علی ما هی علیه نظروا الی الالفاظ
الواردة فی الشرع فما وافق ما شاهدوه قرروه و ما خالف اولوه ٥
و علی الجمله متشابهات در آیات قرآن و احادیث صحیحه و کلمات
صحابه کرام سید انام صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم و در کلمات
تابعین و تبع تابعین رضی الله عنهم اجمعین و همچنین در سخنان اکابر
مشایخ طریقت که کبراء دین و عظماء اهل یقین اند قدس الله تعالی ارواحهم
اجمعین بسیار واقع شده است تا اهل بصیرت گفته اند که وقوع
متشابهات از ضروریات طریق تحقیق است و لهذا الشرع تکلم
الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فی علوم المکاشفه الا بالرموز و
الایماء و علی سبیل التمثیل والاجمال علما منهم بقصور افهام عوام المؤمنین

بل بعض الخواص ایضا عن الاحتمال والعلماء والکبراء ورثة الانبیاء
فالهم سبیل الی العدول عن نهج التاسی بهم والاقتداء قال الله
تعالی هو الذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکمات هن ام
الکتاب و اخر متشابهات الآیة المتشابهات قیل تشتبه معناها علی
من جهل وجوه خطاب الرب سبحانه والمحکمات اصل و من
جهتها یحصل العلم بالتوحید و تاویل المتشابه و قیل المحکم ما دل ◦ المتشابهات
علی صفات الله سبحانه من علمه و قدرته و سمعه و بصره و سائر صفاته
والمتشابه ما لا بد فیه ان یصرف عن ظاهره الی وجه من وجوه
التاویل فیه کقوله سبحانه فی جنب الله و خلقت بیدی و تجری
باعیننا و نحو ذلک و ما یعلم تاویله الا الله منهم من وقف علی هذا
و قال لا یعلم تاویل المتشابه الا الله تعالی و اکثر اهل العلم علی ان
الراسخین فی العلم یعلمون المتشابه قالوا لو لم یکن للراسخین فی العلم
حظ فی علم المتشابه الا ان یقولوا آمنا به کل من عند ربنا لم یکن
لهم فضل علی الجهال لانهم جمیعا یقولون ذلک وان الله تعالی لم یتعبد
خلقه فی العلم بالمتشابه و قال من وقف فائدة انزال المتشابه
الایمان به و اعتقاد حقیة ما ارید به و معرفة قصور افهام الخلق
عن الوقوف علی ما لم یجعل لهم الله سبیل ثم ان القرآن کله محکم
فی معنی و معناه انه متقن لا تناقض فیه قال الله تعالی الر کتاب
احکمت آیاته الآیة و کله متشابه فی معنی و معناه انه یوافق بعضه بعضا
و یشبه بعضه بعضا قال الله تعالی الله نزل احسن الحدیث کتابا متشابها
مثانی الآیة و بعضه محکم و بعضه متشابه فی معنی کما فهم من هذه
الآیة کذا فی التیسیر للعلامة الکبیر نجم الحق والدین ابی حفص عمر بن
محمد بن احمد النسفی رحمه الله و فی عین المعانی للامام محمد بن طیفور
السجاوندی رحمه الله فی قوله تعالی و ما یعلم تاویله الا الله والراسخون
عطف علی اسم الله تعالی یقولون حال و علیه یحمل قول ابن عباس

[illegible] ٥

رضی الله عنهما انا من الراسخین فی العلم ومجاهد انا ممن یعلم تاویله آن
جرح رضی الله عنه المتشابه ما لا یسبل الی معرفته والعبد مبتلی باعتقاد
حقیته لا غیر کصفة الوجه والید والاستواء وقیل المتشابه ما خالف
فیه السمع العقل لاشتباه لفظه بما لا یلیق بمعناه والراسخون هم الذین
حققوا العلم بالمعرفة والقول بالعمل ه وفی معالم التنزیل للامام محی السنه
ابی محمد الحسین بن مسعود الفراء البغوی صاحب کتاب المصابیح
وشرح السنه وغیرهما رحمه الله اختلف العلماء فی نظم هذه الایة
فقال قوم الواو فی الراسخون للعطف ویقولون حال ای وهم
مع علمهم یقولون وهذا قول مجاهد والربیع وذهب الاکثرون
الی ان الواو للاستیناف وهو روایة طاوس عن ابن عباس
رضی الله عنهم وسئل مالک رحمه الله عن الراسخین فقال
العالم العامل بما علم المتبع وقیل الراسخ فی العلم من وجد
فی علمه اربعة اشیاء التقوی بینه وبین الله عز وجل والتواضع
بینه وبین الخلق والزهد بینه وبین الدنیا والمجاهدة بینه وبین
نفسه والذین فی قلوبهم زیغ قیل هم جمیع المبتدعه وقال
عمر بن عبد العزیز رضی الله عنه انتهی علم الراسخین فی العلم
بتاویل القران الی ان قالوا آمنا به کل من عند ربنا وهذا
القول اقیس بالعربیه واشبه بظاهر الایة والراسخون فی
العلم ای الداخلون فی العلم هم الذین اتقنوا علمهم حیث
لا یدخلهم فی معرفتهم شک واصله من رسوخ الشئ فی الشئ و
هو ثبوته یقال رسخ الایمان فی قلب فلان ه وفی انوار
التنزیل للامام ناصر الملة والدین البیضاوی رحمه الله ومن
وقف علی الا الله فسر المتشابه بما استاثر الله تعالی بعلمه کمدة
بقاء الدنیا ووقت قیام الساعة وخواص الاعداد کعدد
الزبانیة او بما دل القاطع علی ان ظاهره غیر مراد ولم یدل

علی ما هو المراد ه وفی حدائق الحقائق لسیدنا ومولانا تاج الحق
والدین روح الله تعالی روحه شمس العارفین امام الزمان ابو جعفر
محمد بن طیفور سجاوندی می گوید وقف بر الا الله لازمست
بمذهب سنت وجماعت وشرط ایمان بقران عمل است بمحکم
وتسلیم متشابه که معنی او بظاهر لفظ مخالف می نماید واتحاد
لغت ارکان الفاظ متشابهات خواسته است مراد نیست
و متشابهات وارد است در صفات خداوند عز وجل ذاتا وفعلا
چون وجه الله وید الله وجاء ربک والرحمن علی العرش استوی ه
و در احقاق که مخزن حقائق است وتالیف او شیخ حافظ عاظ
سید امام شهید ناصر الملة والدین ابو القاسم یوسف بن محمد
الحسنی المدنی سمرقندی است نور الله تعالی روضته مذکورست
الکلام للافهام لا للابهام ولکن دعت الحکمة البالغة الی ایراد
المتشابهات فی التنزیل وکذلک الکتب السالفة والمتشابه مذکور
لمقاصد لم یوضع لها الکلام ولا تجد کتابا الا فی الحکم والخفی
فیه اکثر من الظاهر وفی کلام الفصحاء المحلی بالاستعارة والتشبیه
اکثر ه وفی شرح الکشاف للطیبی رحمه الله معرفة ما للانسان سبیل
الی معرفته ومعرفة ما لا سبیل الی معرفته من علوم الراسخین ه
ومن اشرف مزیة العلماء الراسخین انهم یمیزون بین ما یمکن
علمه وبین ما لا یمکن ان یعلم ویعلمون ما الذی یدرک ان طلب
وما الذی لا یدرک وعلی ای شئ غایة یجب ان یقف طالب العلم
وای مکان یجاوزه ه وقال بعضهم العلم الراسخ هو الذی
رسخ فی القلب بحیث لا یمکن لصاحبه مخالفته وظهر اثره فی
الاعضاء بحیث لا ینفک شئ منها عن مقتضاه ه وقال ابو سعید
الخراز قدس الله تعالی روحه والراسخون فی العلم هم الذین
کملوا فی جمیع العلوم وعرفوها واطلعوا علی همم الخلائق کلهم

فی شرح التعرف فی شرح قوله علم الاشارة هو الذی تفرد به الصوفیة بعد جمعها سائر العلوم تا صوفی محا بدر نباشد صفا
بر نباشد و تا صفا بر نباشد صوفی اشان نباشد هر که اندر طلب نگردد گاه خطا بیند و گاه صلوات ... اندر ضیا نگرد
صفا بیند و صوفی ... نتوان مگر بعلم ... که صوفی ... که عالم تر ... اهل عصر باشد منه

اجمعین وقال بعض الکبراء رحمهم الله وما یعلم تاویله الا الله ومن
وجد علمه من الله وهم الذین جردوا اسرارهم لورود الالهام
وما یذکر الا اولوا الالباب قیل الالباب العقول الصافیة عن قشر
التخیل والوهم لا تزغ قلوبنا قال ابن عطاء رحمه الله الزیغ المیل
الی شئ سوی الحق سبحانه ه وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله
الراسخون فی العلم والعارفون من الاولیاء وان جاوزوا فی المعرفة
حدود العوام وجالوا فی میدان المعرفة وقطعوا من بوادیها اجبالا
کثیرة فما بقی لهم مما لم یبلغوه وهو من ابدیهم اکثر بل لا نسبة
لما طوی عنهم الی ما کشف لهم لکثرة المطوی وقلة المکشوف بالاضافة
الیه فبالاضافة الی المطوی المستور قال سید الانبیاء صلوات
الله وسلامه علیه لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک
وبالاضافة الی المکشوف قال صلی الله علیه وسلم انا اعلمکم بالله
ویکون العجز والقصور ضروریا فی آخر الامر بالاضافة الی منتهی الجلال
قال سید الصدیقین ابو بکر الصدیق رضوان الله تعالی علیه العجز
عن درک الادراک ادراک ه وقال حجة الاسلام قدس الله فان قلت
فای فائدة فی مخاطبة الخلق بما لا یفهمون فجوابک انه قصد بهذا
الخطاب تفهیم من هو اهله وهم الاولیاء والراسخون فی العلم
وقد فهموه فلیس من شرط من یخاطب العقلاء بکلام ان یخاطبهم
بما یفهمه الصبیان والعوام بالاضافة الی العارفین کالصبیان
بالاضافة الی البالغین ولکن علی الصبیان ان یستفهموا البالغین
عما لم یفهموه وعلی البالغین ان یجیبوهم بان هذا لیس من شانکم
ولستم من اهله فخوضوا فی حدیث غیره وقیل للجهال فاسألوا
اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون فاذا سألوا اهل الذکر فان کانوا
یطیقون فهمه فهموه والا قالوا لهم وما اوتیتم من العلم الا
قلیلا لا تسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم ما لکم ولهذا السؤال

فمن معانی الایمان بها واجب والکیفیة مجهولة ای مجهولة لکم والسؤال
عنه بدعة وهذا معنی قول مالک رحمه الله الکیفیة مجهولة یعنی تفصیل المراد
غیر معلوم ه وفی حقائق التفسیر للشیخ الامام العالم العارف ابی عبد
الرحمن محمد بن الحسین بن محمد بن موسی السلمی النیسابوری قدس الله تعالی
روحه قد روی عن علی رضی الله عنه من قوله وقد روی مسندا
ایضا الی النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لکل آیة ظهر وبطن
ولکل حرف حد ومطلع ه وقال بعض الکبراء رحمهم الله فی هذا الخبر
المروی موقوفا ومرفوعا وفی بعض روایاته ان للقران ظهرا وبطنا
وحدا ومطلعا ان الظهر هو التفسیر والبطن هو التاویل والحد ما یتناهی
الیه المفهوم من معنی الکلام والمطلع ما یصعد الیه منه فیطلع علی شهود
الملک العلام جل ذکره والتاویل یختلف بحسب احوال المستمع واوقاته
فی مراتب سلوکه وتفاوت درجاته وکلما ترقی عن مقامه انفتح له باب
فهم جدید واطلع به علی لطیف معنی عتید ولله تعالی فی کل کلمة اسرار
ینفد البحر دون نفادها فکیف السبیل الی حصرها وتعدادها ه وقال
الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی
قدس الله تعالی روحه فی القران لطائف تلهیک عن نفسک وعن
دارک وتعلق قلبک بولی اللطائف ومنه اسرار اخفی بها قلوب
خاصته من الانبیاء وقلوب نجباء الاولیاء فحجر عن احتمالها عامة الاولیاء
لمن دونهم من الموحدین وهی الحروف المنفردة فی اوائل السور فیها علم
جمیع ما فی تلک السورة وانما یفهمه من احیی الله سبحانه قلبه به لا بعلمه ه
وقال علم الهدی رئیس اهل السنة والجماعة الشیخ الامام ابو منصور
قدس الله تعالی روحه فی هذا البیان بطریق الرمز اظهار کمال القدرة
الالهیة فله سبحانه ان یضمن ما شاء من المعانی فیما شاء من الاشیاء
وله عز وجل ان یفهم المراد من اراد من خلقه وان قصرت العقول عن
ذلک ه و در ترجمه عوارف است هر کلمه از کلمات احادیث سوی

صلی الله علیه وسلم وسخنان مشایخ ذکر او دین رضی الله عنهم ظهری وبطنی
دارد ومر بطنی وظهری بطنی دیگر وتا اول بر مقتضای فهم ظاهر عملی
بجای نیارد از فهم بطن اول نصیبی نیابد وتا بر مقتضای فهم بطن اول
عمل بکند از فهم بطن ثانی بی بهره ماند وعلی هذا مر فهمی دلیل عملی
دیگر است ومر عملی سبیل فهمی دیگر تا انگاه که بمنتهای بطون کلام
برسد وامکان رسیدن بمقام متکلم و درجه علم او باشد وازاینجا معلوم
شود که وصول بمنتهای بطون کلام الهی وحدیث نبوی مقدور کسی نبود
واما کلمات مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم مرکه اقتفاء اشارات ایشان
نماید وپایه پایه از مدارج ومعارج اعمال وفهوم ان ترقی کند وحق وصول
بمقام متکلم دارد ممکن که بمنتهای کلام وی رسد ۵ ودیگر بباید دانست
که مذهب وقف بر وما یعلم تاویله الا الله وقول باستیناف ومذهب
عدم وقف وقول بعطف هردو مذهب صحیح است وهردو از مذاهب
اهل سنت وجماعت است وهردو روایت است از عبدالله بن
عباس رضی الله عنهما وغیره وبین المذهبین تنافی نیست عند اهل الحق
والحمد وبتامل شافی درین سخنان گذشته فصل الخطاب بین
المذهبین روشن ومبرهن می گردد وخواجه امام عارف ربانی
ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه
فرموده اند عمل دین کمترین مقامی از وی معاملت است ومعاملت
انست که جمله فرایض علمی وقالبی بجای ارد وعلم دین کمترین رتبت
وی انست که جمع میان دو قول متضاد بکند ودر تفسیر اقوال متضاد
بسیار است چون رتبت معتبر بیش از نقل نبود شنونده را از
شنودن ان حیرت وسرگردانی نباشد معتبر باید که بافهم ودرایت
باشد ودر شناخت عربیت وشناخت عقاید باحظی بلیغ ودر کمال
رتبت باشد ودیدن عجایب قران متفاوت است بحسب
مقادیر سالکان فهم هر کس در خور مشرب او باشد کسی که

بمنتهای بطون نرسد ... کلام الهی

بمعاملت بنده خدای تعالی نبود ورا درایت وکیاست راه خدای
عز وجل نباشد امثال وحکم در کتاب عزیز بسیارست لیکن جمال
خویش جز بطالب صاحب بصیرتی ننماید هر طبقه از طبقات اهل
دین را فهمی است جداگانه علم لغت وفقه وکلام مقدمه علم اقدام
است وعلم اقدام مقصود سالکان راه حق است سبحانه چون
رجا وصبر وشکر ومحبت وشوق صبار باشند در بلا در ابتدا
انگاه شکور باشند در بلا در انتها وآن پس این بعمارت دل مشغول
گشتن است ومقابلت اعداء دل وعقل را میان بستن است
وآن عیب دیگران بعیب خود ازاد شدن است وآن پس این
چکر اسود اگه مرتبه اقدام مخلصانست دیدن است وآن پس این
اسرار غیبی ببصیرت سریرت مطالعه کردن است وآن پس این
قدم خاص خود معلوم کردن است چون مرد اینجا رسید
سواد ارادت حق سبحانه پدید امد آن فهم که خلفاء راشدین
را بود رضی الله عنهم اجمعین در دریافتن معانی کتاب مهیمن
از پس انبیا علیهم الصلوة والسلام کسی نبود زیرا که صفای
بیرشان ونقای قلبشان بیش بود انچه در میان خلق است
اگر نه مقدمه آن از ایشان بودی دیگران راه نبردندی عصا کش
ان سادات اند اگر دیگران عصا توانند داشت ونگذارند
بتصرف نفسانی شهوانی در تقدیم وتاخیر اقوال پاکان سلف
رضی الله تعالی عنهم اجمعین هر کس باندازه فهم خویش دریای
وحی پاک غوص کردند وبقدر همت خویش گوهر یافتند فهم عقبی
زاهدان وعابدان را بود وفهم هنر وعیب خود مریدان را
بود وفهم هستها وهستهاء خود راه روان را بود معلم حکمت
حق است سبحانه هر کس را باندازه صفاء فهم مددی دهد
وازاینجا بود که سید انبیا علیه وعلیهم الصلوة والسلام وعلی

ال کل واصحابه اجمعین از همه عالم تر بود که بدل از همه پاک تر
وبسر از همه صافی تر بود قال الله تعالی وعلمک ما لم تکن تعلم
وکان فضل الله علیک عظیما وقال عز من قائل الرحمن علم القران ۵
دیگر بباید دانستن که حکم کلمات متشابهات در شریعت با اجماع
امت وصحابه وتابعین وتبع تابعین ومن بعدهم من سلف الصالحین
رضی الله عنهم اجمعین وباخبار صحیحه واستدلالات تامات که سند
این اجماع اند آنست که فرض ولازمست علی عموم الخلایق نسبت
این عبارات وحقایق رعایت هفت وظیفه التقدیس ثم التصدیق
ثم الاعتراف بالعجز ثم السکوت باللسان عن الخوض فیها ثم الامساک
عن التصرف فیها ثم کف الباطن عن البحث عنه والتفکر فیه ثم التسلیم
لاهل المعرفه وهذه امور بیانها ایضا برهانها فلنشرحها وظیفه مقتبسین
فی ذلک من کلام الامام حجة الاسلام رحمه الله فی کتابه الجام
العوام فی علم الکلام وغیره الوظیفه الاولی تقدیس الرب عز وعلا
عما یتوهم من ظواهر هذه الالفاظ من المخلوقیه وما یتبعها من الجسمیه
ولوازمها فعلی العاقل وغیره ان یحقق قطعا ویقینا ان ذلک
محال علی الله تعالی وهو عنه مقدس فان خطر بباله ان الله تعالی
جسم فهو عابد صنم فان کل جسم مخلوق وعبادة المخلوق کفر وعبادة
الصنم کان کفرا لانه مخلوق وکان مخلوقا لانه جسم سواء کان مطلقا
کالارض او مشرقا کالشمس والقمر والکواکب او مشفا لا لون
له کالهواء او عظیما کالعرش والکرسی والسماء او صغیرا
کالذره والهباء او جمادا کالحجاره او حیوانا کالانسان
والجسم عبارة عن مقدار طول وعرض وعمق یمنع غیره من ان
یوجد بحیث هو الا ان یتنحی عن ذلک المکان ۵ وقال الامام حجة
الاسلام رحمه الله فی کتابه المقصد الاسنی فی شرح
اسماء الله الحسنی فی شرح اسمه سبحانه القدوس هو المنزه عن

قوله بیانها برهانها قال الامام حجة الاسلام رحمه الله ان اعرف الناس بمعانی کلام الله تعالی واحریهم بالوقوف علی کنهه ودرک اسراره الذین شاهدوا الوحی والتنزیل وعاصروا النبی صلی الله علیه وسلم وصحبوه وقد ادعینا ان الحق مذهب السلف رضی الله عنهم وان مذهب السلف هو توظیف الوظایف السبع علی عوام الخلق فی ظواهر الاخبار المتشابهة وقد ذکرنا برهان کل وظیفه منها وهو برهان کونه حقا فمن یخالف لیست شعری فی قولنا الاول انه یجب علی العام التقدیس للحق عن التشبیه ومشابهة الاجسام او فی قولنا الثانی انه یجب علیه التصدیق بما قاله الرسول صلی الله علیه وسلم بالمعنی الذی اراده او فی قولنا الثالث انه یجب علی الناس الا یعرف علی کنه هذه المعانی وحقیقتها ولا یعرف تاویلها والمعنی المراد بها ان یقر بالعجز فان الصدق والتصدیق واجب وهو عن درکه عاجز او فی قولنا الرابع انه یجب علیه السکوت عن السوال والخوض فیما هو وراء طاقته او فی قولنا الخامس انه یجب علیه امساک اللسان عن تغییر الظواهر بالزیادة والنقصان والجمع والتفریق او فی قولنا السادس انه یجب علیه کف القلب عن الفکر فیه مع عجزه عنه وقد قیل لهم تفکروا فی خلق الله ولا تفکروا فی ذات الله عز وجل او فی قولنا السابع انه یجب علیه التسلیم لاهل المعرفه من الانبیاء والاولیاء والعلماء الراسخین فهذه امور بیانها برهانها ولا یقدر احد علی جحدها وانکارها ان کان من اهل التمییز فضلا من العلماء والعقلاء

کل وصف یدرکه حس او یتصوره خیال او یسبق الیه وهم او یختلج
به ضمیر او یقضی به تفکر ولست اقول منزه عن العیوب والنقایص
فان ذکر ذلک یکاد یقرب من ترک الادب فلیس من الادب
ان یقول القایل ملک البلد لیس بحایک ولا حجام فان نفی الوجود
یکاد یوهم امکان الوجود وفی ذلک الایهام نقص بل اقول القدوس
هو المنزه عن مشابهة کل وصف من اوصاف الکمال الذی یظنه
اکثر الخلق کمالا فی حقهم لان الخلق اولا نظروا الی انفسهم وعرفوا
صفاتهم وادرکوا انقسامها الی ما هو کمال ولکن فی حقهم مثل علمهم
وقدرتهم وسمعهم وبصرهم وکلامهم وارادتهم واختیارهم ووضعوا
هذه الالفاظ بازاء هذه المعانی ~~حل الالفاظ کان علیهم~~ وقالوا
ان هذه اسماء الکمال ونظروا ایضا الی ما هو نقص فی حقهم مثل
جهلهم وعجزهم وعماهم وصممهم وخرسهم فوضعوا بازاء هذه المعانی
هذه الالفاظ ثم کان غایتهم فی الثناء علی الله تعالی ووصفه
ان وصفوه بما هو اوصاف کمالهم وهو سبحانه منزه عن اوصاف
کمالهم کما انه عز وجل منزه عن اوصاف نقصهم بل کل صفة
یتصور للخلق فهو سبحانه منزه مقدس عنها وعما یشبهها ویماثلها
ولولا ورود الرخصة والاذن باطلاقها لم یجز اطلاق اکثرها ۵
وقال فی جامع الاصول فی اخر حرف الصاد فی کتاب العاشر
فی الصفات ابو هریره رضی الله عنه قال سمعت رسول الله ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا قاتل احدکم اخاه
فلیجتنب الوجه فان الله تعالی خلق ادم علی صورته ۵ اخرجه
مسلم رحمه الله واخرج البخاری رحمه الله الی قوله الوجه ثم قال
فی جامع الاصول وقد تقدم فیما مضی من الکتاب وسیجی فیما یرد
من احادیث تتضمن اشیاء من الصفات کالنفس والید
والقدم والروح والکلام والسمع والبصر الا ان تلک الاحادیث

في مواضعها التي وردت فيها أولى فلم نذكرها بأعيانها واقتصرنا على ذكر هذه الأحاديث في هذا الكتاب مفردا لئلا يخلو الكتاب عن شيء مفرد في أحاديث الصفات والله تعالى أعلم ٥

وقال الإمام حجة الإسلام رحمه الله فما عرف أحد الأنفسهم فليس من صفات الله تعالى وصفات نفسه وتعالى صفات الله تعالى وتقدس عن أن تشبه صفاتنا فتكون هذه معرفة قاصرة يغلب عليها الإيهام والتشبيه فينبغي أن تقترن بها المعرفة بنفي المشابهة أصلا وبنفي أصل المشابهة المناسبة مع المشاركة في الاسم فافهم ذلك ٥ الوظيفة الثالثة الإيمان والتصديق وهو أن يعلم قطعا أن هذه الألفاظ أريد بها معاني تليق بجلال الله تعالى وأن ما وصف الله تعالى به نفسه أو وصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كما وصفه وحق بالمعنى الذي أراده وعلى الوجه الذي قاله وإن كنت لا أقف على حقيقته والتصديق وإن كان بعد التصور لكن التصديق بالأمور الجملية ليس بمحال فالإيمان بالجمليات التي ليست مفصلة في الذهن ممكن ولكن تقديسه سبحانه الذي هو نفي المحال عنه عز وجل ينبغي أن يكون مفصلا فإن المنفي هو الجسمية ولوازمها ونعني بالجسم ما سبق ذكره والقائم في مخاطبة الخلق بما لا يفهمون معرفة أقصور أفهام الخلق على الوقوف على ما لم يجعل لهم إليه سبيل والإيمان به والاعتقاد حقية ما أريد به مع أنه قصد بهذا الخطاب تفهيم من هو أهله وهم الأولياء والراسخون في العلم وقد فهموه ٥ الوظيفة الرابعة الاعتراف بالعجز ويجب على كل من لا يقف على كنه هذه المعاني وحقيقتها ولا يعرف تأويلها والمعنى المراد بها أن يقر بالعجز فإن التصديق واجب وهو في الواقع عن دركه عاجز فإن ادعى المعرفة فقد كذب والراسخون في العلم والعارفون

من الأولياء وإن جاوزوا في المعرفة حدود العوام فما بقي لهم مما لم يبلغوه أكثر ٥ الوظيفة الرابعة السكوت عن السؤال وذلك واجب على العوام لأن العامي بالسؤال متعرض لما لا يطيقه وخائض فيما ليس أهلا له فإن سأل جاهلا زاده جوابه جهلا وربما ورطه في الكفر من حيث لا يشعر وإن سأل عارفا عجز العارف عن تفهيمه لقصور فهمه كما يعجز البالغ عن تفهيم ولد الصبي مصالح بيته وتدبيره بل عن تفهيمه مصلحته في خروجه إلى المكتب بل كما يعجز الصائغ عن تفهيم النجار دقائق صياغته فإن النجار وإن كان بصيرا بصناعته فهو عاجز عن دقائق الصياغة لأنه إنما فهم دقائق النجر باستغراق العمر في تعلمه وممارسته فكذلك الصائغ يفهم الصياغة لأنه صرف العمر إلى تعلمه وممارسته فالمشغولون بالدنيا والعلوم التي ليست من قبيل معرفة الله تعالى عاجزون عن معرفة الأمور الإلهية عجز كافة المعرضين عن الصناعات عن فهمها بل عجز الصبي الرضيع عن الاغتذاء باللحم والخبز لقصور في فطرته لا لعدم الخبز واللحم ولا لأنه قاصر عن تغذية الأقوياء لكن لأن طبع الضعفاء قاصر عن التغذي به فمن أطعم الصبي الضعيف اللحم والخبز أو مكنه من تناوله فقد أهلكه فكذلك العامي إذا طلب بالسؤال هذه المعاني وجب زجره ومنعه وضربه بالدرة كما كان يفعله عمر رضي الله عنه بكل من كان يسأل عن الآيات المتشابهات وكما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإنكار على قوم رآهم خاضوا في مسألة القدر وسألوا عنه فقال صلى الله عليه وسلم أبهذا أمرتم وقال صلى الله عليه وسلم إنما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال أو لفظا هذا معناه كما اشتهر

في الخبر ٥ الوظيفة الخامسة الإمساك عن التصرف في هذه الألفاظ الواردة ويجب على عموم الخلق الجمود على هذه ألفاظ الأخبار والإمساك عن التصرف فيها من ستة أوجه التفسير والتأويل والتصريف والتفريع والجمع والتفريق الأول التفسير وأعني به تبديل اللفظ بلغة أخرى يقوم مقامها في العربية ومعناها بالفارسية والتركية بل لا يجوز النطق إلا باللفظ الوارد لأن من الألفاظ العربية ما لا يوجد لها فارسية تطابقها ومنها ما يوجد لها فارسية تطابقها لكن ما جرت عادة الفرس باستعارتها فيها ومنها ما يكون مشتركا في العربية ولا يكون في العجمية كذلك والتصرف الثاني التأويل وهو بيان معناه بعد إزالة ظاهره وهذا إما يقع من العامي بنفسه أو من العالم إلى العامي أو من العارف مع نفسه بينه وبين ربه عز وجل فهذه ثلاثة مواضع الأول تأويل العامي على سبيل الاستقلال بنفسه وهو حرام كخوض البحر المغرق ممن لا يحسن السباحة ولا شك في تحريمه وبحر معرفة الله أبعد غورا وأكثر معاطب ومهالك من بحر الماء لأن هلاك هذا البحر لا حيوة بعده وبحر الدنيا لا يزيل إلا الحيوة الزائلة وذلك يزيل الحيوة الأبدية وشتان بين الخطرين الموضع الثاني أن يقع ذلك من العالم إلى العامي وهو أيضا ممنوع ومثاله أن يجر السباح الغواص في البحر مع نفسه عاجزا عن السباحة مضطرب القلب والبدن وذلك حرام لأن عرضه لخطر الهلاك لأنه لا يقوى على حفظه في لجة البحر وإن قدر على حفظه في القرب من الساحل ولو أمره بالوقوف بقرب الساحل لا يطيقه وإن أمره بالسكون عند التطام الأمواج وإقبال التماسيح وقد فغرت فاها واقفة للالتقام اضطرب قلبه وبدنه ولم يسكن على حسب مراده لقصور طاقته هذا هو المثال الحق إذا فتح للعامي باب

التأويلات والتصرف على خلاف الظاهر وفي معنى العوام الأديب والنحوي والمحدث والمفسر والفقيه والمتكلم بل كل عالم سوى المتجردين لتعلم السباحة في بحار المعرفة القاصرين أعمارهم عليه الصارفين وجوههم عن الدنيا والشهوات المعرضين عن المال والجاه والخلق وسائر اللذات المخلصين لله تعالى في العلوم والأعمال القائمين بجميع حدود الشريعة وآدابها في القيام بالطاعات وترك المنكرات المفرغين قلوبهم عن المال والجاه المستحقرين للدنيا بل للآخرة وللفردوس الأعلى في جنب محبة الله تعالى فهؤلاء أهل الغوص في بحر المعرفة وهم مع ذلك كله على خطر عظيم يهلك من العشرة تسعة إلى أن يسعد واحد بالدر المكنون والسر المخزون أولئك الذين سبقت لهم منا الحسنى فهم الفائزون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون الموضع الثالث تأويل العارف مع نفسه في سر قلبه بينه وبين ربه عز وجل وهو على ثلاثة أوجه فإن الذي انقدح في سره أنه المراد من لفظ الاستواء والفوق مثلا إما أن يكون مقطوعا به أو مشكوكا فيه أو مظنونا ظنا غالبا فإن كان قطعا فليعتقده وإن كان مشكوكا فليجتنبه ولا يحكم على مراد الله تعالى وعلى مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلامه باحتمال أن يعارضه مثله من غير ترجيح بل الواجب على الشاك التوقف وإن كان مظنونا فاعلم أن للظن متعلقين أحدهما أن المعنى الذي انقدح عنده هل هو جائز في حق الله تعالى أو هو محال والثاني أن يعلم قطعا جوازه لكن تردده في أنه هل هو مراد باللفظ أم لا مثال الأول تأويل لفظ الاستواء على العرش فإنه إذا أراد به النسبة الخاصة التي للعرش وهي نسبته أن الله تعالى يتصرف في جميع العالم ويدبر الأمر من السماء إلى الأرض بواسطة العرش فإنه

سبحانه لا يحدث في العالم صورة ما لم يحدثه في العرش
كما لا يحدث الكاتب والنقاش صورة وكلمة على القرطاس
ما لم يحدث في الدماغ فهو اسط الدماغ يدبر القلب ام عالمه
الذي هو بدنه فربما يتردد في ان اثبات هذه النسبة للعرش
الى الله تعالى هل هو جائز اما لوجوده في نفسه او لانه سبحانه اجرى
به سنته وعادته وان لم يكن خلافه محالا فاثبات مثل النسبة
ان كان جائزا عقلا فهل هو واقع وجودا هذا مما قد يتردد فيه
الناظر وربما يظن وجودها وهذا مثال الظن في نفس المعنى ومثال
الثاني تاويل لفظ الفوق بالعلو المعنوي الذي هو المراد بقولنا
السلطان فوق الوزير فانا لا نشك في ثبوت معناه لله تعالى
لكنا ربما نتردد في ان لفظ الفوق في قوله تعالى يخافون ربهم
من فوقهم هل اريد به العلو المعنوي ام اريد به معنى آخر يليق
بجلال الله سبحانه دون العلو المكاني الذي هو محال على ما ليس
بجسم ولا هو صفة في جسم وكل واحد من الظنين اذا انقدح في
النفس وحاك في الصدر فلا يدخل تحت الاختيار دفعه عن النفس
ولا يمكنه ان لا يظن فان للظن اسبابا ضرورية لا يمكن دفعها
ولا يكلف الله نفسا الا وسعها لكن عليه وظيفتان احدهما ان
لا يدع نفسه يطمئن اليه جزما من غير شعور بامكان الغلط فيه ولا
ينبغي ان يحكم مع نفسه بموجب ظنه حكما جازما والثانية انه ان ذكره
لم يطلق القول ان المراد بالاستواء كذا والمراد بالفوق كذا لانه
حكم بما لا يعلم وقد قيل ولا تقف ما ليس لك به علم لكن يقول
انا اظن انه كذا فيكون صادقا في خبره عن نفسه وعن ضميره
ولا يكون حكما على صفة الله تعالى وعلى مراده عز وجل بكلامه
بل حكما على نفسه وبناء على ضميره فان قيل وهل يجوز ذكر هذا
الظن والتحدث به كما اشتمل عليه ضميره وكذلك لو كان قاطعا

فهل له ان يتحدث به قلنا انما يكون ذلك على اربعة اوجه فانه اما
ان يكون مع نفسه او مع من هو مثله في الاستبصار او مع من هو
مستعد للاستبصار بذكائه وفطنته وتجرده لطلب معرفة الله تعالى
او مع العامي فان كان قاطعا فله ان يحدث نفسه به ويحدث
من هو مثله في الاستبصار او من هو متجرد لطلب المعرفة مستعد
له خالي عن الميل الى الدنيا والشهوات والتعصبات للمذاهب
وطلب المباهات في المعارف والتظاهر بذكرها مع العوام
فمن اتصف بهذه الصفات فلا باس بالتحدث معه ومنع العلم عن
اهله ظلم كبثه الى غير اهله واما العامي فلا ينبغي ان يحدث به وفي
معنى العامي كل من لا يتصف بالصفات المذكورة بل مثاله ما ذكرناه
من اطعام الرضيع الاطعمة القوية التي لا يطيق واما المظنون
فيحدثه مع نفسه اضطرارا فان ما ينطوي عليه الذهن من ظن وشك
وقطع لا تزال النفس تتحدث به ولا قدرة على الخلاص منه ولا منع منه
ولا شك في منع التحدث بالمظنون مع العوام بل هو اولى بالمنع من
المقطوع واما تحدثه بالمظنون مع من هو في مثل درجته في المعرفة او مع
المستعد له ففيه نظر ولا يبعد ان ينظر الى قرائن حال السؤال والمستمع
فان علم انه ينتفع به تحدث بالمظنون وان علم انه يتضرر ترك التحدث
وان ظن احد الامرين كان ظنه كالعلم التصرف الثالث الذي
يجب الامساك عنه التصريف ومعناه انه اذا ورد قوله تعالى استوى
على العرش فلا ينبغي ان يقال مستوي ويستوي لان المعنى يجوز ان
يختلف التصرف الرابع الذي يجب الامساك عنه القياس والتفريع
مثل ان يرد لفظ اليد فلا يجوز اثبات الساعد والكف والعضد
مصيرا الى ان هذا من لوازم اليد وابعد من هذا اثبات الفم
عند ورود الضحك واثبات الاذن عند ورود السمع وكل ذلك
محال وكذب وزيادة وقد تجاسر بعض الحمقى من المشبهة فلذلك

ذكرناه التصرف الخامس الذي يجب الامساك عنه الجمع بين المتفرقات
فان هذه الكلمات متفرقة صدرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في اوقات متفرقة متباعدة على قرائن مختلفة يفهم السامعون معاني صحيحة
فاذا ذكرت مجموعة صار لتلك المتفرقات يورودها على السمع دفعة واحدة
مرتبة عظيمة في تاكيد الظاهر وايهام التشبيه التصرف السادس الذي يجب
الامساك عنه التفريق بين المجتمعات فان لكل كلمة سابقة على كلمة او لاحقة
لها تأثيرا في تفهيم المعنى الوظيفة السادسة كف الباطن عن التفكر في
هذه الامور فذلك واجب على العوام كما وجب عليهم امساك اللسان عن التصرف
في هذه الالفاظ وهذا اشد ما يجب على العوام وهو واجب عليهم كما وجب على
العاجز الزمن ان لا يخوض غمرة البحر وان كان يتقاضاه طبعه ان يغوص
في البحر ويخرج دررها وجواهرها الوظيفة السابعة التسليم لاهل المعرفة وبيانه
ان يجب على العامي ان يعتقد ان ما انطوى عنه من معاني هذه الظواهر
واسرارها ليس منطويا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصديق
واكابر الصحابة وعن الاولياء والعلماء الراسخين رضي الله عنهم
اجمعين وليس ما يخلو عنه مخادع العجائز يلزم ان يخلو عنه خزائن
الملوك فقد خلق الناس اشتاتا متفاوتين كمعادن الذهب والفضة
وسائر الجواهر فانظر الى تفاوتها وتباعد ما فيها صورة ولونا
وخاصية ومنافعه فكذلك القلوب معادن لجواهر المعارف
فبعضها معدن النبوة والرسالة والعلم ومعرفة الله تعالى وبعضها
معدن الشهوات البهيمية والاخلاق الشيطانية فان قيل
فالعارفون يحيطون بكمال معرفة الله تعالى حتى لا يسطو
عنهم شيء قلنا هيهات قد بينا بالبرهان القطعي في كتاب
المقصد الاسنى في معاني اسماء الله تعالى الحسنى انه لا يعرف الله
تعالى كنه معرفته الا الله وان الخلائق وان اتسعت معرفتهم
فاذا اضيفت الى علم الله سبحانه فما اوتوا من العلم الا قليلا و

وفي كتاب كشف المحجوب بدانكه همه عالم از لطيفهٔ تحقيق محجوب اند
بجز اوليای حق سبحانه وتحقيق كشف بلاك محجوب باشد چنانكه حجاب
هلاك مكاشف يعنی چنانكه نزديك طاقت دوری ندارد دور
طاقت نزديكی ندارد وبردن طريق معانی دشوار بود چه براتكه
اورا برای آن آفريده باشند واله صلی الله عليه وسلم كل ميسر لما
خلق له نحن اهل خدمت كبريت احمر ست هركه بيابد كيميا سازد
وآنكه سنگ بسارست وروی را از رسیع كبوا انذ والجد هر كس لبز
دار وطلبد كه موافق در دوی باشد ست وكل من في قوله وجع
نطلب شیا یوافق الوجع كسی راكه دارو علت ویی جعفر
نزین حرزها بود ويرا در ودرجان بنايد خلق جمله مشغولند بهوا
ومعوض از طريق رضا ونسال الله سبحانه التائيد والتسديد
ديگر ببايد دانست كه چنانكه در آيات واحاديث كلمات موهمه
للتشبيه كه معنی مراد ازان كلمات باظاهر لفظ مخالف می
نمايد واين واضع لغت ازان كلمات متشابهات خواسته ليست
مراد نيست كما قالوا المتشابه مذكور لمقاصد لم يوضع لها الكلم
بس بسيارست كاليد والاصبع والوجه والقدم وغيرها
همچنين در سخنان ارباب حقائق كه اصحاب اسرار ومغيبان
انوار از مشكاه نبوت اند نيز بسيارست كالقرب والاتصال
وغيرهما نيز بنابرين بعضی از عبارات وكلمات ايشان و
مصطلحات واشارات ايشان بر نقلا رفهم خويش مشروح
می كردد نوفق الله عز وجل انشاء سبحانه مقبلتنا من انوارهم
ومقتفيا لاثارهم كشفا بلسان العلم ما امكن كشفه ووصفا
نظامي الشان ما صلح وصفه لتفهيمه من لم اشاراتهم وتدركه
من لم يدرك عباراتهم ويكون سانا لمن اراد سلوك طريقه
مفتقرا الى الله عز وجل في بلوغ كشفه وازحمه عبارات و

مصطلحات ایشان لفظ فنا و بقاست تا گفته اند و این سخن در
کتاب کشف المحجوب مذکورست ظاهر میان درهیچ عبارت از عبارات
این طائفه متحیرتر از ان نیند که درین دو عبارت فنا و بقا و ابتداء
عبارت از حال فنا و بقا ابو سعید خراز قدس الله تعالی روحه
نمود و طریقت خود را اندرین دو عبارت مضمر کرده اند و این دو
عبارت درمیان اهل خانقاه متداول گشت و وی مذکورست
در طبقه ثانیه از طبقات مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم و ویرا
مناقب مشهور و ریاضات و کرامات مذکوره بسیارست و در علوم
طریقت او را تصانیف متلالی و کلام و رموز عالی است و در تجرید
و انقطاع شانی عظیم داشت و هو احمد بن عیسی من اهل بغداد
صحب ذا النون المصری و ابا عبد الله النباجی و ابا عبید البسری
و صحب ایضا السری السقطی و بشر بن الحارث و غیرهم و هو
من ائمة القوم و جلة مشائخهم و امام القوم فی کل فن من علومهم
ظهرت برکات کراماته علی من صحبه و هو احسن القوم کلاما
ماخلا الجنید فانه الامام توفی قبل الجنید رحمهما الله سنة سبع
و سبعین و مائتین و قیل توفی سنة سبع و اربعین و مائتین
و الاول اصح و توفی الجنید رحمه الله سنة سبع و تسعین و مائتین ه
و صفات حق سبحانه لم یزلی است و حق عز و علا باصفات خویش
قدیم است و هر کس را در اوصاف وی سبحانه باوی مشارکت
نیست کذا فی کتاب کشف المحجوب و المماثلة بین الحق سبحانه و بین
الخلق لا تثبت عندنا بالاشتراک فی مجرد التسمیة و مراد از مشارکت
منفی مشارکتی است که مثبت مماثلت باشد و قد قال العلامة
حافظ الملة و الدین ابو البرکات عبد الله بن احمد بن محمود
النسفی قدس الله تعالی روحه فی عمدة العقائد المماثلة عندنا
تثبت بالاشتراک فی جمیع الاوصاف حتی لو اختلفا فی وصف لا تثبت

المماثلة لان المثلین ما یسد احدهما مسد الآخر ثم علمنا محدث جایز
الوجود و علم الله تعالی ازلی واجب الوجود فلا یتماثلان. ه
و قال الامام حجة الاسلام رحمه الله و لا ینبغی ان تظن ان المشارکة
فی کل وصف توجب المماثلة افتری ان الضدین لا یتماثلان و هما
متشارکان فی اوصاف کثیرة اذ السواد یشارک البیاض فی کونه
عرضا و فی کونه لونا و فی کونه مدرکا بالبصر و سواهما لیس الامر
کذلک و لو کان الامر کذلک لکان الخلق کلهم مشبهة اذ لا
اقل من اثبات المشارکة فی الوجود و هو موهم للمشابهة و معلوم
شرعا و عقلا ان الله تعالی لیس کمثله شیء و انه سبحانه لا یشبه شیئا
و لا یشبهه شیء بل المماثلة عبارة عن المشارکة فی النوع و الماهیة
و الفرس و ان کان بالغا فی الکیاسة لا یکون مثل الانسان
لانه یخالفه بالنوع و انما یشابهه بالکیاسة التی هی عارضة
خارجة عن الماهیة المقومة لذات الانسان و الخاصیة الالهیة
انه سبحانه هو الموجود الواجب الوجود بذاته الذی عنه یوجد
کل ما فی الامکان وجوده علی احسن وجوه النظام و الکمال
و هذه الخاصیة لا یتصور فیها مشارکة البتة و المماثلة بها تحصل
فکون العبد صبورا رحیما شکورا سمیعا بصیرا عالما قادرا حیا
لا یوجب المماثلة و للعبد حظ من وصف العلم لا یکاد یخفی و
لکن تفارق علمه علم الله تعالی فان معلومات العبد و ان اتسعت
فهی محصورة فی قلبه فانی تناسب ما لا نهایة له و ان کشفه
و ان اتضح فلا یبلغ الغایة التی لا یمکن وراءها بل یکون مشاهدته
للاشیاء کانه یراها من وراء ستر رقیق و لا تنکرن درجات
الکشف فان البصیرة الباطنة کالبصر الظاهر و فرق بین
ما یتضح فی وقت الاسفار و بین ما یتضح ضحوة النهار و شرف
العبد بسبب العلم من حیث انه من صفات الله تعالی و لکن

العلم الاشرف ما معلومه اشرف و اشرف المعلومات هو الله
تعالی بل معرفة سائر الاشیاء ایضا انما تشرف لانها معرفة لافعال
الله تعالی او معرفة للطریق الذی یقرب العبد من الله تعالی و الامر
الذی یسهل به الوصول الی معرفة الله تعالی و القرب منه فلا نظر اذن
الا فی الله سبحانه و کل معرفة خارجة عن ذلک فلیس فیها کثیر شرف ه
و صاحب کتاب کشف المحجوب رحمه الله می فرماید که رومی را اندرین
معنی غلطی افتاده است و پندارند که این فنا بمعنی فقد ذات
و نیست کنش شخص است و این بقا اکر بقای حق سبحانه بدین
شوند و این هر دو محال است محال باشد که کسی بصفت غیری
قائم باشد فنای صفتی بنده بقای صفتی دیگر که حوالت هر دو
صفت به بنده باشد روا بود بقای ما صفت ماست و فنای ما صفت
ما و مذهب نسطوریان از رومیان و نصاری آنست که گویند
مریم بمجاهدت از کل اوصاف ناسوت فانی شد و بقای لاهوت
بدو پیوست و وی بدان بقا یافت تا باقی شد بقای الله و عیسی
نتیجه آن بود نیستی وی و مادرش و خداوند سبحانه باقیان ابد
بیک بقا که آن قدیم است و صفت حق است سبحانه و تعالی عما
یقول الظالمون علوا کبیرا و حشویان از مجسمه و مشبهه ذات
خداوند را عز و جل محل حوادث گویند و این هر دو ضلالت
بود چه قدیم را وصف محدث گویی و چه محدث را وصفی قدیم ه
و قال الامام حجة الاسلام رحمة الله المتجلی یلتبس بالمتجلی فیه
کما یلتبس لون من یتراءی فی المرآة فیظن انه لون المرآة و
کما یلتبس ما فی الزجاج بالزجاج فان لم یتضح له ما وراء ذلک
اغتر به و وقف علیه و هلک و بهذه الفتن نظر النصاری الی
المسیح فراوا اشراق نور الله تعالی قد تلالا فیه فغلطوا
فیه کمن یری کوکبا فی مرآة او فی ماء فیظن ان الکواکب

فی المرآة او فی الماء فیمد الیه یده لیاخذه و هو مغرور و انواع
الغرور فی طریق السلوک الی الله تعالی لا تحصی فی مجلدات و اصناف
غرور اهل الاباحة لا تحصی و کل ذلک بناء علی اغالیط و
وساوس خدعهم الشیطان لاشتغالهم بالمجاهدة قبل احکام
العلم و من غیر اقتداء بشیخ متقن فی الدین و العلم صالح
للاقتداء و احصاء اصنافهم یطول ه و در ترجمه عوارف است
که فنا عبارت است از نهایت سیر الی الله عز و جل و بقا عبارت
است از بدایت سیر فی الله سبحانه و سیر الی الله سبحانه وقتی
منتهی گردد که بادیه وجود را بقدم صدق یکبارگی قطع کند
و سیر فی الله عز و جل آنگاه محقق شود که بنده بعد از فنا مطلق
در عالم اتصاف باوصاف الهی و تخلق باخلاق ربانی ترقی
نماید و اختلاف اقوال مشایخ رحمهم الله در تعریف فنا و بقا
مستندست باختلاف احوال سایلان هر کسی را در خور فهم و
صلاح حال او جوابی گفته اند فنا زوال حظوظ دنیوی است
بعضی گفته اند مراد از فنا فنا مخالفات است و از بقا بقاء
موافقات و این معنی از لوازم توبه نصوح است و بقاء بقاء
رغبت در آخرت و این معنی لازم مقام زهد است و بعضی
گفته اند فنا زوال حظوظ دنیوی و اخروی است و بقا بقا
طلب حق سبحانه و این معنی لازم صدق محبت ذاتی است
و بعضی گفته اند فنا غیبت است از اشیاء و بقا حضور است
با حق سبحانه و این معنی نتیجه سکر حال است و شیخ
بزرگوار شیخ شهاب الدین عمر بن محمد السهروردی قدس
الله تعالی روحه در عوارف فرموده است کل هذه
الاشارات فیها معنی الفناء من وجه و لکن الفناء
المطلق هو ما یستولی من امر الحق سبحانه علی العبد فیغلب

کون الحق سبحانه علی کون العبد ه و در کتاب کشف المحجوب آورده است
خواص اهل قصد را بدین دو عبارت اشارت بعلم و حال است
آنشان فنا و بقا که در درجهٔ کمال ولایت نکویند فنا مر بنده
را از رویت جلال حق سبحانه بود و کشف عظمت وی عز
و علا بر دل تا در غلبهٔ حال دنیا و عقبی فراموش کردد
و احوال و مقامات در نظر همتش حقیر نماید و نمود کرامات
در روزکارش متلاشی شود از عقل و نفس فانی شود
و از فنا نیز فانی کردد اندر عین آن فنا زبانش بحق ناطق
شود و مثال این چنان بود که هیزم در سلطان آتش افتد
بتهی وی بصفت وی کردد چون سلطان آتش وصف
شی را در شی مبدل کند سلطان ارادت حق سبحانه از سلطان
آتش اولیتر اما این تصرف آتش در وصف هیزم است
عین همان است که هیزم هرکز آتش نکردد و هم در کتاب
کشف المحجوب میفرماید نشانه کفتار وی بود و کوینده حق سبحانه
رسول کفت صلی الله علیه وسلم الحق ینطق علی لسان عمر ره
قال ابن عمر رضی الله عنهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال ان الله تعالی جعل الحق علی لسان عمر وقلبه ه اخرجه الترمذی
رحمه الله ه ابو ذر رضی الله عنه قال سمعت رسول الله صلی الله
علیه وسلم یقول ان الله تعالی وضع الحق علی لسان عمر یقول
به ه اخرجه ابو داود رحمه الله ه ابو هریره رضی الله عنه قال
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد کان فیما کان قبلکم
من الامم ناس محدثون من غیر ان یکونوا انبیا فان یکن فی
امتی احد فانه عمر رضی الله عنه ه و فی روایة مثله ولم یذکر
من غیر ان یکونوا انبیا قال ابن وهب یعنی محدثون
ملهمون اخرجه البخاری و مسلم رحمهما الله و هم در صحیح

است خبر عن الله تعالی بی یسمع و بی یبصر و بی ینطق و بی
یعقل قال رسول الله صلی الله علیه و سلم قال الله تعالی من
عادی لی ولیا فقد آذنته بحرب و ما تقرب الی عبدی بشی احب
الی بالنوافل حتی احبه فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به
و بصره الذی یبصر به و یده التی یبطش بها و رجله التی یمشی
بها و ان سالنی اعطیته و ان استعاذنی اعذته و ما ترددت
عن شی انا فاعله ترددی عن نفس المؤمن یکره الموت و انا
اکره مساءته رواه ابو هریره رضی الله عنه ه اخرجه البخاری رحمه
الله آورد هذا الحدیث فی جامع الاصول فی حرف الفاء فی
فضل اعمال و اقوال مشتی کده و آنکاه در کتاب کشف المحجوب
میفرمود بالاستحالت انکه حق را سبحانه امتزاج باشد با مخلوقات
و یا اتحاد با مصنوعات و یا وی حال باشد اندر چیزها
تعالی الله سبحانه عن ذلک و عن جمیع ما یصفه به الملحدة علوا
کبیرا و قال ایضا فی کشف المحجوب پس روا بود که دوستی
حق سبحانه بر دل بنده سلطنت ظاهر کرداند و غلبه و افراط
آن عقل و طبایع از حمل آن عاجز کردند و امر وی از کسب
وی ساقط شود آنکاه این درجه را جمع خوانند و جمهور محققان
تصوف نصرهم الله تعالی و جوههم در مجاری عبارات و رموز
ایشان مراد بلفظ تفرقه مکاسب باشد و بلفظ جمع مواهب یعنی
مجاهدت و مشاهدت و عجز بنده اندران بود که افعال خود
را در افضال حق سبحانه مستغرق یابد و مجاهدت را در حق
هدایت منفی تمام وی کی باشد و حق سبحانه نام اوصاف
و تعلق را جمله اضافت بحق سبحانه بود تا از نسبت کسب
خود را در افضال خود رسته باشد فبی یسمع و بی یبصر
الحدیث چون بنده ما بمجاهدت بما تقرب کند ما وی را بدوستی خود

برسانیم و هستی وی را در وی فانی کردانیم و نسبت وی
از افعال وی بزدائیم کسب وی از ذکر وی فنا شود ذکر ما
سلطان ذکر وی کردد نسبت آفات صفات آدمیت از ذکر
وی منقطع شود ذکر وی ذکر ما باشد تا در غلبهٔ حال بدان
صفت کردد که ابو یزید رحمه الله کفت سبحانی ما اعظم شانی
یعنی جری ذلک علی لسانه فی معرض الحکایة عن الله فی سکر
و غلبات حال کما ورد فی الحدیث الصحیح خبرا عن الله سبحانه
فبی ینطق و بی یعقل و بی یسمع و بی یبصر ه و هم در کتاب
کشف المحجوب فرموده است و مشهور است که یکی از مریدان ذو
النون قصد ابو یزید رحمهما الله کرد چون بدر صومعه وی رسید
و در بزد ابو یزید کفت تو کیستی و کرا خواهی کفت ابو یزید را کفت
ابو یزید که باشد و کجاست و چه چیزست و من مدتی است
که تا ابو یزید را جستم و نیافتم چون آنکس بازکشت و حال با ذو
النون کفت ذو النون فرمود اخی ابو یزید ذهب فی الذاهبین
الی الله عز و جل سه خواهی که بیابی دوست خود را کم کن
کین کم شدن از برای آن یافتنست و از جنید رحمه الله
منقولست که فرمود روزکاری چنان بود که اهل آسمان
و زمین بر حیرت من می کریستند باز چنان شد که من بر
غیبت ایشان می کریستم اکنون باز چنانست که نه از ایشان
خبر دارم نه از خود و این اشارتی بکوست بحقیقت حضور
مع الله سبحانه بجمالها و کمالها در حضور بسته است و غیبت
از خود رامی است بحضور با حق سبحانه و المتجلی له لا یشعر
نفسه فضلا عن غیره و اختفاء الاغیار عند ظهور انوار
الحق سبحانه فی نظر المتجلی له کاختفاء الکواکب عند طلوع الشمس
مع بقاء اعیانها و اهل الله سبحانه قد یجری علی السنتهم

فی غلبات الاحوال انهم الحق ای انهم متحققون بالحق فانون
فیه و مشایخ طریقت قدس الله تعالی ارواحهم بر آنند که اقتدا
جز بمستقیمی که از دور احوال رسته باشد درست نیاید و این
سخن اشارتست بانکه مرشد را وصول بمرتبهٔ تمکین شرط صحت
ارشادست و مرشد یا سالک مجذوب بود یا مجذوب سالک
و اکر مرید صادق وجود خود را در تحت تصرف سالک ابتر
یا مجذوب ابتر در آرد استعداد کمال انسانیت بروی فاسد
شود و بمبلغ رجال و مقام کمال نرسد و کفته اند مرتبهٔ ارشاد
آخرین مراتب بقاء حقیقی است بعد تعدی جمیع مراتب الفناء
و مقام ارشاد برتر از مقام مقرب است زیرا مقرب شاید که در
مقام تلوین بود و مرتبهٔ قرب موقوفست بر فناء جمله اوصاف
بشریت جسمانی و روحانی در نشاهٔ دنیوی یا در نشاهٔ اخروی
اول درجات قرب و اول درجات ولایت خاصه آنست که
کفته اند الولی هو الفانی فی حاله الباقی فی مشاهدة الحق سبحانه
و نیز کفته اند الولی من ایّد بالکرامات و غیّب عنها توالت
علیه انوار التولی فلم یکن له عن نفسه اخبار و لا مع احد غیر الله
سبحانه قرار کذا فی الحقائق و نیز کفته اند آنشان هیچ چیزی سر
فرو نیارند نه باشیاء خسیسه مثل اتباع شهوات و استیفاء
لذات و قبول خاص و عام و ظهور جاه و صیت و نام و نه باشیاء
شریفه مثل خرق عادات و ظهور کرامات و بیاید دانست
که هر صفت که مر اولیا راست کمال آن حال مر انبیا راست
علیهم الصلوة و السلام علی تفاوت درجاتهم علی الخصوص
حضرت مصطفا را صلی الله علیه و سلم که افضل و اکمل
اولین و آخرین است و اهل حقایق کفته اند ادنی منازل
المرسلین اعلی مراتب النبیین و ادنی منازل الانبیاء اعلی

مراتب الصدیقین و ادنی منازل الصدیقین اعلی مراتب
الشهداء و ادنی منازل الشهداء اعلی مراتب الصالحین
و ادنی منازل الصالحین اعلی مراتب المؤمنین و در تفسیر
ولسوف یعطیک ربک فترضی گفته اند تمه رضا ما جویند
و ما رضای تو خاصان هر چند که خواهند در جنب مقام تو
عام اند خاصی که از وی خاص تر نیست آن تویی و سلطان
العارفین شیخ ابو یزید قدس الله روحه فرمود لو برز الخلق
من النبی صلی الله علیه وسلم ذرة لم یقم لها ما دون العرش
در شرح این سخن در شرح تعرف می گوید عجز ایشان از ادراک کمال
مصطفی صلی الله علیه وسلم و قصور فهم خلق از بلوغ
نهایت حقیقت او دلیل کرد بر عجز خلق از ادراک کمال حق
سبحانه و قصور فهم ایشان از بلوغ نهایت حق سبحانه عز و علا
و بنا بر کمال حال مصطفی صلی الله علیه وسلم استغراق او
در حالت فنا قوی تر از همه انبیا و اولیا بود و چون حضرت
رسول صلی الله علیه وسلم مستغرق مقام فنا فی الله عز و جل
بود خداوند سبحانه در کلام قدیم بحسب کمال حال حضرت
مصطفی صلی الله علیه وسلم در آن استغراق نسبت فعل از وی
دفع کرد هر چند نشانه فعل او بود خداوند عز و جل فرمود
و ما رمیت اذ رمیت و لکن الله رمی آن مشتی خاک در
روی دشمن تو انداختی ان ما انداختیم تم از آن جنس
فعلی از داود علیه الصلوة و السلام حاصل این فرمود
و قتل داود جالوت ای داود جالوت را تو کشتی تا
فرق باشد میان مرتبه مصطفی و مرتبه دیگر پیغامبران
صلی الله علیه و علی سایر اخوانه من الانبیاء و المرسلین
فرق باشد میان آنکه فعل بنده را باو اضافت کند و نسبت بجل

آفات و حوادث و میان آنکه فعل بنده را بحضرت خود اضافت
فرماید و وی سبحانه قدیم و منزه از آفات و حوادث و اهل
حقایق گفته اند مصطفی را صلی الله علیه وسلم معجزات همه پیغامبران
علیهم الصلوة و السلام بدادند و از همه در گذرانیدند اگر
موسی را علیه الصلوة و السلام از سنگ آب روان کردند
مصطفی را صلی الله علیه وسلم از انگشت آب روان کردند
و اگر موسی را علیه الصلوة و السلام دریا بشکافتند برای مصطفی
صلی الله علیه وسلم ماه بشکافتند و اگر بدعا عیسی علیه الصلوة
و السلام مرده زنده کردند برای مصطفی صلی الله علیه وسلم
بی آنکه دعا فرماید و همت مصروف دارد بزغاله مسموم را
زنده کرده اند و اگر سلیمان را علیه الصلوة و السلام
باد مسخر کرده اند تا میفرمود که غدوها شهر و رواحها
شهر مصطفی را صلی الله علیه وسلم بیک شب بقاب قوسین
بردند و باز آوردند و اگر سلیمان را علیه الصلوة و السلام ملک
دنیا دادند مصطفی را صلی الله علیه وسلم ملک قیامت دادند
چنانکه فرمود آدم و من دونه تحت لوائی کسی که زیر لوای
وی شیاطین باشند کی برابر باشد با کسی که زیر لوای وی
خلق اولین و آخرین باشند من النبیین و المرسلین و
غیرهم و اگر داود را علیه الصلوة و السلام خلیفه خوانند که
یا داود انا جعلناک خلیفة فی الارض مصطفی را علیه الصلوة
و السلام بمحلی رسانیدند که خداوند را عز و جل خلیفه خویش
خواندند چون گفتند استخلف علینا یا رسول الله فرمود الله عز و جل
خلیفتی من بعدی کذا فی شرح التعرف تصریح نفرمود بخلافت
صدیق رضی الله عنه و لیکن اشارات فرمود بقوله صلی الله
علیه وسلم فی مرضه مروا ابابکر یصلی بالناس و غیر ذلک من

الاشارات الواردة فی الصحیحین و غیرهما و اگر آتشی را که
نمرود برافروخت بر ابراهیم علیه الصلوة و السلام سرد
کرد آتش دوزخ را که خود افروخت بر امت محمد صلی الله علیه
وسلم سرد کرد چنانکه در حدیث است ان المومن اذا وضع
قدمه علی الصراط تقول النار جز یا مؤمن فان نورک اطفاء
لهبی کذا فی شرح التعرف قال موسی علیه الصلوة و السلام
رب اشرح لی صدری و قال عز من قائل لمحمد صلی الله علیه وسلم
الم نشرح لک صدرک و قال موسی علیه السلام و اجعل لی
وزیرا من اهلی هارون و قیل لمحمد صلی الله علیه وسلم
و رفعنا لک ذکرک ای تذکر بی فی الشهادة و الاذان
لا اوازرک بغیری لا بکر من اهلی فانا ظهیرک و معینک لا
اشد ازرک بغیری و لا اعضدک بسوای و قال موسی
علیه الصلوة و السلام رب ارنی انظر الیک ای فی محل
العبودیة و قال عز من قائل لمحمد صلی الله علیه وسلم ما زاغ
البصر و ما طغی الآیة ای فی مقام مشاهدة الربوبیة کذا فی قوت
القلوب دیگر در کتاب کشف المحجوب می فرماید چون فعلی
ظاهر گردد بر آدمی نه از جنس افعال آدمیان لا محاله آن
اثر فعل حق باشد جل جلاله و اعجاز و کرامات جمله بناقض
عادات بود و ناقض عادات جمع بود و افعال معاد جمله
تفرقه بود حق تعالی انبیا و اولیاء خود را این کرامت
داد و فعل خود را بایشان اضافت کرد و از آن اشارت
کرد من یطع الرسول فقد اطاع الله آن الذین یبایعونک
انما یبایعون الله و هر یکی از مشایخ را قدس الله ارواحهم
در معنی فنا و بقا رمزی لطیف است ابو یعقوب نهرجوری
رحمة الله که در طبقه چهارم از کتاب الطبقات مذکور است

و هو ابو یعقوب اسحق بن محمد من علماء مشایخهم صحب الجنید و غیره
من المشایخ اقام بالحرم سنین کثیرة مجاورا و توفی بها سنة
ثلاث و ثلثمائة فرموده است صحة العبودیة فی الفناء و البقا
صحت بندگی در فنا و بقاست یعنی تا بنده از کل نصیب خود
تبرا نکند شایسته خدمت باخلاص نگردد تبرا از نصیب آدمیت
فنا بود و اخلاص اندر عبودیت بقا و ابراهیم بن شیبان
رحمه الله می فرموده است علم الفناء و البقاء یدور علی اخلاص
الوحدانیة و صحة العبودیة و ما کان غیر ذلک فهو المغالیط و الزندقة
قاعده علم فنا و بقا بر اخلاص وحدانیت است یعنی چون بنده
وحدانیت حق سبحانه مشاهده کند خود را مغلوب و مقهور حکم
حق سبحانه بیند و مغلوب فانی بود اندر غلبه غالب و چون فنا
وی بروی درست گردد بعجز خود اقرار دهد و بجز بندگی چاره
نه بیند جنگ در حلقه درگاه رضا زند و هر که فنا و بقا را
نه این عبارت کند یعنی عبارتی که فنا را فنا عین داند و بقا
را بقاء حق در بنده زندقه باشد و مذهب نصاری چنانکه پیش
از این رفت سان کردا فی کتاب کشف المحجوب و قال ابضا
و چون سلطان هدایت مستولی گردد و لایت کسب و مجاهدت
ساقط نشود تا آمکان معاملت و توانایی کسب و مجاهدت بود
هرگز آن از بنده ساقط نشود جمع از تفرقه و هدایت از مجاهدت
و حقیقت از شریعت و یافت از طلب جدا نباشد و آنرا که نفی شرب
اعمال نفی عین عمل نماید بر غلطی عظیم باشد روا بود که ثقل مجاهدت
و رنج و کلفت آن از بنده برخیزد روا نباشد که عین مجاهدت
و تکلیف برخیزد در عین جمع جز بعذری واضح که آن اندر حکم
شریعت عام باشد و قال فی کتاب کشف المحجوب آن طایفه حلاوت
طاعت و لذت کرامت و راحت انس را شرب خوانند و همچنین

کاری بی شرب نتواند کرد وشیخ من زین الاوتاد ابوالفضل
محمد ابن الحسن الختلی السرخسی قدس الله تعالی روحه گفتی مرید بی
شرب وعارف باشرب از ارادت ومعرفت سکانه باشند
مرید را باید که از کردکار خود شرب بود تا حق طلب در ارادت
بجای ارادت آرد وعارف را نباید که شرب باشد تا بدون
حق عزوجل باشرب وراحاتی که بنفس باز گردد نیارامد والله
سبحانه الموفق وقال بعض کبراء العارفین رحمهم الله الجهلاء
من اهل طریقنا یقولون بشرف الحال علی العلم لجهلهم بالحال
ماهو والاحوال یستعیذ منها الاکابر من الرجال فی هذه الدار
وهی من اعظم الحجب والاحوال مواهب والمقامات مکاسب
والدنیا عندنا لاکابر دار کسب فان الکسب یعلیک درجة والحال
یحشر صاحبه وقته فلا یرتقی به بل هو من بعض نتائج مقامه
استعجل فی الدنیا فشرف الحال فی الآخره لا فی الدنیا وشرف
العلم والمقام فی الدنیا والاخره امر الله تعالی نبیه صلی الله
علیه وسلم بطلب الزیادة من العلم فقال له وقل رب زدنی
علما ولم یامره بطلب الزیادة من الحال فلو عرف هذا القائل
شرف العلم وکان عنده منه ذوق صحیح لوافق الحق عزو
علا فی الذی شرف به العلماء سبحانه ومن حامی عن نفسه
بان حمل الحال اشرف من العلم فهو عمی عن العلم والحال
واما اصحاب الاحوال الالهیة الصحیحة رضی الله عنهم فهم عالمون
بشرف العلم علی الحال ومطلوبهم العلم فان الحال یحول بینهم
وبین ما خلقوا له فیتبرمون منه وصاحب الحال یراه عند الموت
یتبرا منه ویزول عنه ویتمنی انه لم یکن صاحب حال والحال
لیس بامر مقرب الی الله سبحانه واکثر ما یحل اسباب التعریف
والاخره محل التعریف فالحال حکمه فی الاخره والعلم حکمه فی

الدنیا والاخرة وفی کل موطن فشرف العلم هو الاتم وصفة
العلم هی التی وصف الحق سبحانه بها والخواص من عباده
وملائکته وهم درکتاب کشف المحجوب است واهل معرفت
گفته اند جمع بر دو گونه باشد یکی جمع سلامت ویکی جمع تکسیر جمع
سلامت آن بود که حق سبحانه در غلبه حال وقوت وجد وقلق
شوق که در بنده پدید آرد حافظ بنده باشد وامر خود بر ظاهر
وی میراند و وی را بگزاردن فرمان ومجاهدت می آراید
ونگاه می دارد چنانکه سهل بن عبدالله تستری وابوحفص
حداد نیشابوری وابوالعباس سیاری مروزی وابویزید
بسطامی وابوبکر شبلی وابوالحسن حصری وجماعتی از کبار
مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم پیوسته مغلوب بودندی
تا وقت نماز اندر آمدی آنگاه بحال خود باز آمدندی وچون نماز
بگزاردندی باز مغلوب گشتندی وجمع تکسیر آن بود که بنده
اندر حکم وله مغلوب شود وحکمش چون مجانین باشد
پس یکی ازین دو معذور بود که معذور باشد الی مهمانی
کتاب کشف المحجوب وسید الطائفه الاستاذ الامام ابوالقسم
عبدالکریم بن هوازن القشیری قدس الله تعالی روحه در
رساله نحو القلوب در اشارات مسائل النحو موافق این
سخن فرموده است الجمع علی ضربین جمع سلامة وجمع تکسیر
کذلک ما سمیه القوم الجمع علی قسمین جمع سلم صاحبه فهو
حفظ علیه آداب الشرع فی اوقات الغلبات وجمع صاحبه مکسور
الصحة لم یحفظ علی مدعیه آداب العلم وجمع السلامة له
قیاس وجمع التکسیر کثیر الفنون مختلف القیاس مشکل
المبانی کذلک من حفظ علی شرط العلم فهو معانی سید
وقته وامام زمانه ومن هو فی هذه الطریقه جمعه جمع تکسیر

فهو صاحب بلاء لا یهتدی الیه احدهم وو عند من لا نصیب له من الطریقة
وهو فی عین التعریف ومن هو علی جانب من هذا الحدس نطقه
من اهل التکلیف وکلا الجمعین فی الخطاب صحیح وان کان
احدهما صوابا والاخر غیر صواب الا انهما شتی الفنون وانما
یشفی بماء واحد من منهله واز جملهٔ مصطلحات مشایخ صوفیه
قدس الله تعالی ارواحهم لفظ جمع وتفرقه است وابتدا ابو
العباس سیاری قدس الله تعالی روحه طریقت خود را درین
دو عبارت مضمر کرده اند واین دو عبارت در میان اهل
حقایق متداول گشت ودر کتاب طبقات المشایخ در طبقه خامسه
١١ مذکور است قال فی کتاب الطبقات ومنهم ابو العباس
السیاری واسمه القاسم بن القاسم بن المهدی ابن بنت
الامام احمد بن سیار رحمه الله کان من اهل مرو وشیخهم واول
من تکلم عندهم من اهل بلدهم فی حقائق الاحوال کان فقیها
عالما کتب الحدیث الکثیر وروا وصحب ابا بکر محمد بن موسی الفرغانی
الواسطی رحمه الله والیه ینتمی فی علوم هذه الطائفة کان احسن
المشایخ لسانا فی وقته وجمیع من یکونون من اهل السند فهم
اصحابه توفی سنة اثنین واربعین وثلثمائه وفی تاریخ مشایخ
الصوفیه القاسم بن القاسم ابو العباس ابن بنت الامام احمد بن
سیار المروزی له لسان فی علوم الحقائق واحد من بقی من
جلة من صحبه محمد بن عمر بن شبویه ابو علی الشبوی المروزی
الذی هو لسان الوقت بناحیته وعدیم النظیر بها وهو الیوم
اعلی شانا واحسن قبولا علی لسان الولی والعرق وبقی من
عقب ابو العباس بناحیته ابن اخته عبدالواحد بن علی
السیاری وهو الیوم اوحد المشایخ فی الفتوه وفی احترام
المشایخ وللسان العالی فی علوم الحقیقه ودوام الاجتهاد

وتوفی عبدالواحد سنه خمس وسبعین وثلثمائه ولدیها اصحاب ینتمون
الیه ودر کشف المحجوب است ابوالعباس سیاری امام مرو
بود اندر همه علوم وصاحب ابوبکر واسطی رضی الله عنه
وامروز اندر نسا ومرو از اصحاب وی طبقه بسیارند وهیچ
مذهب اندر تصوف بر حال خود چنان نمانده است که مذهب
وی که هیچ وقت مرو ونسا از مقتدائی خالی نبوده است
که اصحاب وی ورا بر اقامت مذهب وی رعایت می کرده
است الی یومنا هذا ومر اهل نسا را از اصحاب وی واهل
مرو را رسالهاء لطیفه است ومنهم در کشف المحجوب است در ذکر
مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم ومنهم اندر فن خود امام
عالی حال ولطیف کلام ابوبکر محمد بن موسی الواسطی رضی الله
عنه از محققان مشایخ ستوده بود واز قدمای اصحاب
جنید رحمهم الله بود عبارتی غامض داشت وظاهریان تراجم
انوا آن نیفتادی واندر هیچ شهر آرام نیافت وچون بمرو آمد
اهل مرو بحکم لطافت طبع ونیکو سیرتی خود وی را قبول کردند
وسخن وی بشنیدند وعمر آنجا بکرا شده ودر کتاب کشف
المحجوب ابوبکر شبلی وجعفر خلدی را که از کبراء اصحاب
جنید وقدمای ایشانند رحمهم الله بعد از ابوبکر واسطی یاد
کرده است وهمچنین در کتاب الطبقات ابوبکر شبلی
در طبقه رابعه وجعفر خلدی در طبقه خامسه وابوبکر
واسطی در طبقه ثالثه مذکورند والحسین بن منصور الحلاج
قدس الله تعالی روحه در طبقه ثالثه بعد از ابوبکر واسطی
١٢ مذکور است قال فی کتاب الطبقات فی الطبقة الثالثة ومنهم
ابوبکر الواسطی وهو محمد بن موسی اصله من خراسان من
فرغانه وکان یعرف بابن الفرغانی من قدماء اصحاب الجنید

و النوری وهو من علماء مشایخ القوم لم یتکلم احد فی اصول
التصوف مثل ما تکلم هو رحمه الله وکان عالما بالاصول والعلوم
الظاهرة دخل خراسان و استوطن کورة مرو ومات بها بعد
العشرین وثلثمائه وکلامه عندهم ولم ار بالعراق من کلامه
شیا وذلک انه خرج من العراق وهو شاب ومشایخه احیاء ه
وفی تاریخ الصوفیه محمد بن موسی الواسطی ابوبکر المعروف بابن
الفرغانی دخل نشابور ودخل طوس وخرج الی ابیورد ومنها
الی مرو واستوطنها الی ان توفی بها وبها قبره وبقی کلامه عندهم
وهم الذین اخذوا عنه طریقه وکان حسن اللسان عالما باصول
العلم بلغنی انه قیل له لم اخترت مرو من بلدان خراسان قال
بالجزة فتوبهم ه ومعنی انکه طریقه خود را درین دو عبارت
جمع وتفرقه مضمر کرده اینکه آنست که امام عالم عارف ربانی
ابویعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه
فرموده اند آنکه درجه دربیان جمع وتفرقه آنست که
جملهٔ حواس واندامهای وی در ولایت دین وخانهٔ مسلمانی
وحجرهٔ تقوی مقیم ومستقر بود تا در وظایف وحقوق
دین جمع باشد واگر یکی ازین حواس برخلاف دین ازبند
وثاق امر ونهی وطاعت کتاب وسنت بیرون شود در عالم
دین تفرقه لازم او باشد درجهٔ دوم در بیان جمع
وتفرقه آنست که این حواس واعضا اگرچه از محرمات
دور بود ودر اجتناب از محرمات در مقام جمع بود لیکن
در شهوات حلالی درعین تفرقه بود زیراکه شهوات حلالی
چون بمقدار ضرورت وحاجت تن نبود نفس پرستی بود
ونفس پرستی مایهٔ همه کدورتها ووحشتها وظلمتهاء عالم
دل بود گرفتاری شهوات حلال ونهمات جایزشرع تفرقه

عالم دین است چون دل یکی است خلقان را واین بیچاره در یکی
هزار عالم بنام وی جز این دل نبود ونشاید وهمان دل که یکی است
در وادیهاء شهوات متفرق شد در خدمت وطاعت بار خدای
عزوجل از کجا جمع کردد وعلی الجمله میان حرام وحلال تفاوت
است از انجاکه یکی بدوزخ اندازد وان دیگر در عهدهٔ حساب
افکند لیکن از انجاکه شاهدت جلال حق است سبحانه هردو
محجوبند چو زندانی کشتی از روضها وحدیقهاء نظاره ان دور
کشتی واز درکاه ملک الملوک جل ذکره باز ماندی شهوت وهوای
این جهانی وفاحه حرام وجه حلال زندان جه تنگ وجه فراخ
ترا از غل زر وسلسلهٔ سیمین جه سود وچون روی بجمعیت نهد
تا بجزی رسد که طعام خوردن وپوشیدن وانواع تمتعات
گیتی محنت ومصیبت روزگارش شود وعبادت وطاعت
پروردگار جل ذکره سلوت وقرة العیش گردد گرفتار
طاعت وحرمت شود درین محل تفرقهٔ گرفتاری شهوات
حلالی رفت وگرفتاری طاعت وحرمت جمع گشت درجهٔ سیوم
در بیان جمع وتفرقه آنست که چون طاعت بار خدای عزوجل
شرب ومذهب وی گشت وهمچنانکه در ابتدا دکان مکاسب
پیوسته معمور داشتی بمعاملت تجارت اکنون دکان نیاز
وسوز وعیب نهاد خویش دیدن بقدر وسع وطاقت آبادان
دارد درین معنی جمع باشد اما تفرقهٔ وی درین درجه
آن بود که بتن خدمت می کند لیکن بدل غایب می باشد
نعم می گوید لیکن باندیشه هرجایی می رود بزبان عذری
خواهد وبطبع هرجایی در اوبود این عین تفرقه بود
درین درجه آنگاه ازین تفرقه بعالم جمع رسد که دل در
ارادت بادشاه جل ذکره بایستد ودایم متبری از جملهٔ

خواستها چنانکه بتن با ستاده است در درگاه طاعت معرض
از همه شهوتها چون دل جمع گشت در یک ارادت آنگاه هر
چند دل گرم تر وخسته تر بود در مقام طلب تیز تر وبرگزاردن
واجبات ارادت حریص تر ودر خصومت اضداد
راه بتمامتی صفت جمعیت درست تر واز قید تفرقه آزاد تر شود
درجهٔ چهارم در بیان جمع وتفرقه آنست که دل اگرچه همه
طاعت گردد وتن همه خدمت گردد چنانکه در خدمت وطاعت هیچ
شرکتی از هوا ونفس نماند واین چند جمعیت طاعت است
لیکن تفرقه است از انجاکه نظر صادقان ومخلصان طاعت
است ازیرا انکه نظاره طاعت بودن درحال طاعت و
نگریستن بحال خدمت درحال خدمت متفرق شدن است
از دیدحال توفیق طاعت ونگریستن بخواست خدمت
وطاعت هرچند محمود است لیکن بوی مشغول شدن از
توفیق بارخدای عزوجل نامبارک است قصهٔ عجب متعبدان
ازین نظر خاست مومنان را بجرمی که بر ظالمی دیدند بدیدهٔ
تحقیر نگریستند وخود را بدان چند رکعت نماز نزدیک داشتند
وآن جرمی نزدیک است توای فراجه دانی که این بجرم
نظامی کاری دیگر ندارد که سبب خلاص او بود وتو در
هرعیبی نداری که سبب هلاک تو بود عارفان اغلب نظامی
بینند بچشم شفقت ومرحمت نگرند وروا دارند که درین
ایشان کاری بود که بدان کار بر بسیاری از متعبدان
سبق برند عارف بدیدهٔ قضا وقدر بخلق نگرد تا وی
را بخلق آویزی نبود نه بصلح ونه بجنگ که دل یکی است
چون بمی بصلح غارت شد وبمی بجنگ نفقه شد عارف
همه سرمایه با پادشاه جل ذکره بجا دت کند ومقصود ازین

سخن سقوط امر معروف ونهی منکر نیست عارف بر منکرات
منکران انکار کند بامر حق سبحانه برای حق در هرجه نامشروع
وبی رضی باشد نشان لطف وجلال ببیند گوید اعوذ برضاک
من سخطک ودر کلام مجید فرموده است ولتکن منکم
امة یدعون الی الخیر ویامرون بالمعروف وینهون عن
المنکر الآیة باشند از شما گروهی که خوانند بخیر وامر معروف
ونهی منکر بجای آرند کلمهٔ من درآیت برای تبعیض است
امر معروف ونهی منکر فرض کفایت است باداء بعضی از دیگران
ساقط شود ودیگر معنی تبعیض در آیت آنست که امر معروف
ونهی منکر کار هر کسی نیست کار کسی است که معروف را از منکر
داند ومراتب مشروعات ونامشروعات را بشناسد وترتیب
در امر معروف ونهی منکر نگاه دارد اگر بنرمی مقصود حاصل
شود درشتی نکند واگر داند که عاصی بکفر درافتد بگذارد
وتنها او طلب رضای خدای تعالی واعزاز دین حق سبحانه
باشد وشفقت برعاصی وصبر وحلم ورزد واز غضب وانواع
شوایب طبع خود را دور دارد ازین راه حرفی باور رسد
تحمل کند وامر بالمعروف وانه عن المنکر واصبر علی ما اصابک
درین آیت دیگر فرموده قصه کشایشها در تحمل بار خلق است
یافت مراد درین مرادیست ای بیچاره فراکه چندین نازو دلال
طاعت داری اگر هزار رکعت گزاردی که منت توفیق رقم جان
ودلت نبود همه قالب بی جان وگر بنویسی از نور حقیقت
ایمان ومنت نهادن است بر حضرت منان جل ذکره مطیع
که دیده در طاعتهاء خود دارد غافل از توفیق موصوف
بتفرقه است تا دیده سر ودل وجان از طاعت برنگیرد وبتوفیق
حق جل ذکره مستغرق ومستهلک نشود از دست تفرقه نجات

شروع ... ببیند وجلال ... نشان لطف

نیابد وهرچند وید بوفیق بیش بود جمعیت بیش بود وهرچند جمعیت
بیش بود انکسار و افتقار بیش بود و هرچند انکسار و افتقار
بیش بود ارتفاع و اعتلا بحضرت جبار جل ذکره بیش بود
مشاهدت بیش بود ذرجه پنجم در بیان جمع و تفرقه آنست
که هرچند بنده در نظاره توفیق لجمع بود ولیکن چون در محل
طمع و عوض و ثواب است در تفرقه بود نه بینی که اگر بنده
از بندگان خلق با مجازات خداوندی ایشان و مجازات بندگی
ایشان عوض طلب کند در کار خویش ویرا بنادانی و بیرون
همتی نسبت کنند و چون باوی نکوئی کنند در خور همت او کنند
پس بنده کان خداوند جل ذکره که بنده برحقیقت اند وی
جل ذکره خداوند و مالک و پادشاه برحقیقت است اولیتر
که کار او بعوض نکنند تا ایشان را بدنی عقلی نسبت نکنند
و از خلعتها و کرامتها محروم نگردانند دولت جمعیت
آنگاه روی نماید که خواست عوض از دلش پاک شود
و طلب مزد از فکر و خاطرش سترده شود بدان مقدار
که ازین معانی آزادی شود از تفرقه خلاص می یابد
و بجمعیت متزین می گردد ولله الامر من قبل و من بعد ٥
و علی هذا القیاس معنی آنکه گفتند طریقت خود را درین
دو عبارت فنا و بقا مضمر کرده اند بتأمل مفهوم
و معلوم می گردد و درجات و مقامات فنا و بقا اجمالا
و تفصیلا بتأمل و تتبع سخنان ایشان قدس الله تعالی
ارواحهم روشن می شود والله سبحانه هو المفهم والملهم ٥
و در کتاب کشف المحجوب است رسول صلی الله علیه و سلم
مجاهدت نفس را بر جهاد فضیلت نهاد و جهاد اکبر گفت
و در ان جهاد دانستن هوا بود و مجاهدت نفس قهر هوا

بود طریق مجاهدت نفس و سیاست او ظاهر ست و واضح و مختص
اند اهل این طریقت برعایت آن و سهل بن عبدالله رضی الله
عنه درین اصل غلو بیشتر کند و وی از محتشمان اهل تصوف
بود از کبراء ایشان و در وقت خود سلطان وقت خود بود
و از اهل حل و عقد اندرین طریقت و ویرا براهین ظاهر
بسیار ست که در ادراک حکایت آن عقل عاجز شود و هو احد
ائمة القوم و علمائهم و المتکلمین فی علوم الاخلاص و الریاضات
و عیوب الافعال توفی سنة ثلاث و ثمانین و مائتین و قیل
سنة ثلاث و سبعین و الاول اصح و هو مذکور فی الطبقة
الثانیة پرورش مریدان از روی مجاهدات و ریاضات
طریق سهلیان بود و بخدمت درویشان و حرمت ایشان
طریق ابوصالح قصار که شیخ اهل ملامت بود رحمه الله و
١٦ هو مذکور فی الطبقة الاولی و توفی سنة احدی و سبعین
و مائتین بنیشابور و پرورش طالبان بمراقبت باطن طریق
جنیدیان بود و الجنید بن محمد مذکور فی اول الطبقة الثانیة
و هو من ائمة القوم و ساداتهم و مقبول علی جمیع الالسنة
توفی سنة سبع و تسعین و مائتین و جمله محققان مجاهدت
اثبات کرده اند و مر آن را اسباب مشاهدت گفته اند و سهل بن
عبدالله رضی الله عنه مجاهدت را علت مشاهدت گفته است
و مر طلب را در کار حق سبحانه تأثیری عظیم نهاده و وی
زنده گانی دنیا را در طلب فضل نهد بر حصول عقبی در حصول
مراد و دیگران گویند وصول حق را سبحانه علت نباشد
که هر که بحق رسد بفضل رسد فضل را با فعل چه کار بود
پس مجاهدت تهذیب نفس راست نه حقیقت قرب را و هم
در کتاب کشف المحجوب و این خلاف در عبارت است نه در

معنی لمعه از جمال تجلی خداوندی عز و علا می باید تا بنده را بمجاهدت
دلالت کند و بدان پیر بزرگوار سهل بن عبدالله رضی الله
عنه مجاهدت می رفت که وی از ان آزاد بود و در عین آن
عبادت او از ان منقطع بود و در جمله مر اهل این قصه را
مجاهدت و ریاضت موجود است باتفاق آما رؤیت مجاهدت
در مجاهدت آفت است پس آنکه مجاهدت نفی کند مراد نه
عین مجاهدت است بلکه مراد رؤیت مجاهدت است و معجب
ناشدن بافعال خود در محل قدس لعمری از خودت دل
نگوفت که حدیث شاطلی خودکنی مجاهدت دوستان فعل حق
باشد سبحانه اندرایشان بی اختیار ایشان و آن قهر و
گدازش بود گدازشی که جمله نوازش بود و مجاهدت
غافلان فعل ایشان باشد اندر ایشان باختیار ایشان و سبب
تفرقه دل بود پس تا توانی از فعل خود عبارت مکن و در هیچ
صفت نفس را متابعت مکن که هستی تو حجاب تست چون کلیت تو
حجاب است تا بکلیت فنا نگردی شایسته لقا نگردی لان النفس
کلب بالغ و جلد الکلب لا تطهر بالدباغ و مجاهدت نفس
فنا اوصاف نفس را بود نه فنای عین او را لان النفس کلب
نباح و امساک الکلب بعد الریاضة مباح و مشایخ را رضوان الله
علیهم درین معنی سخن بسیار است و قال ابراهیم بن احمد
قدس الله تعالی روحه و هو من کبار مشایخ الشام و فتیانهم
صحب ابن الجلاء و ابراهیم بن داود القصار و کان
من افتی المشایخ و احسنهم سیرة و هو مذکور فی اواخر
الطبقة الرابعة من کتاب الطبقات من تولاه رعایة الحق
سبحانه اجل من ان یؤدبه سیاسته و قال ایضا نفسک سایرة
بک و قلبک طایر بک فکن مع اسرعهما وصولا و قال الشیخ

الامام العارف الولی ابوعبدالله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس
الله تعالی روحه و وی رضی الله عنه یکی از ائمه وقت بود در
جمله علوم ظاهری و باطنی و وی را تصانیف بسیار ست و هو
القائل ما صنفت حرفا عن تدبیر و لکن کان اذا ضاق علی
الوقت کنت اتسلی به صحب یحیی بن الجلاء و احمد بن
خضرویه و هو من کبار مشایخ خراسان کتب الحدیث الکثیر
و رواه و له کتاب نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول
صلی الله علیه و سلم و هو الملقب بشکوة العارفین و ستان
الموحدین و حقایق المؤمنین و توفی رحمه الله سنة خمس
و خمسین و مائتین و هو مذکور فی الطبقة الثالثة فی کتابه
النوادر مضی فی السلف الصالح من الصحابة و التابعین
رضی الله عنهم و بقی قوم اتخذوا اجتزاؤا و ابا لروا من الحال
فلبسوا الصوف و الخلقان و اکلوا الجشب و امتنعوا من
الشهوات و تستروا الثیاب و امتنعوا من المخالطة صدقا
و تورعا و احتیاطا لدینهم و انما فعل القوم ذلک لضعف
یقینهم بمنزلة من امتنع من دخول البحر سباحة مخافة الغرق
لعجزهم عن السباحة فلم یکتب الله تعالی هذا علیهم بل احل لهم
الطیبات و الزینة و وسع علیهم فابتدعوا ترکها رهبة من الله
تعالی و کانوا فیها صادقین فلم یعابوا و لم یؤثموا لانهم
رعوا ما ابتدعوا حتی خرجوا من الدنیا مع اصدق ما ابتدع
ابتغاء رضوان الله تعالی فخلفهم من بعدهم خلف اتبعوهم
فیما ابتدعوا و هم غیر صادقین فیه فاقبلوا علی لبس الصوف
و الخلقان و اکل النخالة و الخبز المتکرج یریدون بذلک
اظهار الزهد و قلوبهم مشحونة بشهوات الدنیا فما رعوها
حق رعایتها ثم روی رحمه الله باسناده عن عبدالله

بن مسعود رضی الله عنه انه قال قال لی رسول الله صلی
الله علیه وسلم یا عبد الله بن مسعود قلت لبیک یا رسول الله
ثلاث مرات قال صلی الله علیه وسلم هل تدری ای عری
الایمان اوثق قلت الله ورسوله اعلم قال صلی الله
علیه وسلم فان اوثق عری الایمان الولایة فی الله والحب
فیه والبغض فیه یا عبد الله بن مسعود قلت لبیک رسول
الله ثلث مرات قال صلی الله علیه وسلم هل تدری ای
الناس افضل قلت الله ورسوله اعلم قال صلی الله علیه
وسلم فان افضل الناس افضلهم عملا اذا فقهوا فی دینهم
یا عبد الله بن مسعود قلت لبیک رسول الله ثلث مرات قال
صلی الله علیه هل تدری ای الناس اعلم قلت الله ورسوله
اعلم قال صلی الله علیه وسلم فان اعلم الناس ابصرهم
بالحق اذا اختلف الناس وان کان مقصرا فی العمل وان
کان یزحف علی استه الحدیث ه وروی الامام محیی السنة
ابو محمد البغوی رحمه الله باسناده فی شرح السنة عن
انس بن مالک رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم عن جبرئیل
علیه الصلوة والسلام قال یقول الله عز وجل من اهان لی
ولیا فقد بارزنی بالمحاربة وانی لاغضب لاولیائی کما
یغضب اللیث الحرد وما تقرب الی عبدی المومن بمثل اداء
ما افترضت علیه وما زال عبدی المومن یتقرب الی بالنوافل
حتی احبه فاذا احببته کنت له سمعا وبصرا ویدا ومویدا
ان دعانی اجبته وان سألنی اعطیته وما ترددت فی
شیء انا فاعله ترددی فی قبض روح عبدی المومن یکره
الموت واکره مساءته ولا بد له منه وان من عبادی
المومنین لمن یسألنی الباب من العبادة فاکفه عنه لا یدخله

عجب فیفسده ذلک وان من عبادی المومنین لمن لا یصلح
ایمانه الا الغنا ولو افقرته لافسده ذلک وان من عبادی
المومنین لمن لا یصلح ایمانه الا الفقر ولو اغنیته لافسده
ذلک وان من عبادی المومنین لمن لا یصلح ایمانه الا السقم
ولو اصححته لافسده ذلک انی ادبر امر عبادی بعلمی
بقلوبهم انی علیم خبیر و دیگر سایر دانست که حسن کرده اند
توسعات در عبارات وتجوزات در کلمات بطریق ترخص
اهل معرفت را مستند در سه حالست استغراق فنا وسکر
حال انس ودلال وقد انشدوا فی وصف المتاه بسین
من المحبوبین قوم یخالجهم زهو لسیدهم والعبد یزهی علی مقدار
مولاه وقال بعض العارفین المحب لا یحاسب والعدو
لا یحسب له ولا یحب الله تعالی هذا النوع من الادلال
الا ممن اقامه مقام الانس ولا یحسن ذلک الا منه وقد
اقام الله سبحانه کلیمه موسی صلوات الله وسلامه علیه
مقام البسط بین یدیه واوجده حال الانس به فادل به
علیه لحمل له ذلک حیث قال ان هی الا فتنتک قال الامام
القشیری رحمه الله جاهر الحق سبحانه بنعت التحقیق فخارق
الحشمة فقال ان هی الا فتنتک تضل بها من تشاء وتهدی
من تشاء ثم عقبه ببیان التضرع فقال فاغفر لنا وارحمنا
ولقد قدم الثناء علی هذا الدعاء فقال انت ولینا ولم
یحتمل لیونس علیه الصلوة والسلام لما اقیم مقام القبض
والخوف حتی عوقب بالسجن فی بطن الحوت الا ان هذا
الفصل به وتفصیله فی هذه الاحوال مزید له وتعریف
وفضل مزید وتکریم وفیها طرقات للعارفین واحوال
تحول علی المغترین کذا فی قوت القلوب وفیه ایضا ومن

ادلال المحبوبین من المستأنسین ان برخا الذی یستسقی لبنی اسرائیل
بعد ان قحطوا سنین فخرج موسی علیه الصلوة والسلام
واستسقی لهم فی سبعین الفا فاوحی الله تعالی الی موسی علیه الصلوة والسلام
کیف استجیب لهم وقد اظلمت علیهم ذنوبهم سرائرهم خبیثة یدعونی
علی غیر یقین ویأمنون مکری ارجع فان عبدا من عبادی یقال
له برخ قل له یخرج حتی استجیب له فسال عنه موسی علیه الصلوة
والسلام فلم یعرف فبینا موسی علیه الصلوة والسلام
ذات یوم یمشی فی طریق فاذا بعبد اسود قد استقبله بین
عینیه تراب من اثر السجود فی شملة قد عقدها علی عنقه فعرفه
موسی علیه الصلوة والسلام بنور الله عز وجل فسلم علیه وقال
وقال ما اسمک قال اسمی برخ قال انت طلبتنا منذ حین اخرج
فاستسق لنا فخرج فقال فی کلامه ما هذا من فعالک وما هذا
من حلمک وما الذی بدا لک انقصت علیک عیونک ام عاندت
الریاح فی طاعتک ام نفد ما عندک ام اشتد غضبک علی
المذنبین الست کنت غفارا قبل خلق الخطائین خلقت
الرحمة وامرت بالعطف فتکون لما تأمر من المخالفین ام ترینا
انک ممتنع ام تخشی الفوت فتعجل العقوبة قال فما برح حتی
اخضلت بنو اسرائیل بالقطر وانبت الله تعالی العشب فی نصف
یوم حتی بلغ الرکب قال فرجع برخ واستقبله موسی علیه
الصلوة والسلام فقال برخ کیف رأیتنی حین خاصمت
ربی عز وجل کیف انصفنی فهم به موسی علیه الصلوة والسلام
فاوحی الله تعالی الیه ان برخا یضحکنی کل یوم ثلاث دفعات ه
واحوال اهل کمال را از انبیا و اولیا درجات بس متفاوت
است قد علم کل اناس مشربهم هر یک از احوال شریفه ایشان
را مراتب بی نهایت و درجات بی غایت است ورفعنا بعضهم

فوق بعض درجات الآیه وهو الذی جعلکم خلائف
الارض ورفع بعضکم فوق بعض درجات الآیه
قال فی حقائق السلمی رحمه الله فی قوله عز وجل ورفعنا
بعضهم فوق بعض درجات قال سهل بن عبد الله رحمه الله
فضلنا بعضهم علی بعض فی المعرفة والطاعة وقال
الحسین رحمه الله رفعنا بالتمیز وحفظ السر وقال بعضهم
بالسخاء والاخلاق وقال بعضهم بالحلم والاناة و
قال بعضهم بالثقة والتوکل وقال بعضهم بمعرفة کید
النفس ووسوسة الشیطان ه واز جمله ارباب احوال
ومقامات علیه وکرامات وبراهین سنیه مستغرق معنی
ومستهلک صورت دعوی ابو المغیث الحسین بن منصور الحلاج
بود قدس الله تعالی روحه در کشف المحجوب می گوید از
مستان و مشتاقان این طریقه بود وحال قوی و همت
عالی داشت و وی در کتاب طبقات المشایخ در طبقه ثالثه
مذکورست صحبت از ممشاد دینوری و خیر نساج و غیرهما
بعد از ابوبکر واسطی و ابراهیم خواص و غیرهما قدس الله
ارواحهم و وی را تصانیف ظاهره است و رموز و کلام
مهذب در اصول و فروع وکان له حسن عبارة و شعر
علی طریقة التصوف قبله الخاص والعام وکان یتکلم علی
اسرار الناس حسده بعضهم فتکلم فیه کذا فی انساب الامام
عبد الکریم السمعانی رحمه الله وهو من اهل بیضاء فارس
ونشأ بواسط والعراق صحب الجنید وابا الحسین النوری
وعمرو بن عثمان المکی وغیرهم من المشایخ رحمهم الله کذا
فی الطبقات ه و در کتاب کشف المحجوب است جماعتی از
قدس الله تعالی ارواحهم او را قبول کرده اند و محو بعضی

از متقدمان مشایخ قدس الله ارواحهم او را بمعنی طعن اندر
دین وی بود مهجور معاملة مهجور اصل نباشد وقد قال
فی کتاب الطبقات سمعت محمد بن عبد الله یقول سمعت رویم بن
احمد رحمه الله یقول لایزال الصوفیة بخیر ما تنافروا فاذا اصطلحوا
هلکوا ورویم بن احمد ویقال رویم بن محمد والاول اصح مذکور
فی الطبقة الثالثة وهو من بنی شیبان ومن اهل بغداد
ومن جلة مشایخهم واحد ائمة زمانه وکان عالما بالقراآت
توفی رحمه الله ببغداد سنة ثلاث وثلاثمائة وقال الامام
القشیری فی ~~لیست الیهود قوله سبحانه وقالت الیهود~~ لیست النصاری
علی شیء وقالت النصاری لیست الیهود علی شیء وهم یتلون الکتاب
الآیة الاشارة فی هذه الآیة العکس من حکم الظاهر الاعداء
یتبرأ بعضهم من بعض الیوم والاولیاء من وجد کذلک
قالوا لازالت الصوفیة بخیر ما تنافروا فلا تقبل بعضهم بعضا
لانه لو قبل بعضهم بعضا بقی بعضهم مع بعض ولکن الاعداء
کلهم علی الباطل عند تبرء بعضهم من بعض وهذا ما ذکرنا
من حکم العکس و بنا بر سخنان بعض از متقدمان کبار مشایخ که در
شان حسین بن منصور قدس الله روحه تزیید و تکمیل حالت
او فرموده اند صاحب مرصاد رحمه الله گفته است در فصل بیان
وصول بحضرت خداوندی جل ذکره بی اتصال و انفصال
چون عاشق صادق جملگی شجرهٔ انسانی با شاخهای بشری و نخمای
ملکوتی روحانی گردد آتش حقیقی دهد و شجرهٔ اخضر نفس انسانی
فدای آتش حقیقی گردد و آتش در جملگی اجزاء وجود آن شجره
تصرف کند وصال حقیقی اینجا میسر شود نودی من شاطی الواد
الایمن فی البقعة المبارکة من الشجرة ان یا موسی انی انا
الله شکس حسین بن منصور را رحمه الله چون آتش جملگی شجره

فرو گرفت هنوز تمام ناسوخته شعلهای اناالحق از و برخاست
چون تمام نسوخته بود از آن شعلها از دود انانیت خالی نبوده
وهم در کتاب کشف المحجوب است و اهل تحقیق منکر نیستند
کمال فضل و صفاء حال و کثرت اجتهادات و ریاضات
وی اعتراض بر دلها و بزرگست نزد همه و از متاخران
سلطان طریقت و برهان حقیقت شیخ ابوسعید فضل الله
بن محمد المیهنی قدس الله تعالی روحه در حق او فرموده است
حسین بن منصور حلاج قدس الله تعالی روحه در علو
حالت در عهد وی در مشرق و مغرب کس چون او نبود
و قطب زمانه و در عهد خود یگانه شیخ ابوالقسم علی بن
عبد الله الکرکانی قدس الله روحه و الاستاذ الامام زین الاسلام
ابوالقسم عبد الکریم بن هوازن القشیری قدس الله تعالی روحه
وغیر ایشان از متاخران مشایخ در حدیث او بی سری داشتند
و نزدیک ایشان بزرگ بوده وهم در کتاب کشف المحجوب است و بعضی
از اهل وصول که بر بعضی از کلمات وی اعتراض آورده اند بنا
بر فهم معنی ظاهر اتحاد آن تشنیع در عبارت است نه در معنی
مراد چون معنی جلیل بود عبارت مفقود نگردد عبارت
در حقیقت معنی هدر باشد و او را کرامات بسیار است
و کرامات جز ولی محقق را نبود و او را در توحید نکتهای
لطیف است و تحمید هامهذب و از متقدمان مشایخ ابوالعباس
بن عطا که در طبقه ثالثه مذکور است و کان من علماء المشایخ
له لسان فی فهم القرآن یختص به و شیخ المشایخ ابوعبد الله
محمد بن خفیف شیرازی که در طبقه خامسه مذکور است و شیخ
ابوالقسم ابراهیم بن محمد نصرابادی و کان اوحد المشایخ
فی وقته علما وحالا وهم در طبقه خامسه مذکور است صحبت

ابابکر الشبلی وغیره و برهان محققان شیخ ابوعلی دقاق که
شیخ امام قشیری بود و مرید شیخ ابوالقسم نصرابادی بود
ایشان با جملهٔ متاخران قدس الله ارواحهم او را قبول کرده اند
اثنوا علیه وصححوا له حاله وحکوا عنه کلامه و دونوا کلامه
و جعلوه احد المحققین و کل من هؤلاء المشایخ امام فی وقته
ومقبول علی جمیع الالسنة وقال الشیخ ابو عبد الرحمن السلمی
سمعت الشیخ ابا القسم ابراهیم بن محمد النصرابادی قال
ان کان بعد النبیین والصدیقین موحد فهو الحلاج ٥
وعرض اعتقاد الحسین بن منصور علی ابی العباس بن عطاء
رحمهما الله فقال هذا اعتقاد صحیح وانا اعتقد هذا الاعتقاد
ومن لا یعتقد هذا فهو بلا اعتقاد فممن قال به وقبله و صحح
حاله وجعله احد المحققین ولم یخرجه عن ائمة الصوفیة
العارفین السالکین المرشدین الشیوخ الاجلة المذکورون
من المتقدمین ومن المتاخرین المحققین الذین اعتذروا عنه
و بالغوا فی تعظیمه القطب استاذ العارفین الشیخ الشریف
الحسیب والنسیب محی الدین عبد القادر بن موسی بن عبد الله
بن یحیی ابن محمد بن داود بن موسی بن عبد الله بن الحسن
بن الحسن بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم الجیلی وقد
توفی رحمه الله سنة احدی وستین وخمسمائة وفی هذه
السنة توفی ایضا الامام تاج الاسلام ابوسعد عبد الکریم
بن محمد بن منصور المروزی السمعانی محدث المشرق صاحب
کتاب الانساب وغیره ومن المتاخرین الذین صححوا حاله
الشیخ الکبیر امام الطریقة و لسان الحقیقة الشیخ شهاب
الدین ابو حفص عمر بن محمد بن عبد الله البکری السهروردی
رحمه الله علیه وقد توفی یوم الاربعاء مستهل محرم سنة اثنین

وثلاثین وستمائة وغیرهما ممن یطول ذکرهم ویتعذر حصرهم
وشیخ الوقت ابو عبد الله محمد بن خفیف الشیرازی رحمه الله
مع علمه وجلالته وتقدمه وامامته کان یقدم الحسین بن
منصور علی کثیر من مشایخه ویقول ذلک عالم ربانی وکان
الحسین بن منصور الحلاج احد المحققین فی التوحید وقیل
انما سمی الحلاج لانه دخل واسط فتقدم الی حلاج وبعثه
فی شغل فقال الحلاج انا مشغول بصنعتی فقال اذهب
انت فی شغلی حتی اعینک فی شغلک فذهب الرجل فلما رجع
وجد کل قطن فی حانوته محلوجا فسمی بذلک الحلاج وقیل
انه کان یتکلم فی ابتداء امره علی الاسرار ویخبر عنها فسمی
بذلک حلاج الاسرار فغلب علیه اسم الحلاج وقیل ان اباه کان
حلاجا فنسب الیه کذا فی تاریخ مشایخ الصوفیة وقال الشیخ
ابو عبد الرحمن السلمی رحمه الله سمعت عبد الواحد بن
علی قال سمعت فارسا البغدادی یقول لما حبس الحلاج
قید من کعبه الی رکبته ثلاثة عشر قیدا وکان یصلی مع
ذلک فی کل یوم ولیلة الف رکعة وقال الشیخ ابو عبد
الرحمن السلمی رحمه الله سمعت عبد الواحد السیاری رحمه الله
یقول قال فارس البغدادی رحمه الله سال الحسین
بن منصور رحمه الله عن المرید فقال هو الرامی باول
قصده الی الله سبحانه فلا یعرج حتی یصل والمرید الخارج
من اسباب الدارین اثرة لذلک علی اهلها وقال
الشیخ ابو عبد الرحمن السلمی رحمه الله سمعت محمد بن
محمد بن غالب الشاشی رحمه الله یقول قال الحسین
رحمه الله ان الانبیاء علیهم الصلوة والسلام سلطوا
علی الاحوال فملکوها فهم یصرفونها لا الاحوال تصرفهم و

وعی میم سُلّطت علیهم الاحوال فالاحوال تصرّفهم لا هم یصرفون
الاحوال ٥ وهذا کما قال بعض الکبراء قدس الله تعالی ارواحهم
البقاء مقام النبیین علیهم الصلوة والسلام اُلبسوا السّکینةَ
فهم لا یمنعهم ما حلّ بهم عن فرضه ولا عن فضله ذلک فضل الله
عزوجل یؤتیه من یشا کذا فی التعرف وقال فی شرح التعرف
چون حق جل جلاله با بنده لطفی فرماید که بنده بر حق وصواب
بماند آنرا سکینه خوانند و آن مختلف بود کس باشد که سکینهٔ
وی نعمت باشد اگر زوال آید دین وی تباه گردد وکس باشد
که سکینهٔ وی بلا باشد چنانکه در حدیث است خبراً عن الله
تعالی انی ادبر امر عبادی بعلمی بقلوبهم انی علیم خبیر
وکس باشد که سکینهٔ وی در سرها شد وآن نیز مختلف بود
و بر مراتب باشد و مقام برترین انبیا را بود علیهم الصلوة
والسلام که ایشانرا نه بلا و نه نعمت از حق جل وعلا مشغول
نکرد از انکه ایشان از نعمت منعم بینند و از بلا مبتلی با آن مقام
برترین از سکینه مهتر عالم راست صلی الله علیه وسلم
بلا ونعمت هردو کون پیش او آوردند هم بر آن صفت
بود که پیش از ان بود مازاغ البصر وماطغی و موسی
علیه الصلوة والسلام تجلی بر کوه طور سبب تغیر شد
که فلما تجلی ربه للجبل جعله دکا وخر موسی صعقا
فنا و بقا هر دو صفت مدح اند هرچند بنده از خلق فانی
تر بحق سبحانه باقی تر و آن بر مقدار قوت مشاهده
بود هرچند مشاهدهٔ سر وی مر حق را عزوجل قوی تر
می گردد وی بحق سبحانه باقی تر می گردد و از خلق
فانی تر ٥ و حکم انکه حسین منصور قدس الله تعالی روحه
مستغرق و مغلوب بود فی شکر محبة الله تعالی و الفناء

عما سوی الله عزوجل والمتجلی له لا یشعر بنفسه فضلا عن غیره
ولا یری ذاته ایضا الا مظهرا من مظاهر الحق سبحانه و اختفاء
الاغیار عند ظهور الواحد القهار فی نظر المتجلی له کاختفاء
الکواکب عند طلوع الشمس مع بقاء اعیانها بر زبان اوی که شد
انچه می گذشت بل که می گذرانید انچه می گذرانید نه علی الحقیقه
نشانه گفتار وی بود وگوینده حق سبحانه چنانکه رسول صلی الله
علیه وسلم فرمود الحق ینطق علی لسان عمر رضی الله عنه
وچنانکه در حدیث رسول صلی الله علیه وسلم صحیح است خبراً
عن الله تعالی فبی یسمع وبی یبصر وبی یعقل وبی ینطق
خالی از خود بود و پر از ذکر دوست پس از کوزه آن تراود که درو
در کتاب کشف المحجوب می گوید هر خاطر که از اندیشهٔ غیر بر دل
موحد گذرد وی از حقیقت توحید محجوب باشد حقیقت توحید
آن بود که بنده چون هیکلی شود اندر جریان تصرف حق سبحانه
بروی خالی از اختیار و ارادت خود چنانکه از سید الطایفه
جنید قدس الله تعالی روحه منقولست که فرمود التوحید ان
یکون العبد شبحا بین یدی الله سبحانه تجری علیه تصاریف
تدبیره سبحانه و آن قول اشارتست بفناء اوصاف بنده و صحت
تسلیم اندر حال قهر کشف جلال احدیت جل ذکره که بنده
را از اوصاف خود فانی کرده اند تا محل آلتی گردد و محل
وی تعبیه گاه اسرار حق سبحانه بود بی تصرف از جمله فانی
باشد و مر اثبات محبت را حکم شریعت بروی باقی و وی از
کل اوصاف خود فانی و آن صفت پیغامبرست صلی الله علیه
وسلم در شب معراج از فناء صفت بی صفت متحیر شد چو آ
تا بنیست خواب شود فرمان آمد که بر حال باش با ان قوت
یافت و ان قوت قوت دل وی شد از هستی خود بیهی

حق عزوعلا پدیدار آمد ومن کلام الشیخ شهاب الحق
والدین قدس الله تعالی روحه فی کتاب العوارف وما یحکی
عن ابی یزید رحمه الله من قوله سبحانی حاشا ان یعتقد
فی ابی یزید رحمه الله انه یقول ذلک الا علی معنی الحکایة
عن الله عزوجل وهکذا ینبغی ان یعتقد فی الحلاج من
قوله انا الحق وهکذا فی کلام حجة الاسلام رحمه الله وغیره
من المحققین و باز استغراق اسرار را علی الاطلاق یکی
درجه نیست در مقام فنا عما سوی الله عزوجل و سایر
مقامات اختصاص بلکه تفاوت درجات آن بحسب تفاوت
استعدادات بس بسیار و بی شمارست ٥ و آنکه گفته اند چنانکه
در تعرف مذکورست الفنا وغیره من مقامات الاختصاص
صورها مختلفة وحقایقها واحدة لانها لیست من جهة
الاکتساب و الملکی من جهة الفضل یعنی این سخن چنانکه
در شرح تعرف مذکورست آنست که مقصود و مقصد
هر یک از ارباب احوال و مقامات حق است سبحانه و حق سبحانه
یکی است و خود مقام بقرب حاصل آید و علت قرب تقریب
حق است نه تقرب بنده و یکی بر بنده بنده یکی کردن است
چون دهنده مر مقام یکی است و ان حق است سبحانه حقیقت
یکی باشد اما با هر کسی بصفتی تجلی فرماید با ضعیفان بمقدار آمده
ضعف ایشان و با قویان بمقدار قوت ایشان تا اهل معرفت
گفته اند هر که طاقت دریائی دارد طاقت وزیری دارد اگر کس
که مقام برترست او را فروتر آری از بایس هلاک گردد اهل
و هر کسی که وی بمقام فروترست وی را بمقام برتر بری
در غرور هلاک شود و در حدیث الهی فرمود انی ادبر
امر عبادی بعلمی بقلوبهم انی علیم خبیر یکی را عز بلا

باشد و یکی را عز نعمت باشد تا سبب کمال دین مرد گردد در صبر
وشکر و در کتاب کشف المحجوب آورده است یکی از کبار مشایخ
رضی الله عنهم میگوید درویشی بمکه اندر آمد و در مشاهدهٔ خانه
یک سال بنشست که نه طعام خورد و نه آب و نه خفت و نه طهارت
شد از اجتماع همتش که رویت خانه که ان را حق سبحانه بخود
اضافت کرده است غذای تن و شرب جان وی گشته بود
پس اولیتر که مشاهدهٔ حق سبحانه و در بنده این استغراق
و کمال این حال واجب کرده اند ٥ و فی الرسالة القشیریة
للاستاذ الامام شیخ الشیوخ سید الطایفه ابی القسم عبد الکریم
بن هوازن القشیری النیسابوری قدس الله تعالی روحه
وقد توفی رحمه الله فی سنة خمس وستین واربعمائة فی باب
تفسیر الفاظ تدور بین هذه الطایفة الغیبة غیبة القلب
عن علم ما یجری من احوال الخلق لاشتغال الحس بما ورد
علیه ثم قد یغیب عن احساسه بنفسه وغیره بوارد من تذکر
ثواب او تفکر فی عقاب کما روی ان الربیع بن خثیم رضی الله
عنه کان یزور الی ابن مسعود رضی الله عنه فمر بحانوت
حداد فرای الحدیدة المحماة فغشی علیه ولم یفق الی الغد فلما
افاق سئل عن ذلک فقال تذکرت کون اهل النار فی النار
فهذه غیبة زادت علی حدها حتی صارت غشیة وربما
تکون الغیبة عن احساسه بمعنی یکاشف به من الحق
سبحانه ثم انهم مختلفون فی ذلک علی حسب احوالهم فمنهم
من لا یمتد غیبته ومنهم من یدوم غیبته و السکر غیبة
بوارد قوی والغیبة قد تکون للعباد بما یغلب علی قلوبهم
من مقتضیات الخوف والرجاء والسکر لا یکون الا
لاصحاب المواجید و فی التعرف السکر هو ان یغیب عن

تميز الاشياء و لا نغيب عن الاشياء وسوا ان لا يميز بين الملاذ و اضدادها وفي شرح التعرف در حال سكر منفعت از مضرت بزاند و از لذت والم غايب كردد با وجود لذت والم از نفس اشيا غايب نكردد كه اين صفت ميت باشد بلكه از تمييز ميان نفع وضر غايب كردد فان غلبات وجود الحق سبحانه تسقط عن التمييز بين ما يولم و يلذ غلبات يافتن حق سبحانه ساقط كرد اند بنده را از تمييز كردن ميان انج وى را ازوى الم باشد يا لذت بس هركه ميان عز وذل وجاه و سقوطش تميز كند على الحقيقة محب نيست و السكر من مقامات المحبين خاصة و قال بعض كبراء العارفين رحمه الله قد كان الحلاج قدس الله روحه على جلالة قدره في استيلاء الحق سبحانه عليه و فنائه فيه احيش بالالم عند وقوع البلاء وعند ما احس بتغير بشرته لطخ وجهه بدمه غيرة على المقام فان حاله في ذلك الوقت كان يعطي ذلك وهو القائل في الوقت ما قدّ لي عضو و لا مفصل الا وفيه لكم ذكر و قال في ذلك الوقت ايضا فلما دارت الكاس دعا بالنطع والسيف كذا من يشرب الراح مع التنين في الصيف فجعله تنبيها و حسب العارف بالمقامات من هذا انه صاحي اد لا لا صاحب سكر وفي كلام الامام القشيري رحمه الله اذا كوشف العبد بنعت الجمال حصل السكر وطرب الروح و هام القلب وفي كلامه ايضا السكر الذي لم يستوفه الوارد يكون للاحساس فيه مساغ وفي قوت القلوب و في مقام الانس يكون التملق به المناجاة ومعه يكون المحادثة في المجالسة وعنده يوجد معنى من البسط في الحضور و القرب و لا يحب الله تعالى هذا النوع من الا

الادلال الا ممن اقامه مقام الانس ولا يحسن ذلك الا منهم و لا يليق الا بهم وشيخ امام عالم عارف ابو ابراهيم اسماعيل بن محمد بن عبد الله المذكر المفسر البخاري المعروف بالمستملي قدس الله تعالى روحه و قد توفي ببخارا يوم الاثنين بعد الظهر السادس عشر من ذي القعدة سنه اربع وثلثين واربعمائه وقبره بتل ميان المنسوب الى بغرايك و هو ممن صحب الشيخ العالم العارف الزاهد المجاهد ابا بكر بن ابي اسحق محمد بن ابراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري رضي الله عنه واخذ عنه طريقة التصوف و الشيخ ابو بكر بن ابي اسحق من كبار المشايخ و اقطاب السالكين وكان النهاية في الزهد ودوام التبتل وملازمة الرياضة والمجاهدة وكتابه التعرف قال فيه المشايخ رحمهم الله لولا التعرف لما عرف التصوف و توفي رحمه الله ببخارا يوم الجمعة التاسع عشر من جمادى الاولى سنه ثمانين وثلثمائه او اربع و خمس و ثمانين وثلثمائه وقبره مشهور بزار و يتبرك به در شرح تعرف اورده است في شرح قولهم في الغلبة الغلبة حال تبدو للعبد لا يمكن معها ملاحظة السبب ولا مراعاة الادب از الفاظ مصطلحه ايشان يكي لفظ غلبه است وقت باشد كه از تجلي عظمت حق سبحانه در بنده ميبيني پديد آيد كه دوزخ كه سبب بلاست دران ساعت از بنده وى ساقط كردد ذات مغلوب برجاى باشد و لكن صفات وى از تاثيرات فرو مايد چنانكه نور ستاركان مر شب را غلبه كند بازچون افتاب برآيد نور ستاركان را غلبه كند هرچند نور ايشان برجاى باشد و لكن كس نه بيند منطمس كردد و اين صفت كه ياد كرديم حكايت ابو حامد

دوستان است قدس الله تعالى روحه تعظيم حق سبحانه بروى چنان غالب كشته بود كه چون بنماز ايستادى و كفتى الله اكبر از انكه الله اكبر كويد بيهوش شدي و بيفتادى سالها عمر بن كذرانيد و هم برين وفات كرد باز مقام انبيا عليهم الصلوة والسلام برترين همه مقامات است حالتى كه بعضى از اوليا بدان مغلوب كردند قوت وقت انبيا ان را مغلوب كرداند ايشان مشكور باشند نه معذور و عليا ايشان مشكور شايد و معذور شايد معذور اعتقاد را شايد اما اقتدا را نشايد و ذكر في التعرف في باب الغلبة قصة ابي لبابة بن عبد المنذر رضي الله عنه غلب عليه الخوف من الله تعالى حتى ارتبط في المسجد الى عمود من عمده و قال لا ابرح مكاني هذا حتى يتوب الله علي فيما صنعت وليس في الشريعة الارتباط بالسواري والعمد وقصة عمر رضي الله عنه لما غلب عليه حمية الدين حين اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصالح المشركين عام الحديبية وحين اراد صلى الله عليه وسلم ان يصلي على عبد الله بن ابي راس المنافقين فكان عمر رضي الله عنه يقول ما زلت اصوم و اتصدق و اصلي و اعتق من الذي صنعت يومئذ حتى رجوت ان يكون خيرا قال فعجبت من جراتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ايضا قصة ابي طيبة رضي الله عنه حين حجم النبي صلى الله عليه وسلم فشرب دمه وذلك محظور في الشريعة و لكن فعله في حال الغلبة اي غلبة المحبة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد احتظرت بحظاير من النار ثم قال في التعرف فهذه وامثالها كثيرة كلها يدل على ان حال الغلبة حالة صحيحة ويجوز فيها ما لا يجوز في حال السكون ويكون السكون

فيه ما هو ارفع منه في الحال و اتم و اكمل كما كان ابو بكر رضي الله عنه و در شرح تعرف اورده است معنى اين سخن آنست كه چون حال يكي باشد و دو تن باشند هردو را از انجا شرب باشد يكي با سكون و يكي با غلبه اين ساكن را مقام برتر باشد از ان مغلوب از بهر انكه مغلوب از ضعف تغير يابد و ساكن از قوت برجاى باشد اما چون مغلوب را حالي باشد كه ساكن از ان حال خبر ندارد مغلوب از اين ساكن فاضلتر باشد اين ساكن در جنب ان مغلوب محجوب باشد و ان مغلوب در جنب ان ساكن كه مقام وى را برتر كفتيم محجوب باشد ابو بكر رضي الله عنه از ان حالي كه عمر داشت رضي الله عنه خبر داشت لكن وى را مقام سكون بود و عمر را مقام غلبه اضطرار و عمر رضي الله عنه جنت قال فتحولت حتى قمت في مقابلته صلى الله عليه وسلم صورت اعتراض بود و اكر حال حال علم بودي مذموم بودي ابو بكر مشكور بود و عمر معذور مقام عمر فروتر از مقام ابو بكر بود و برتر از مقام ديكران رضي الله عنهم اجمعين و از اين تفاوت درجات در مقامات اختصاص معلوم و مفهوم مى شود انجه سلطان طريقت شيخ ابو سعيد ابو الخير قدس الله تعالى روحه فرموده اند حسين منصور حلاج قدس الله تعالى روحه در علو حال در عهد وى در مشرق و مغرب كس چون او نبود و انچه شيخ طريقت شيخ ابو عبد الرحمن سلمى در تاريخ مشايخ الصوفيه از شيخ كبير ابو عبد الله محمد بن خفيف شيرازي رحمه الله فرموده است و كفته و شيخ الوقت ابو عبد الله محمد خفيف قدس الله تعالى روحه مع علمه و جلالته و تفرده و امامته كان تقدم الحسين بن منصور قدس الله روحه على كثير من مشايخه قدس الله

تعالی ارواحهم اجمعین ٥ و دیگر اجماع منعقد است عند المشایخ
المتاخرین الذین هم ایمة العلما و المشایخ رحمهم الله علی کون الحسین
بن منصور رحمه الله شهیدا و الاجماع المتاخر یرفع الخلاف المتقدم
ان کان خلافا مبنیا علی الاجتهاد الصحیح و ذلک عند واقع
و المفتریات التی قد اشتهرت فی قصته کثیرة لا اصل لها عند
اهل العلم و الخبرة کما قد یشتهر کثیر من الاحادیث المفتریات
بین الناس علی رسول الله صلی الله علیه و سلم و لیس لهذه الاحادیث
اصل عند اهل العلم بالحدیث فاذا لا عبرة لما اشتهر بین
الناس و لا اصل له عند اهل العلم و آنچه مفتریات در بن قصه
فتوی داد ن سید الطایفه جنید بغدادی است قدس الله
تعالی روحه بقتل او و نزد اهل علم بالتواریخ روشن و مبین
شده است که این سخن افتراء محض است و سید الطایفه
جنید قدس الله تعالی روحه وفات حضرت او پیش از شهادت
حسین بن منصور بیانزده سال کما بیش بوده است استشهد
الحسین بن منصور قدس الله تعالی روحه ببغداد بباب الطاق
یوم الثلاثا لست بقین من ذی القعدة سنه تسع و ثلثمائة و توفی
سید الطایفه الجنید رحمة الله سنه سبع و تسعین و مائتین یوم
السبت یوم نیروز الخلیفه و قیل توفی اخر ساعة من یوم
الجمعه و دفن یوم السبت که کذا فی کتاب طبقات المشایخ رحمهم
الله و همچنین آنچه منقول است از بعضی کبار علما افترا محض است
برایشان و اهل تحقیق آن را روشن کرده اند مثل امام عالم
فقیه محمد بن داود بن علی الجراح الاخباری الظاهری رحمه الله
که از کبار فقها و ائمه حدیث است آنچه ازو نقل کرده اند
و شهرت گرفته که هو من جملة من افتی بقتل الحسین بن
منصور افترا محض است برو و اهل العلم بالاخبار این نوع

افترا ها را تحقیق کرده اند و قد توفی محمد بن داود الاخباری رحمه الله
قبل قصه الحسین بن منصور الحلاج رحمه الله باثنتی عشرة سنه
و از اجلا اکابر علما و مجتهدان ان عصر ابو العباس احمد بن عمر بن
سریج است رحمه الله کان مجتهدا و آیة فی علوم الشریعه و به انتشر مذهب
الشافعی رحمه الله فی الافاق و قیل ان مصنفاته بلغت اربعمائة
در بن قصه عکس آنچه بطریق افتراء از بعضی از علما نقل کرده اند از
ایشان ثابت است بنقل صحیح کان یعظم المشایخ و ارباب الاحوال
و یحترمهم و یقول عن کمال ورعه و علمه هذه رموز قوم لا نعرفها
لقلة فهمنا و کلامهم صولة ما هی بصولة مبطل و چون اجماع متاخران
برین معنی منعقد است و ان خلاف متقدم اگر ثابت شود مرتفع است
با جماع متاخر طعن طاعنان درین زمان عین بدعت است و ضلالت
باشد و خلاف اجماع بود و حفظ لسان و حفظ عقیدت برهمه
مومنان در مثل این قصه فرض و لازم بود ٥ و امام عالم عارف فقیه نبیه
ابو محمد عبد الله بن اسعد بن علی الیافعی الیمنی رحمه الله نزیل الحرمین
الشریفین قصیدهٔ انشا کرده است و سماها بالدر المنضد فی
جید الملاح فی بیان کون الحسین بن منصور رحمه الله شهیدا
عند المشایخ رحمهم الله لان الغایب بالحال ما علیه جناح ٥
تا آنکه حق تعالی و تقدس را با دوستان خود الطاف
خفیه است در لباس بلا عطای فرستد در کسوت محنت نعمت
میدهد عجایب و غرایب حکم الهی بس بسیارست اسرار قضا و
قدر مدرک عقول ضعیفه بشریت نیست آرا نجاست که سنت انبیا
و سیرت اولیا رضا بقضاست سر کو بکداز تا و گر بنوازد
بر خاک در ش نشین و زاری میکن در حدیث است اذا احب
الله تعالی عبدا صبت علیه البلاء صبا و سحه علیه سحا ٥
یعنی چون حق تعالی بندهٔ را بدوستی بر گزینند از سحاب قضا و

قدر باران بلا بر سر او باران کند تا صادق از کاذب و محق
از مبطل پدید آید تحت مرتبه بلندیست مقامی عالی است بر تابان
این دعوی صبر بر بلاست و رضا بقضا صبار زند در بلا در ابتدا
انگاه شکور زند در بلا در انتها و شیخ بزرگوار با خطر و فانی از
صفات بشر العالم العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی
الحکیم الترمذی قدس الله تعالی روحه و نور ضریحه در کتاب
نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول صلی الله علیه و سلم فی
الاصل السابع عشر و المایتین فی شرح قوله و اسالک العافیة
من کل بلیة فرموده فالبلاء علی ثلاثه اضرب منها تحمل عقوبة
لربه عز و جل للعبد و منها امتحان لیبرز ما فی ضمیره فیظهر للخلق درجته
این هو من ربه عز و جل و منها کرامة لیزداد عنده قربة و کرامة فاما تحمل
العقوبة فمثل ما نزل بیوسف علیه الصلوة و السلام من لبثه فی
السجن بالهم الذی هم به و من لبثه بعد مضی المدة فی السجن بقوله
اذکرنی عند ربک فانساه الشیطان ذکر ربه فلبث فی السجن
بضع سنین و اما الامتحان فمثل ما نزل بایوب علیه السلام
قال الله عز و جل انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب
و اما الکرامة فمثل ما نزل بیحیی بن زکریا علیهما السلام الذی
لم یعمل خطیئة قط و لم یهم بها فذبح ذبحا و اهدی راسه الی بغی
من بغایا بنی اسرائیل فسال العافیة من ذلک کله و العافیة ان
یکون فی کل وجه من هذه الوجوه اذا حل به شیء من ذلک
ان لا یکله الی نفسه و لا یخذله و ان یکلاه و یرعاه
فی کل هذه الوجوه هذا وجه و الوجه الاخر ان تساله
ان یعافیه من کل شیء فیه شدة فان الشدة انما تحل اکثرها
من اجل الذنوب فکانه سال ان یعافیه من البلاء و یعفو عنه

ابتلاء

للعبد و منها امتحان لیبرز ما فی ضمیره

الذنوب

الذنوب التی من اجلها تحل الشدة بالنفس فقد قال عز و جل و ما
اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم و قال تعالی و لنذیقنهم من
العذاب الادنی دون العذاب الاکبر و حق او عز و جل بحکمت
خود کاهی بیکانگان را سبب ابتلاء دوستان خود می کرداند چنانکه در حدیث
از رسول صلی الله علیه و سلم منقولست در تفسیر آیت ان الذین
یکفرون بایات الله و یقتلون النبیین بغیر حق و یقتلون الذین
یامرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب الیم روی الامام
محیی السنة فی کتابه معالم التنزیل فی تفسیر هذه الایة باسناده
عن الامام ابی اسحق الثعلبی رحمهما الله باسناده عن ابی عبیدة
بن الجراح رضی الله عنه انه قال قلت یا رسول الله ای الناس
اشد عذابا یوم القیامة قال صلی الله علیه و سلم رجل قتل نبیا او
رجلا امر بمعروف و نهی عن منکر او رجل امر بالمنکر و نهی عن
المعروف ثم قرا رسول الله صلی الله علیه و سلم هذه الایة
و الایة التی بعدها اولئک الذین حبطت اعمالهم فی الدنیا
و الاخرة و ما لهم من ناصرین ثم قال صلی الله علیه و سلم یا ابا
عبیدة قتلت بنو اسرائیل ثلاثة و اربعین نبیا من اول النهار
فی ساعة واحدة فقام مائة رجل و اثنا عشر رجلا من عباد
بنی اسرائیل فامروا من قتلوهم بالمعروف و نهوهم عن المنکر
فقتلوا جمیعا من آخر النهار فی ذلک الیوم فهم الذین ذکرهم
الله عز و جل فی کتابه و انزل الایة فیهم و کاهی بحکمت خود
آشنایان را سبب ابتلاء دوستان خود می کرداند برادران یوسف
در حق یوسف علیه و علیهم الصلوة و السلام کیدی اندیشیدند و
حضرت او را بصید بردند تدبیر اهانت او کردند حق تعالی
از راه تدبیر ایشان او را بر سریر مملکت نشاندند و القصة
مشهورة فی القران و در معالم التنزیل محیی السنه رحمة الله

در تفسیر آیت قولوا آمنا بالله وما أنزل الینا وما انزل الی ابراهیم
واسماعیل واسحق ویعقوب والاسباط الایه آورده است قیل
الاسباط هم بنو یعقوب علیه وعلیهم السلام من صلبه صاروا
کلهم انبیاء و در تیسیر منصوص است ظاهر القران یدل علی
انهم انبیا لذکر الانزال علیهم وقد اختلف و در قوت القلوب
که مجمع اسرار طریقت است از تألیف الشیخ الامام العالم العارف
المحقق ابی طالب محمد بن علی بن عطیة المکی قدس الله تعالی
روحه ونور ضریحه قالوا لم یصنف فی الاسلام مثله فی دقائق
الطریقة ولمؤلفه رحمه الله کلام فی هذه العلوم لم یسبق الی
مثله وقد توفی رحمة الله ببغداد فی جمادی الاخرة من سنة
ست وثمانین وثلثمائة تشابکت اشرف بقعة علی وجه الارض
منزل الانبیاء علیهم الصلوة والسلام ومهبط الوحی ومنها
ذُحِیَت سائر الارضین والقری فسمیت ام القری زادها
تعالی شرفا ثم دخل البصرة وقدم بغداد وتوفی بها وکان
من اهل الجبل وقد تتبع کلامه الامام حجة الاسلام رحمة الله
فی تالیف احیاء العلوم فرموده است احتمل سبحانه لاخوة یوسف
علیه وعلیهم الصلوة والسلام ما عزموا علیه واعتقدوه وما فعلوه
وباشروه من قولهم اقتلوا یوسف او اطرحوه ارضا یخل لکم
وجه ابیکم الی نحو ذلک من الکلام والفعال ولقد عددت
من اول قولهم لیوسف واخوه احب الی ابینا منا الی اخباره
سبحانه عنهم فی قوله وکانوا فیه من الزاهدین نیفا واربعین خطیئة
بعضها اکبر من بعض وقد یجتمع فی الکلمة الواحدة الثلاثة
والاربعة والخمسة من الخطایا ودون ذلک وفوقه بدقائق
الاستخراج ومعرفة خفایا الذنوب فغفر لهم ذلک اذ کانوا
فی مقام محبوبین ولم یحتمل جل وعلا لعزیر علیه الصلوة والسلام

مسألة واحدة سأل عنها فی القدر حتی روی مما اوحی الله تعالی به
الیه لئن لم تنته لأمحون اسمک من دیوان النبوة فان شاء سبحانه
ان یعفو عفا عن العظائم فلم یعظم علیه شیء وصغر فی فضله کل
شیء وان شاء طالب وناقش علی الصغار ولا تصغر الذرة عن
مطالبته وکیف یصغر ذنب ممن واجهه به الملک الجبار سبحانه
فقد کبر لکبریائه وحسن استخراجه لتحقیق عدله وقد لا ینفعه معه
عمل ولا یکفره توبة ولا یغنی عنه شفاعة له الخلق والامر یحکم بامره
فی خلقه ما یشاء کیف یشاء فمن آمن بما ذکرنا لزمه الخوف ووجب
علیه الحذر فمن من المعرفة فزع العارفون وبهذا الوصف عرفه
الشاهدون که و دیگر چون حکمت خداوند عز وجل بدوستان او
بواسطه بیگانه نا آشنا بلائی وعنائی رسد وایشان در مقام
عفو و رحمت باشند ومقتضای حال ومقام ایشان آن بود زیرا
که با خودشان صلح و نه با کس جنگست و آن از جمله مقامات ایشان مقام
فتوت است که انرا نهایت مقامات سیر الی الله عز وجل گفته اند والفتوة
اسم لمقام القلب الصافی عن صفات النفس وذلک الصفاء سوزیادة
الهدی بعد الایمان قال الله سبحانه انهم فتیة آمنوا بربهم وزدناهم
هدی الایه واشرف خصال الفتوة وخاصیتها التی بها تمتاز
عن غیرها هو ان لا یشهد لنفسک فضلا علی احد ولا تری لک
حقا تطالب به احدا بل تری الحقوق واجبة علیک للکل لا لک فان
من خصوصیة الصفا شهود فضل الناس ومحو انانیة الشیطنة ورعونة
النفس وحقیقة الفتوة تقتضی الحرة عن رق الکون وقالوا من
احوج عدوه الی شفاعة ولم یخجل من المعذرة الیه لم یشم رائحة الفتوة
بل احسن عشرته مع العدو فکیف بالصدیق والفتوة تقتضی السماح
بالنفس واستهلاک الکل فی طلب رضاء الحق سبحانه بصدق
المحبة ولما سأل موسی صلوات الرحمن وسلامه علی نبینا وعلیه وعلی

الفتوة

سائر الانبیاء والمرسلین ربه عز وجل عن الفتوة قال عز من قائل
ان ترد نفسک الی طاهرة کما قبلتها منی طاهرة یا ما آمن نتوان بود
از انکه خداوند سبحانه صفت انتقام خود بحکمت خود ظاهر کرده اند
از اسماء حسنی حضرت او سبحانه المنتقم است و آه دوستان خود
از دیگران می ستاند و باز نیز می نماید که آن انتقام را اگرچه
صورت بلا بود سبب رحمت آن دیگران کرده اند فالمنتقم
هو الذی یقصم ظهور العتاة وینکل بالجناة وذلک بعد الاعذار
والانذار وبعد التمکین والامهال واستیجابهم غایة النکال فان
الله تعالی یمهل ولا یهمل ومن اسمائه سبحانه الصبور وهو الذی
لا تحمله العجلة علی المسارعة الی الفعل قبل اوانه ولا یستعجل
استعجال من یخشی الفوت بل ینزل الامور کلها بقدر معلوم
علی وفق حکمته وارادته وقد ینتقم ممن عصاه تطهیرا له من ذلک
اما فی الدنیا بالاسقام والآلام ونحوها واما فی الاخرة کما شاء
در قصه پرغصه سید الشهداء شهید کربلا الحسین بن علی رضی الله
عنهما چنین گفته اند اگرچه شوربخت بی ادبی کردند بوبال آن
در دنیا و عقبی ماخوذ آمدند و کمال درجه سعادت و شهادت
مران سروران دین را حاصل شد رضی الله عنهم اجمعین
آن قصه را بیکسو بنه سخن خود کو اندیشه خود دوز در واجود توحالی
حسین و یزید بت میان انسان حرب قائم است
دیر شد تا در برم دل زحمت تن میکشد   دوست میبینی چگونه رنج دشمن میکشد
و کمال حال فتوت مر خاندان نبوت راست ومن درجات الفتوة
ان تتقرب من یغضبک وتکرم من یؤذیک وتعتذر الی من
یجنی علیک قیل لبعضهم ادع علی من ظلمک فقال انی مشغول
بالحزن علیه عن الدعاء علیه واذا غضبوا غضبوا لله عز وجل لا لانفسهم
ولا لدنیاهم وقال بعض العلماء لرجل قد شکی الیه فی قطع الطریق

واخذ ماله یا اخی ان لم یکن غمک انه قد صار فی المسلمین من یعمل هذا
اکثر من غمک لمالک فما نصحت للمسلمین وقیل لبعض السلف
رحمهم الله ادع الله سبحانه علی من ظلمک فقال الا یکفی المسکین
ظلمه لنفسه حتی ازیده شرا ومقام الخصوص تفویض الامر الیه
وترک التدبیر بین یدیه سبحانه فهو سبحانه یطالبه وتعالی یحکم فی الاخرة
ما یرید کما قرر فی الاولیة ما اراد که و در این قصه حسین بن
منصور رحمه الله نیز بعضی نقل کرده اند که جمعی از متعینان بطریق
تلبیس از سر حسد وغدر صورت فتوی ظاهر کردند و جمعی از
ائمه فتوی قبل تحقیق حقیقة الحال بنا بر آن صورت جواب
نوشتند و مجیب اتفاقا بنا بر ترک تثبت واحتیاط شریک سایل
کشت در آن غدر چنانکه قبول کننده غیمت شریک میکرود با تمام
در وبال غیمت بنا بر ترک تثبت واحتیاط و از اینجا مصعب
بن زبیر رضی الله عنهما گفته است نزد من بذیرفتن غمز از غمز بدترست
زیرا غمز گری دلالت بیش نیست و اثر ضرر او عند قبوله و تنفیذه
ظاهر می کردد و از اینجا در این قصه گفته اند
چون قلم در دست غداری بود   لاجرم منصور بر داری بود
حجة الاسلام رحمه الله می فرماید چون غماز غمز کند بر شنونده
چند چیز لازم می گردد یکی آنکه باور ندارد زیرا که غماز فاسق
عر الشهادت وسخن غیر عدل مقبول نباشد و تبیین و تثبت
بر شنونده فرض است قال الله تعالی یا ایها الذین آمنوا اذا ضربتم
فی سبیل الله فتبینوا الایه وقال ایضا سبحانه یا ایها الذین
آمنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا ان تصیبوا قوما
بجهالة الایه وقرأ الکوفی غیر عاصم فی السورتین فتثبتوا
وقرأ الباقون فتبینوا ومعنی القراءتین اطلبوا بیان
الامر وثباته ولا تعجلوا فیه من غیر رویة والاصل

التثبت والتبين فرغ عليه لانه لا يتبين الشئ الا بعد التثبت و دیگر انکه شنونده غماز را نصیحت کند بزبان و ازین کناه بزرگ نهی کند که نهی منکر واجب است و دیگر انکه شنونده بآن مومن که در حق وی غمز کردند کمان بد نبرد که کمان بد حرام است و دیگر انکه این فعل مذموم را دشمن گیرد و ارتکاب مثل آن نکند قال سبحانه قال انی لعملکم من القالین وقال سبحانه وقل انی بری مما تعملون و بدانکه غمز متضمن چند کناه بزرگ است غیبت و غدر و خیانت و غل و حسد و نفاق و تخلیط و قردم و فریب و تهمت نهادن چون افترا کرده است والتهمة علی البری اثقل من سبع سموات و سبع ارضین وروی فی الخبر ان داود سال سلیمان علیهما الصلوة والسلام ما اثقل شئ فقال البهتان علی البری وروی عبد الله المبارک رحمه الله باسناده عن ابن عمر رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یجاء بالعبد یوم القیامة فتوضع حسناته فی کفة و سیاته فی کفة فترجح السیات فتجئ بطاقة فتقع فی کفة الحسنات فترجح بها فیقول یا رب ما هذه البطاقة فما من عمل عملته فی لیلی ونهاری الا وقد استقبلت به قال عز من قائل هذا ما قیل فیک وانت منه بری قال صلی الله علیه وسلم فینجوا بذلک اخرجه الشیخ العارف ابو عبد الله الترمذی رحمه الله فی الاصل الثانی والسلاس من کتاب النوادر قال ح عمر بن ابی عمر ح نعیم بن حماد ح ابن المبارک عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما و روی الشیخ العارف فی ذلک الاصل ایضا باسناده عن علی رضی الله عنهما انه قال البهتان علی البری اثقل من السموات وسمی بهتانا لانه یبهت القلب ویحیره من ظلمته فان الظلم ظلمات وقد نهی الله عز وجل عنه وقرنه بالشرک فقال عز من قائل فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور الاد و تبقیت الکلمه فی عنق صاحبها و منکر بهذا لم ینهتک و کتب

فی الشهداء الزور ه و مکر است فتنه انگیز باشد در حق او کفته اند غماز آنست که با بسیار زحمه کس نیکو بود مگر از وی ه و در خبر ست در بنو اسرائیل قحط افتاد موسی علیه الصلوة والسلام با بنو اسرائیل چند بار باستسقا بیرون آمدند باران نیامد وحی آمد که دعا شما اجابت نکنم که در میان شما نمامی است موسی علیه الصلوة والسلام مناجات کرد آن کیست تا وی را بیرون کنیم وحی آمد که از نمامی بندگان را باز می دارم خود نمامی نکنم موسی علیه الصلوة والسلام فرمود بنی اسرائیل را تا همه توبه کنند همه از نمامی توبه کردند باران آمد و علی الجمله کفته اند سخن مخلط و نمام بس عظیم است خوار بباید داشت و باشد که بسبب وی خونهای بسیار ریخته شود والله سبحانه الموفق والعاصم معضله و حسن بصری رضی الله عنه می کوید هر که سخن دیگران بتو آرد سخن تو بدیگران برد از وی حذر کن و دیگر تقلد فتوی در امور دین و بیان لاحکام فیما بین المسلمین را اشفاقا علی خلق الله عز وجل ونصیحة لهم درجه بزرگست و خطر او نیز علی حسب درجه است ام جسیم و خطره عظیم و کان الامام الاعظم رضی الله عنه اذا اراد ان یفتی فی مسالة یسال عنها ربما سکت طویلا ثم تنفس الصعداء و رفع راسه الی السماء و عیناه تدمعان فقال اللهم لا تواخذنا اللهم انک تعلم انی ارید به وجهک ان اخوف ما اخاف ان یدخلنی النار ما انا علیه من الفتیا من تکلم فی شئ من العلم و تقلده و هو یظن ان الله عز وجل لا یسأله عنه کیف افتیت فی دینی فقد سهل علیه نفسه و دینه لولا الفرق من الله عز وجل ان یضیع العلم و ان الله عز وجل قد اخذ المیثاق من العلماء لیبیننه للناس ولا یکتمونه ما افتیت احدا یکون لهم المهنا و علی الوزر و کان رضی الله عنه ربما لا یجیب عن مسالة سنة و کان الشافعی رحمه الله یقول وددت ان الناس انتفعوا بهذا العلم و لم ینسب الی منه شئ والصحابه رضی الله عنهم کانوا یتدافعون اربعة اشیاء الامامة

الفتوی

امامه

والودیعة والوصیة والفتوی ه وقال عبد الرحمن بن ابی لیلی رضی الله عنه لقد ادرکت فی هذا المسجد مائة وعشرین من اصحاب الرسول الله صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم ما منهم من احد یسال عن حدیث وفتوی الا ود ان اخاه کفاه ذلک ه و ائمه فتوی اگر چه تثبت و احتیاط بجای آرند و بر بعد بر خطا نیز مثاب باشند و بحسب ظاهر شرع نیز مصیب باشند و هذا معنی ما نقل عن الائمة الاربعة ابی حنیفة ومالک والشافعی واحمد رحمهم الله ان کل مجتهد مصیب و مرادهم انه ادی ما کلف به حتی صار معذورا بل ماجورا والا فالمصیب واحد باجماع الصحابه رضی الله عنهم و هذا اذا کان جامعا لشروط الاجتهاد و لم یال جهده فی طلب الحق فهو یوجر علی اجتهاده والاثم فی الخطاء عنه موضوع فاما من لم یکن محلا للاجتهاد فهو یوضع متکلف لا یعذر بالخطاء فی الحکم بل یخاف علیه اعظم الوزر اما بظاهر فتوی انچه عند الله ثابت دیگر می شود و فی الکافی شرح الهدایة وغیره من شروح الهدایه و شروح المبسوط وغیرها کل شئ قضی به القاضی فی الظاهر بتحریم فهو فی الباطن کذلک عند ابی حنیفة رضی الله عنه وکذا اذا قضی باحلال و هذا اذا کان الدعوی بسبب معین کالبیع والشراء والنکاح والطلاق والاقالة والرد بالعیب و فی البینة والصدقة عنه روایتان و فی المنظومة فی کتاب ادب القاضی و فی العقود والفسوخ لو قضی بالشاهد الکاذ جاز و مضی ای جاز ظاهرا و مضی من الظاهر الی الباطن وقال ابو یوسف و محمد و زفر والشافعی رحمهم الله لا تکون فی الباطن کذلک ولقب المسالة قضاء القاضی فی العقود کالبیع والشراء والاجاره والنکاح والفسوخ کالاقالة والفرقة بطلاق و نحو ذلک ینفذ ظاهرا ای فیما بیننا و باطنا ای فیما بینه و بین الله تعالی وان کان بشهادة الزور عند ابی حنیفة رضی الله عنه و عند الباقین لا ینفذ باطنا اذا کان بشهادة الزور و صورة المسالة فی العقود کثیرة منها اذا ادعی علی امراه نکاحا وهی تجحد واقام علیها شاهدی زور و قضی القاضی بالنکاح

بینهما حل للرجل وطئها وحل للمراة التمکین منه عند ابی حنیفة رضی الله عنه و عند الباقین لا یحل لهما ذلک و صورة المسالة فی الفسوخ ایضا کثیرة منها اذا ادعی احد المتعاقدین فسخ العقد و اقام بینة زور و فسخ القاضی یحل للبائع وطی الجاریة المبیعة واجمعوا ان فی الاملاک المرسلة ینفذ ظاهرا لا باطنا فاذا ادعی ملکا مطلقا بان ادعی جاریة انها ملکه و لم یذکر السبب و اقام علی ذلک بینة و قضی بها له لا یحل له وطئها بالاجماع وکذا لا ینفذ و تمام القضاء باطنا بالاجماع لو کان الشهود عبیدا او کفارا او محدودین فی القذف وکذا اذا ادعی علی امراة نکاحا وهی منکوحة الغیر و لم تدع الطلاق او هی معتدة الغیر او مجوسیة او مرتدة او اخته من الرضاعة واقام علی ذلک شاهدی زور و قضی القاضی لا ینفذ باطنا بالاجماع والاصل فی مبنی المسالة ان البینة اذا اقیمت عند القاضی و تفحص عن احوال الشهود و زکوا عنده سرا و علانیة یجب علی القاضی القضاء حتی لو لم یر الوجوب علی نفسه یکفر و لو امتنع عن ذلک یفسق و یاثم و یعزر کذا فی شرح الارتوجی للهدایة و فی المصفی فی بیان الاصل فی مبنی المسالة والقضاء اثبات ما هو ثابت و اظهار ما کان لا اثبات ما لیس بثابت ولا اظهار ما لم یکن والمدعی متیقن بما لو تیقن القاضی به امتنع من القضاء فلا ینفذ قضاؤه فی حقه وان کان القاضی معذورا لخفاء حقیقة الحال علیه ولکن ابا حنیفة رضی الله عنه عمل باثر علی رضی الله عنه واحتج به فانه روی ان رجلا ادعی علی امراة نکاحا بین یدی علی رضی الله عنه واقام شاهدین فقضی علی رضی الله عنه بالنکاح بینهما فقالت المراة ان لم یکن بد یا امیر المومنین فزوجنی منه فانه لا نکاح بیننا فقال علی رضی الله عنه شاهداک زوجاک ه و لو لم ینعقد النکاح بینهما بقضائه لما امتنع من تجدید العقد عند طلبها و رغبة الزوج فیها و قد کان فی ذلک تحصینها من الزنا و کان الشهود زورا بدلیل القضیة ثم لم یشتغل رضی الله عنه بالنکاح و بین

ان مقصود ما قد حصل بقضائه ~~لما امتنع من تجديد العقد عند طلبها~~ فقال
شاهداك زوجاك اى الزمانى القضاء بالنكاح بينكما فثبت النكاح بقضائى
وما نقل عنه رضى الله عنه كالمرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا طريق
الى معرفة حقيقته بالراى ويتمسك به ان قوله تعالى ولا تاكلوا اموالكم بينكم
بالباطل وتدلوا بها الى الحكام الآية وقوله صلى الله عليه وسلم فمن قضيت له
بحق مسلم فانما هى قطعة من النار فى الاملاك المرسلة وبه نقول والمعنى
فى اثر على رضى الله عنه انه قضى بامر الله تعالى فيما له فيه ولاية الانشاء فيكون
نافذا حقيقة وقضاء القاضى اقوى من انشاء الخصمين عن اتفاق
ولو ان رجلا وامراة اقرا بالنكاح وهما يعلمان ان لا نكاح بينهما لم
يثبت النكاح بينهما باطنا بهذا الاقرار مع انهما يملكان الانشاء فان قيل
لو كان قضاؤه متضمنا انشاء العقد سابقا فليشترط الشهود عند قوله
قضيت قلنا قد قال شمس الائمة السرخسى رحمه الله وغيره انه لا ينفذ باطنا عندهم
بقوله قضيت الا بمحضر الشهود ولا شك ان المحل شرط حتى لو كانت منكوحة
الغير او محرمة عليه بسبب لا ينفذ قضاؤه لعدم المحل وكذلك الشهادة شرط الا
ان مجلس القاضى لا يخلو عن شاهدين وقيل يصح النكاح بغير محضر من الشهود
لانه انما يثبت مقتضى صحة قضائه فى الباطن وما يثبت مقتضى صحة الغير لا يثبت
بشرائطه كالبيع فى قوله اعتق عبدك عنى بالف بخلاف ما اذا كان الشهود
كفارا او عبيدا او محدودين فى قذف لان الوقوف على هذه الاشياء
ممكن والوقوف على حقيقة الصدق متعذر فبنى الامر على كون الشهود صدقة
عنده وقد وجد وبخلاف الاملاك المرسلة لان الملك لا بد له من سبب
وليس بعض الاسباب اولى من البعض لتزاحم اسبابها فلا يمكن اثبات
السبب سابقا على القضاء بطريق الاقتضاء وفى النكاح او الشراء يتقدم
النكاح والشراء اقتضاء تصحيحا للقضاء والحاكم نائب عن الله تعالى
ولله تعالى ولاية الاثبات وان لم يوجد الرضا لان للمولى ولاية اجبار العبد
وكلنا عبيده واماؤه وتحت هذا المعنى الفقهى حكمة بالغة وهى ان لا يجتمع

رجلان على امراة واحدة احدهما بنكاح ظاهر والاخر بنكاح باطن
وفى ذلك من القبح ما لا يخفى والدين مصون عن مثل هذا پس فتوى
شيخ مغنى وحكم شيخ خليفه وسلطان وقاضى بالاتر از فتوى وحكم حضرت
مصطفى صلى الله عليه وسلم نيست وحضرت او صلى الله عليه وعلى اله
وصحبه وسلم در حديث صحيح صريح فرموده است واين حديث در همه
اصول سته است ام سلمة رضى الله عنها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم سمع جلبة خصم بباب حجرته فخرج اليهم فقال صلى الله
عليه وسلم انما انا بشر وانه يأتينى الخصم فلعل بعضهم ان يكون ابلغ من بعض
فاحسب انه صادق فاقضى له فمن قضيت له بحق مسلم فانما هى قطعة
من النار فليحملها او يذرها وفى رواية ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال انما انا بشر وانكم تختصمون الى ولعل بعضكم ان يكون الحن
بحجته من بعض فاقضى نحو ما اسمع فمن قضيت له بحق اخيه فانما اقطع له
قطعة من النار وفى اخرى نحوه وقال صلى الله عليه فمن قضيت له
من اخيه شيئا فلا ياخذه الحديث اخرجه البخارى ومسلم رحمهما الله واخرجه
الباقون رحمهم الله الرواية الثانية وقال الامام اليافعى رحمه الله فى تاريخه ان
فى سنة تسع وثلثمائة فى اواخر قصة الحلاج قدس الله روحه قالوا وكان قد
جرى منه اخرى رحمه الله كلام فى مجلس حامد بن العباس وزير المقتدر
بحضرة القاضى ابى عمرو فافتى بحل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه
من حضر المجلس من الفقهاء وقال لهم الحلاج رحمه الله ظهرى حمى ودمى
حرام وما يحل لكم ان تتاولوا على بما يبيحه وانا اعتقادى الاسلام
ومذهبى السنة وتفضيل الائمة الاربعة والخلفاء الراشدين وبقية العشرة
من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين ولى كتب فى السنة موجودة فى الوراقين
فالله الله فى دمى ولم يزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم
الى ان استكملوا ما احتاجوا اليه وانفضوا من المجلس وحمل الحلاج
رحمه الله الى السجن وكتب الوزير الى المقتدر يخبره بما جرى فى المجلس فعاد

تتمة قصة منصور الحلاج قدس سره

جواب المقتدر بان القضاة اذا كانوا قد افتوا بقتله فليسلم الى صاحب
الشرط وليتقدم بضربه الف سوط فان مات والا ضربه الف سوط اخرى
ثم يضرب عنقه فسلمه الوزير الى الشرطى وقال له ما رسم به المقتدر وقال
له ايضا ان لم يتلف بالضرب تقطع يده ثم رجله ثم تحز رقبته وتحرق
جثته وان خدعك وقال لك انا اجرى لك الفرات ودجلة ذهبا و
فضة فلا تقبل ذلك منه ولا ترفع العقوبة عنه فتسلمه الشرطى ليلا و
اصبح يوم الثلثاء لسبع بقين من ذى الحجة من السنة المذكورة فاخرج
الى باب الطاق وهو يتبختر فى قيوده واجتمع من العامة خلق لا يحصى
عددهم وضربه الجلاد الف سوط ولم يتاوه ولما فرغ من ضربه قطع
اطرافه الاربعة ثم حز راسه ثم احرق جثته ولما صار رمادا القاه فى
الدجلة ونصب الراس ببغداد على الجسر وادعى بعض اصحابه انه لم يقتل
ولكن شبه على عدو من اعداء الله عز وجل ثم شرح هذه القصة بطول
وفيما ذكرناه كفاية وعبرة لاولى العقول قال الامام اليافعى رحمه الله
وقد اقتصرت فى هذه القصة على نقل ابن خلكان وسوا افرد انسب
وما نقل الذهبى فلا انسب ما قد علمناه عن المشايخ رحمهم الله من حسن
اعتقادهم الطاعنين فى ذلك من مشايخ الصوفية ونا مست عقائد الصوفية فى
السلوك من اولى الاحوال التشبيه قدس الله تعالى ارواحهم اجمعين
والحسين بن منصور قدس الله تعالى روحه حكم شطحه و از اتقى كه
فرموده واز حضرت عزت جل ذكره بسوال كرده كه ان ترحم على من سعى فى
قتلى كذا انقل ومدار دعا او بحكم حال ولا ان نوح الى ...
ناسونيتى فى لاهوتيتك فيحى ناسوتيتى على لاهوتيتك ان ترحم على
من سعى فى قتلى كذا نقل هذا الدعاء
ابو بكر عبد الله بن محمد الاسدى الرازى شيخ العارف نجم الدين الرازى
فى كتابه مرصاد العباد واعتقاد او آنست كه لطف الوهيت رحمه الله تعالى روحه

حكم ان بورك من فى النار ومن حولها جناب در ان ايت فرموده
فلما جاءها نودى ان بورك من فى النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين
و در آيت ديگر فرموده فلما اتيها نودى من شاطئ الواد الايمن
فى البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى انى انا الله رب العالمين
دعا او را مراينه مستجاب گردانيد با شد اما بحسب ظاهر بنابر حكمت
وسنت الهى صور انتقامات واقع مى شود اسرار قضا و قدر مدرك
عقول ضعيفه بشريه نيست والله سبحانه اعلم بالاسرار الالهية والحكم
و در كتب تواريخ در ين قصه مذكور است وزير خليفه در ان محل حامد بن
العباس الواسطى بود وسعى تمام درين معنى او مى نمود لغضب
استولى عليه كما ورد فى الحديث ان الغضب جمرة من نار جهنم
ينفخ الشيطان فى تلك الجمرة ان الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر
العسل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب غضب لله تعالى
ولا يغضب لنفسه ولا لدنياه واذا كان الغضب لله فللحق نفخ فى تلك
الجمرة ولا يفسد ذلك الغضب الايمان تغير عليه الخليفة فقتل اقطع فقتله
واحرقها بعد ان قطعت يداه ورجلاه واحرق داره ونهبت
وخليفه در ان وقت المقتدر ابو الفضل جعفر بن المعتضد محمد بن
الرشيد هارون بود فاستوحش مونس الخادم وجهز العسكر الى بغداد
وكان معظم جيش مونس البربر فعطف جماعة من البربر على المقتدر
فضربه رجل من خلفه ضربه فسقط على الارض وحز راسه بالسيف
ورفع على رمح ثم سلب ما عليه وبقى مكشوف العورة حتى ستر بالحشيش
ثم حفر له حفرة وعفى اثره قالوا وكان مسرفا مبذرا ناقص الراى
يؤثر اللعب والشهوات غير ناهض باعباء الخلافة قالوا وفى ايامه
اضمحلت دولة الخلافة العباسية وضعفت وحق اوند سبحانه
در كلام مجيد فرموده است وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم
ويعفو عن كثير اى فرمايد مصايب در دنيا جزاى مكاسب سيئات وعفو

نكونن فى دور الملوك وعلى ابوابهم ويختصون بخدمة الدار حتى منهم جماعة وسمعت انا منهم بالحجاز والعراق وخراسان
وابو الحسن طاهر بن عبد الله الخادم امير الحاج المشهور بالشرف والفرج امير الحاج نيفا وثلثين حجة سمعت
ومرجان بن عبد الله الخادم خادم شيخ جاور مكة الى ان توفى بمكة وجاور دمشق اربعين ... روى لنا الدعوات

المعتضد لابى العباس احمد بن طلحة
الموفق بن المتوكل ابو الفضل جعفر

می کند خداوند سبحانه از بسیاری از گناهان شما بی رنج و بی مصیبت
اصابت مصیبت مؤمن را محض رحمت است و کفارت گناه است
و در حدیث است ما یصیب ابن ادم خدش عود ولا عثرة قدم
ولا اختلاج عرق الا بذنب وما یعفو سبحانه عنه اکثر بنده مؤمن را
خاشاکی نخراشد و نشا فد وری بخشند که اورا از آن گناه است
آید الا که آن رنج مکفر گناه او شود و آنکه عفو می کند خداوند عز و جل
از بنده مؤمن بمحض رحمت بی وسیلت زحمتی بیشتر است قال
محمد بن حامد الترمذی رحمه الله وهو مذکور فی الطبقة الثالثة من کتاب
الطبقات لقی قدماء المشایخ ببلخ مثل احمد بن خضرویه و من
دونه رحمه الله العبد ملازم للجنایات فی کل وقت و جنایته فی
طاعاته اکثر من جنایاته فی معاصیه لان جنایة المعصیة من وجه و جنایة
الطاعة من وجوه والله سبحانه یطهر عبده من جنایاته بانواع من المصایب
لتخفف عنه اثقاله فی القیامة والعبد یزداد حزنه و خجله لعلمه بکثرة ذنوبه
وعصیانه وغایة کرم ربه عز وجل وعفوه وغفرانه و منقول است که حسین
منصور قدس الله روحه روزی بخاطر گذرانید که حضرت مصطفی صلی الله
علیه وسلم در شب معراج تنها مؤمنان را درخواست کرد و امیم را
درخواست نکرد و نگفت همه را من بخش فی الحال حضرت مصطفی صلی الله
علیه وسلم متمثل و متجسد گشته از در درآمد که اینک آمدم و فرمود که ما
بفرمان حق عز و علا می خواهیم آنچه می خواهیم و وی را فرمان خانه اوست
از غیر ارادت و فرمان او باکی و معصوم گشتن است اگر فرمودی که
همه را بخواه همه را بخواستمی حسین منصور دستار از سر برداشت
و در حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم بخواست ای ایستم مصطفی صلی الله
علیه وسلم فرمود در این غرامت سر نیز با دستار می باید تا راضی شوم
سبب صلب او آن بود و آن بهانه شد و او بر سر دار می گفت من
می دانم که این از کجاست و این فواست گشت از خواست او روی نکردم

و عاشق صادق همانه چنین باشد و چون او در آن سکر و غلبات حال
صادق بود و معذور بود و بر زبان او می گذرانیدند لاجرم عالمیان را
حقیقت حال او روشن شد و محقق گشت و اگر کاذبی بدعوی انا
گوید بفرعون ملحق گردد تا صادق از کاذب و حقیقت از مجاز
ممتاز شود ان انا را العنه الله در عقب — وین انا را رحمه الله ای محب
آن انا گفت و ز خود برباد شد — وین انا گفت و ز خود آزاد شد
این انا هو بود در سرای فضول — ز اتحاد نور نه از راه حلول
جهد کن تا سنگیت کمتر شود — تا بلعلی سنگ تو انور شود
صبر کن اندر جهاد و در عنا — دم بدم می بین بقا اندر فنا
هر که رنجی دید گنجی شد پدید — هر که جهدی کرد در جدی رسید
و دیگر خداوند عز و جل اسرار و حکم در اظهار انا ر بقم بنسبت همه
خلایق بس بسیار است و خداوند سبحانه مجازی علی الاطلاق است
در کلام مجید فرموده است جزاء وفاقا قیل ای جوزوا علی وفق
اعمالهم و علی وفق ما سبق به التقدیر و جری به الحکم فی الازل و حکیم
خداوند سبحانه در کلام مجید فرموده است و اتقوا یوما ترجعون
فیه الی الله ثم توفی کل نفس ما کسبت وهم لا یظلمون و بترسید از
روزی که باز گردانیده شوید در آن روز بخدای تعالی و بپرهیز کنید
از عذاب آن روز باز تمام داده شود هر نفسی جزای آنچه کرده است
خیر را ثواب و شر را عقاب و آسانی کل نفوس ستم کرده نشوند
نه از ثواب نیکان کم کنند نه بر عقاب بدان بیفزایند عبد الله ابن
عباس رضی الله عنهما می گوید این ایة آخرین ایتی است که جبرئیل به رسول
علیهما الصلوة والسلام آورد و گفت این ایة را بر سر دویست و هشتاد آیت
بنهید از سورة البقره و رسول صلی الله علیه وسلم بعد از نزول این
ایة اندک بقا یافت و آمدن جبرئیل علیه الصلوة والسلام بوحی
منقطع گشت مهاجر و انصار را رضی الله عنهم اجمعین بی مشاهده روی

فی التفسیر — بنهید

مبارک سید ابرار مدینه بیت الاحزان شد و هم در کلام مجید فرمود
یومئذ یصدر الناس اشتاتا لیروا اعمالهم فمن یعمل مثقال ذرة خیرا
یره و من یعمل مثقال ذرة شرا یره آن روز باز گردند مردمان
از گورها پراکنده گان بموقف حساب بعضی سپیدروی و آمن
و نامه بدست راست و بعضی خائف و سیاه روی و نامه بدست
چپ تا نموده شوند جزای اعمال ایشان را پس هر که کند هم سنگ
مورچه خورد یا هم سنگ گردی که در شعاع آفتاب می نماید نیکی ببیند
اثر او ثواب آن بیابد و هر که کند برین وزن و بدین مقدار بدی
ببیند اثر او جزای آن بیابد هر یک از این دو ایت تمام است و روعلا
چون دانستی که ذره از خیر ضایع نیست کاهلی چرا و
چون دانستی که ذره از شر ضایع نیست دلیری چرا و عن کعب رضی الله
عنه لا تحقروا شیئا من المعروف فان رجلا دخل الجنة باعارة ابرة
فی سبیل الله عز وجل وان امراة اعانت بحبة فی بناء بیت المقدس
فدخلت الجنة فالاثم الصغیر یصیر فی عین صاحبه یوم القیامة اعظم من
الجبال و جمیع محاسنه اقل فی عینه من کل شیء قیل اذا کان الامر
الی هذا الحد فاین الکرم قیل انما سوعین الکرم اذا المعصیة وان قلت
استخاف والکرم لا تحمله والطاعة وان قلت تعظم والکرم لا یضیعه وقد
قرن سبحانه التشریف بالتکلیف والتخفیف بالتخویف و ذلک من مقتضی رحمته
بعباده — گرچه در خوفی هزاران ایمنی — در سواد چشم چندین روشنی
روضه انذر آتش نمرود گرچه — خلهارو یان شده از بذل و خرج
و روی الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی
رحمه الله باسناده عن ابی بکر بن زهیر الثقفی رضی الله عنه انه قال
لما نزلت من یعمل سوءا یجز به قال ابو بکر الصدیق رضی الله عنه کیف الفلاح
یا رسول الله مع هذا کل شیء عملنا جزینا به فقال صلی الله علیه وسلم
غفر الله تعالی لک یا ابا بکر الست تنصب الست تحزن الیس یصیبک اللاواء

قال رضی الله عنه بلی قال صلی الله علیه وسلم فذلک ما تجزون به اللاواء الشق
وضیق المعیشة رنج دنیا مومن را دافع رنج آخرت است تا کار او هم
اینجا فذلک شود ما جرا بقیامت نه افتد اما کافر لعین را عقوبت این
جهان دافع عقوبت آن جهان نیست و ان کانت حسناته تخفف
من عقوباته هر روز که نو بلائی از حق سبحانه و تازه جفائی از خلق
بابویزید قدس الله تعالی روحه رسیدی گفتی الهی نان و ستادی
نان خورش کو و امیر المومنین علی رضی الله عنه فرموده است سبحان
من اتسعت رحمته لاولیائه فی شدة نقمته واستترت نقمته علی اعدائه
فی سعة رحمته و خواجه عالم عارف شیخ الشیوخ قدس الله تعالی روحه
امام العارفین ابو علی الفضل بن محمد بن علی الفارمذی الطوسی قدس تعالی روحه
وکان رحمه الله لسان خراسان و شیخها و قال الشیخ عبد الغافر الفارسی
الراوی لصحیح مسلم رحمه الله هو شیخ الشیوخ فی عصره المتفرد بطریقته
فی التذکیر الذی لم یسبق الیها فی حسن عبارته و ملیح استعارته و حسن
ادائه و دقة الفاظه جمع اللطائف صحب الاستاد ابا القسم القشیری ثم صحب
ابا القسم علی بن عبد الله الکرکانی و اخذ فی الاجتهاد البالغ الی ان
نال ما نال و توفی رحمه الله سنه سبع و سبعین و اربعمائه و خواجه امام عالم
عارف ربانی ابو یعقوب یوسف ابن ایوب همدانی رحمه الله در طریق
انتساب شیخ ابو علی فارمذی رحمه الله کرده است موقف است در بیان
بعضی از اسرار قضا و قدر که مدارک عقول ضعیف بشر نتواند بود راه دین
فرش را پاک کن بیش از مرگ از شمار مردگان باشی هر چه تو از خویشتن
بهر بدانی همه از عیب و هر خود نیست است بآتش تو به بسوز تا مورد این
فتوی باشی که التائب من الذنب کمن لا ذنب له و بر قطع می دان
که هر خاری که در این سرای از راه خویش بر باید گرفت و بر نگیری آن
خار را تبری گردانند و بر دولت زنند کلیم الرحمن موسی بن عمران
صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیه او را از درگاه ربوبیت بکارها

اقام — روزی

نموده اند که اورا خود آن تمنا نبود که صد و بیست و چهار هزار و چهار صد
کلمهٔ بی واسطه بر مسامع او کذرانیدند هر کلمه بر او در آمدی متلاشی
کشتی در نهاد خویش صد هزار و بیست و چهار هزار و چهار صد بار متلاشی
می کشت و شواهد کلیم الله موسی قطعا اورا دکر بار رحمت می کرد
هزار هزار نواخت فرو آمدی بر دل موسی علیه الصلوة والسلام تا نقطهٔ
دل او پرورده نواخت کشتی آنکاه صفای آن دل را باین قهر آشکار
سار کردیدی که وقتلت نفسا بی وجی ما قبطی را هلاک کردی آن رحمان
نواخت خاری که موسی در راه خویش کذاشته بود مقصود دله دولت
او کرد خبر نداری که تو عزیز تر از موسی خواهی بود هر نا کفتنی و هر
ناکردنی که کفته و کرده هر یک خاریست که بر راه دل خویش
نهاده اکر پیش از مرک برنداری بتیغ جفای تو سرت بر کیرند
مردار تیغ خویش باشی نه کشتهٔ تیغ دین حکایت عمر خطاب رضی الله
عنه شنیدهٔ که شمشیر کشیده می آمد و جبرئیل علیه الصلوة والسلام
از سدرة المنتهی می آمد که یا محمد دوش در لوح محفوظ نام عمر را
سر دیوان صدیقان نهاده ام و اینک می آید حضرت مصطفی صلی الله علیه
وسلم پیش او باز شد هیبت مصطفی صلی الله علیه وسلم اورا مهذب
کرد و تیغ از دست او بیفتاد و اسلام آورد هر بار که این حدیث
بر دل او تازه کردی به بطحای مکه بیرون شدی و روی در خاک مالیدی
و کفتی اللهم اقبضنی عن خایب خداوندا جان عمر بر کیر تا بیش در
اینه جفا خود نباید دید باخر کفتند یا عمر با آن جفا خود آشتی باید
کرد و زخم آن تیغ را در جان خود جای باید داد ابو لؤلؤه را اوستاد
تا دو خنجر بر جان عمر زد برای آنکه دو قدم بر انکار مصطفی صلی الله علیه و
سلم پیش بر نکرفته بود اقدام و یکدم در حیرت و تردد بود کفتند
دو قدم بانکار را دو خنجر امت نهادم اکر انکار زیادت بودی
خنجر زیادت زدمی اکر دو قدم بانکار را از عمر رضی الله عنه با آنکه الا اسلام

بعدم ما کان قبله و از دست ضایع نمی کذارند و بحکمت خود مکافات
می فرمایند چندین تم دیترا بر شرع مصطفی صلی الله علیه وسلم فرو خواهند
کذاشت حمزه بن عبد المطلب رضی الله عنه چندان بر درکاه عزت
اسلام آثار شجاعت داشت که از غیب اورا این لقب فرستادند
که اسد الله تعالی و اسد رسوله صلی الله علیه وسلم و علی بن ابی طالب
رضی الله عنه دو اشتر کی داشت یکی مصطفی صلی الله علیه وسلم باو بخشیده
بود و یکی خود از غنایم بنصیب او آمده بود و حمزه رضی الله عنه آن اشتر
را که بنام فاطمه بود رضی الله عنها شکم بر درانید در حال شکر و آن
وقت هنوز می حرام نشده بود علی رضی الله عنه بر رسول صلی الله علیه
و از ین حال خبر داد رسول صلی الله علیه وسلم بر خاست و برا
برکوه مبارک فرو انداخت و بخانهٔ حمزه رضی الله عنه آمد آن
سکر خوردن در حمزه اثر کرده بود بزبان هر حرکی می کفت مصطفی
صلی الله علیه وسلم چون اورا چنان دید برکشت روز احد وحشی را
بر کماشتند تا شکم حمزه رضی الله عنه بدرانند مصطفی را صلی الله علیه
وسلم خبر کردند مصطفی صلی الله علیه وسلم در زیر لب می فرمود
اشتر فاطمه تتبع یا حمزه مصطفی صلی الله علیه وسلم خبر داد که از
عصرا دم علیه الصلوة والسلام تا رستخیز بعد الانبیا علیهم الصلوة
والسلام هیچکس قدم در شهادت بیش از حمزه رضی الله عنه ننهد برای
آنکه زخم خورده شتر فاطمه ما بود رضی الله عنهما و صلی الله تعالی علی محمد
واله واصحابه اجمعین وسلم تسلیما زخم خوردهٔ شتر فاطمه را رضی الله
عنها بحکمت الهی چنین مرتبهٔ در شهادت بحکم حدیث حاصل آید
اکر زخم خوردهٔ غیرت حضرت مصطفی را صلی الله علیه وسلم بحکمت الهی درجهٔ
بلند در شهادت و دبدبه علو حالت و دار و کیری بحسب مقام
ولایت در میان اولیاء امت رضی الله عنهم اجمعین بحاصل آید
از حکمت و رحمت الهی غریب و عجیب نباشد

تا زسر شادی برون ننهند مردان صف · دست نتوانند زد در بارکاه مصطفا
خرمی کی باشد اندر کوی دین کز بهر حق · خون روان کشتست از حلق جهان در کربلا
وفی الحدیث ان العبد اذا سبقت له من الله منزلة فلم تبلغها ابتلاه الله
سبحانه ثم صبره علی ذلک حتی تبلغه المنزلة التی سبقت له من الله سبحانه
اخرجه ابو داود رحمه الله وعن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا انه
قال یود اهل العافیة یوم القیامة حین یعطی اهل البلاء الثواب لو ان
جلودهم کانت قرضت فی الدنیا بالمقاریض رواه جابر رضی الله
عنه اخرجه الترمذی وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من یرد الله
عز وجل به خیرا یصب منه رواه ابو هریرة رضی الله عنه اخرجه البخاری
والموطا رحمهما الله وقال الامام حجة الاسلام فی المقصد الاسنی فی شرح
اسماء الله تعالی الحسنی اعلم انه انما حملنی علی ذکر هذه التنبیهات ردف
هذه الاسامی والصفات ونعنی بالتنبیهات ذکر حظ العبد من کل اسم
من هذه الاسامی والصفات قول رسول الله صلی الله علیه وسلم تخلقوا
باخلاق الله تعالی وقوله صلی الله علیه وسلم ان لله تعالی مائة وسبعة عشر خلقا
من تخلق بواحد منها دخل الجنة وما تداولته السنة مشایخ الصوفیة رحمهم الله
من کلمات تشیر الی ما ذکرناه یعنی به حظ العبد من کل اسم من الاسماء الحسنی
لکن علی وجه یوهم عند غیر المحقق خصایص المکاشفات وقال ایضا وحیث
یطلق الاتحاد ویقال هو هو لا یکون الا بطریق التوسع والتجوز اللایق
بعادة الصوفیة والشعراء فانهم لاجل تحسین موقع الکلام من الافهام
یسلکون سبیل الاستعارة کما یقول الشاعر انا من اهوی ومن اهوی انا
وذلک مأول عند الشاعر فانه لا یعنی به انه هو تحقیقا بل کانه هو
وانه مستغرق الهم به کما یکون هو مستغرق الهم بنفسه ومن قال انا
الحق فهو اما جاهل او لیس اما ان یکون جاریا ذلک علی لسانه فی
معرض الحکایة عن الله تعالی فی شکر وغلبات حال واما ان یکون
مستغرقا بالحق سبحانه حتی لا یکون فیه متسع لغیره واذا لم یحل فی القلب
اذا لم یظهر

الا جلال الله تعالی وجماله حتی صار مستغرقا به یصیر کانه هو لا انه هو تحقیقا فیعبر
عن هذه الحالة بالاتحاد علی سبیل التجوز ونعنی به الاستغراق وعلیه ینبغی
ان یحمل کلام ابو یزید قدس الله تعالی روحه حیث قال انسلخت من نفسی
کما ینسلخ الحیة من جلدها فنظرت فاذا انا هو ویکون معناه انه من
ینسلخ من شهوات نفسه وهواها وهمها لا یبقی فیه متسع لغیر الله تعالی
ولا یکون له هم سوی الله تعالی واذا لم یحل فی القلب الا جلال الله تعالی
وجماله حتی صار مستغرقا به یصیر کانه هو لا انه هو تحقیقا وفرق بین
قولنا کانه هو وبین قولنا هو هو ولکن قد یعبر بقولنا هو هو عن قولنا
کانه هو کما ان الشاعر تارة یقول کانی من اهوی وتارة یقول انا من
اهوی وهذه مزلة قدم فان من لیس له قدم راسخ فی المعقولات ربما
لم یتمیز له احدهما عن الاخر فینظر الی کمال ذاته وقد تزین بما تلألأ
فیه من حلیة الحق سبحانه فیظن انه هو الحق وهو غالط غلط النصاری
حیث راوا ذلک فی ذات عیسی علیه الصلوة والسلام فقالوا هو الاله بل
نور الله تعالی قد تلألأ فیه فغلطوا فیه کمن یری کوکبا فی مرآة او فی ماء
فیظن ان الکوکب فی المرآة او فی الماء فیمد الیه الید لیاخذه وهو
مغرور والصبی اذا رای انسانا فی المرآة ظن ان الانسان فی المرآة
فکذلک القلب خال عن الصور فی نفسه وعن الهیآت وانما هیئته
قبول معانی الهیآت والصور والحقایق فما یحل القلب یکون کالمتحد به
لا انه متحد به تحقیقا ومن لا یعرف الزجاج والخمر اذا رای زجاجا فیها
خمر لم یدرک تباینهما ویلتبس ما فی الزجاج بالزجاج فتارة یقول لا خمر
وتارة یقول لا زجاجة کما عبر عنه الشاعر حیث قال رق الزجاج
ورقت الخمر فتشابها فتشاکل الامر فکانما خمر ولا قدح وکانما قدح
ولا خمر وقال حجة الاسلام رحمه الله ولقد سمعت الشیخ ابا علی الفارمدی
قدس الله تعالی روحه یحکی عن شیخه ابی القسم الکرکانی قدس الله
تعالی روحه انه قال ان الاسماء التسعة والتسعین تصیر اوصافا للعبد

السالك وهو بعد في السلوك غير واصل قال حجة الاسلام رحمه الله ومبلغ
ذكره ان اراد به شيئا مما يناسب ما اوردناه من التنبيهات وهو ان حظ
العبد من كل اسم من اسمائه الحسنى فهو صحيح ولا يظن به غير ذلك ويكون
اللفظ نوع من التوسع والاستعارة فان معاني الاسماء هي صفات الله
تعالى وصفاته لا تصير صفة لغيره ولكن معناه انه يحصل له ما يناسب
تلك الاوصاف ويكون مثلها من حيث الاسم والمشاركة في عموم الصفات
دون خواص المعاني واما ان يثبت للعبد امثال صفات الله تعالى
على التحقيق ويماثل صفات العبد صفات الله تعالى مماثلة تامة فمحال فان
من جملتها ان يكون له علم واحد محيط بجميع المعلومات حتى لا تعزب
عنه ذرة في الارض والسموات وما بينهما وهو من جملة ما بينهما فكيف
يكون العبد خالق ~~الارض والسموات~~ نفسه كل ذلك ترهات ومحالات
ظاهرة الاستحالة ومعنى قوله وهو بعد في السلوك غير واصل هو ان السلوك
تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف وذلك اشتغال بعمارة الظاهر و
الباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه عز وجل الا انه مشتغل
بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول هو ان ينكشف له جلية
الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر
الى همته فلا همة له سواه فيكون كله مشغولا به سبحانه مشاهدة وهمًّا لا
يلتفت في ذلك الى نفسه وينسلخ من نفسه بالكلية ويتجرد له عز وجل فيكون
كأنه هو اي انا من هوى ملتقط من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله
وقال حجة الاسلام ايضا رحمه الله نقول قولا مطلقا ان قول القائل
ان شيئا صار شيئا آخر فاتحاده محال على الاطلاق لانا نقول اذا عقل
زيد وحده وعمرو وحده ثم قيل ان زيدا صار عمرا فاتحد به فلا يخلو
عند الاتحاد اما ان يكون كلاهما موجودين او كلاهما معدومين او زيد
موجود وعمرو معدوم او بالعكس ولا يمكن قسم وراء هذه الاقسام
الاربعة فان كانا موجودين فلم يصير احدهما عين الآخر بل عين كل

في الارض والسموات وان يكون له قدرة واحدة تشتمل جميع المخلوقات حتى يكون بها خالق الارض والسموات وما بينهما وكيف يكون العبد خالق صح

واحد منهما موجود وانما الغاية ان يتحد مكانهما وذلك لا يوجب الاتحاد
فان العلم والقدرة والارادة قد تجتمع في ذات واحدة ولا تتباين
محالها ولا تكون القدرة هي العلم والارادة ولا يكون قد اتحد البعض
بالبعض وان كانا معدومين فما اتحدا بل عدما ولعل الاتحاد شيء ثالث
وهو الذي يكون بطريق التوسع والتجوز كما مر وان كان احدهما معدوما
والآخر موجودا فلا اتحاد اذ اي حقيقة اذ لا يتحد موجود بمعدوم
فالاتحاد بين شيئين مطلقا محال وهذا جاري في الذوات المتماثلة
فضلا عن المختلفة فانه يستحيل ان يصير هذا السواد ذلك السواد كما
يستحيل ان يصير هذا السواد ذلك البياض او ذلك العلم وحيث يطلق
الاتحاد ويقال هو هو لا يكون الا بطريق التوسع والتجوز واما ما جاوزت
هذه التأويلات الى ظاهر معنى الاتحاد فذلك محال قطعا واعلم انه لا يجوز
ان يظهر في طور الولاية ما يقضي العقل باستحالته نعم يجوز ان يظهر في طور
الولاية ما يقصر العقل عنه بمعنى انه لا يدرك بمجرد العقل ومن لا يفرق
بين ما يحيله العقل وبين ما لا يناله العقل فهو اخس من ان يخاطب فليترك
وجهله وكلمات الصوفية نبأ عن مشاهدات انفتحت لهم في طور الولاية
ومجرد العقل يقصر عن درك ذلك والله سبحانه الموفق الى ها هنا
ايضا ملتقط من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله وقال بعض
بعض المشايخ المتأخرين رحمهم الله في تعريف الاتحاد المتعارف المتداول
بين اهل التصوف الاتحاد هو شهود الواحد الحق سبحانه الذي الكل
به موجود فالحق سبحانه يتحد به الكل من حيث كون كل شيء موجودا
به معدوما بنفسه لا من حيث ان له وجودا خاصا اتحد به فانه محال
وقال بعضهم الاتحاد هو ظهور سلطان الحق عز وعلا على العبد بحيث
يعزله عن التصرف وينوب منابه وهو اشارة الى معنى الحديث الصحيح
حكاية عن الله عز وجل كنت سمعه وبصره واذا ظهر سلطان الحق
عز وعلا على العبد بحيث يعزله عن التصرف وينوب منابه تيسرى في

ويتحقق الحقيقة لمولاه عز وجل التصرف بصفاته
وينعدم في ذاته وتنمحي عن العبد صح

الحس ظهور الصفات والافعال من العبد على ما ورد في نص كنت
له سمعا وبصرا او الوصف الذاتي للحق سبحانه هو احديته ووجوبه الذاتي
وغناه عن العالمين ۵ واعلم ان الصراط المستقيم هو طريق التوحيد
ودين الحق سبحانه واحد وبه تتحد طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام
كما قال سبحانه قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم
الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا الآية در تفسير اين آيت گفته اند
آن راحت كه حق پرستان از حق پرستی دارند ملوك و سلاطين
از ملك و سلطنت ندارند اين الملوك و ابناء الملوك من هذه
اللذات لذت حق پرستی و صفا وقت و شهود بی غيبت و حضور
بی غفلت بهشت نقد است نماز بابی نياز راز گفتن است اشتغال
است بحق سبحانه بظاهر و باطن روزه شرف الصوم لی در انديشه
است علا لكه روحانيت بر جسمانيت غالب می آيد زكوة برهان
محبت الهی است تطهير دل است از تعلق بما سوی حضرت او سبحانه
سفر حج بر مثال سفر آخرت است بظاهر مقصد خانه است و بباطن
مقصد خانه خداوند جل ذكره حج كمال حال اسلام است نماز و حج
و روزه شكر نعمت تن است زكوة شكر نعمت مال ذكر نور باطن
است قرات قرآن از حق شنيدن است قيام در شب در عمر
افزودن است تحويل است از منزل غفلت ببرج شرف وفي الحديث
شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه استغناؤه عن الناس ۵ در مهر
عبادی راحتی است از لذيذ لذت نايافتن دليل فساد مزاج
است عمل صالح وسيلت قربت و زلفت است بحق تعالى و سبحانه
اهل كتاب را باين سعادت دعوت كن بگو ای اهل توريت و انجيل
ای هواسيه كان دو كتاب منزل تعالوا بياييد يعنی بعزم قبول
و قصد عمل سخنی كه برابرست ميان ما و شما در توريت و انجيل
و قرآن در ان سخن اختلاف نيست مجمع عليه است از محكمات است

قايل

قايل نيست الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا تفسير كلمه
است كلمه گويند و مراد كلام بود اگرچه دراز باشد آن كلمه عدل
كه كتب آسمانی بآن ناطق است اينست كه نپرستيم مگر معبود بحق
را و شريك نگوييم بوی چيزی را در الوهيت اي لم تختلف في كلمة
التوحيد الرسل والكتب فقط سواء اي مستوية وسواء كل شيء وسطه
واعدل الامور وافضلها اوسطها وقال ابو بكر الواسطي رحمه الله
هو اظهار العبودية عند ملاحظة الصمدية وقال ابو عثمان رحمه الله
اعلمك سبحانه طريق التعبد في هذه الآية وهو ان لا تطالع بسرك
عند اشتغالك بالعبادة سوى معبودك ولا تفزع في امر من امورك
الى غيره لتتخذه بذلك ربا وقال الامام القشيري رحمه الله هو ان لا
تطالع بسرك مخلوقا وكما لا يكون غيره معبودك لا يكون غيره مقصودك
ولا مشهودك وهذا هو انتفاء الشرك وانت اول الاغيار الذين
يجب ان لا تشهدهم ۵ ويجب اتحاد الطرق الموصلة الى الله عز وجل فان
اختلاف الطرق يوجب الغواية والضلالة قال عز من قائل وان هذا
صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
الآية اتباع راههای مختلف مكنيد كه متفرق كرداند شما را از صراط مستقيم
و دور افكند و در بوادی ضلالت حيران شويد و راه نجات گم كنيد
وطريق التوحيد اعظم الطرق واقرب الطرق واسهلها واوضحها و
الصراط في اللغة الطريق الواضح والجادة وهي الطريق الاعظم الذي
يجمع الطرق ولا بد من المرور عليه والمستقيم المستوي الذي لا زيغ فيه
ولا اعوجاج ومن سلكه افضى به الى المقصد وهو الله تعالى ومن
تولاه الله تعالى برعايته وجذباته اندرجت في صفاؤه جميع المقامات
في حاله ولم يتقيد بمقام ومن دعاء امير المؤمنين علي رضي الله عنه واسألك
بتوحيدك الذي فطرت عليه العقول واخذت به المواثيق وارسلت
به الرسل صلوات الله وسلامه عليهم وانزلت به الكتب وجعلته اول

فرائضك ونهاية طاعتك فلم تقبل حسنة الآمعه ولم تغفر سيئة الآ بعده واستقامة هذا الطريق جامعة لكل ما يتعلق بالعقائد والاعمال والاخلاق والاحوال ومقامات المعرفة وجميع ابواب العبودية ولكل منها طرفا افراط وتفريط والوقوف على الوسط الحقيقي الاعتدالي من كل منها في غاية الصعوبة ثم العبور عليه اصعب وسوء مزلة الاقدام من الخواص والعوام و نسأل الله تعالى سبحانه التائيد والتسديد واللام في قوله سبحانه اهدنا الصراط المستقيم للعهد والمعهود طريق التوحيد ودين الحق الذي جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومتابعيهم عليه والارشاد الى حقائق التوحيد بمجرد العقل والاذكاء بل بالاسرار المكاشفة بها من حظيرة القدس قلوب الانبياء ثم متابعيهم من الاولياء وقال بعض الكبراء رحمهم الله في قوله سبحانه اهدنا الصراط المستقيم اى الاستقامة معه على توحيده والاستغناء بهدايته عز وجل عن وسائط المقامات وقطع الحجب بالجذبات الالهية والطرق الى الله تعالى وان كانت تكثر بتكثر السالكين وتكثر استعداداتهم المتكثرة ولهذا قيل الطرق الى الله تعالى بعدد انفاس الخلائق وعن الشيخ ابى يزيد قدس الله روحه انه قال الطرق الى الله تعالى بعدد الخلق والسعيد من هدى الى طريق من تلك الطرق لكن الاختلاف والتعدد في صور سلوك طريق التوحيد وكيفية سلوكها مع ان المقصد والمراد وحقيقة الطريق واحد وان اختلفت اديانهم وشرائعهم لاجل اختلاف اممهم وذلك لان اهل كل عصر تختص باستعداد واحد يشمل استعدادات افراد ذلك العصر وقابلية معينة كذلك ومزاج يناسب ذلك العصر والنبي المبعوث اليهم انما يختلف قابلياتهم واستعداداتهم فاختلفت شرائعهم باختلاف القوابل وذلك لا يقدح في وحدة

وا صد فا ضلا طرق الانبياء علیهم الصلوة والسلام

حقيقة الدين كما لا يقدح اختلاف الثقب والشبابيك في وحدة نور الشمس ولان اصل طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام واحد صدق اللاحق منهم السابق وما وقع بينهم التخالف في التوحيد ولوازمه والاختلاف الواقع في التوابع ليس الا في الجزئيات من الاحكام بحسب الازمنة ولواحقها واختلاف صور الطرق مع اتحاد حقيقة طريق التوحيد مثاله الخطوط الواصلة بين المركز ونقط المحيط فانها طرق شتى باعتبار اختلاف محاذيات المركز لكل واحدة من النقط المفروضة في المحيط مع ان الكل طرق من المحيط الى المركز والعلاجات المختلفة التي يعالج بها طبيب واحد لامراض مختلفة فان المراد منها واحد وهو الصحة وكلها في كونها طرق رد المريض الى الصحة واحد فطريق التوحيد واحد لكن اختلاف استعدادات الامم تقتضي اختلاف صور الشرائع فان اصلاح كل امة يكون بازالة فساد يختص بها وهدايتهم الى الحق وطريق التوحيد انما يكون من مراكزهم ومراتبهم المختلفة بحسب طبائعهم ونفوسهم ولما كان نبينا صلى الله عليه وسلم صاحب الاسم الاعظم الجامع الالهي واستعداده اكمل الاستعدادات واعظمها واسلمها عن الآفات وكانت استعدادات امته بالنسبة الى سائر الامم كذلك ختمت بكماله النبوة ورسالته النبوة والرسالة ونسخ بكماله شرعه ودعوته كل دعوة ودلالة واندرجت طرق جميع الانبياء و متابعيهم من الاولياء السابقين واللاحقين بحسب الظهور والزمان في وحدة الصراط المستقيم المحمدي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وشريعته المرضية عند الله عز وجل قال الله تعالى سبحانه ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه الاية وقال بعض الكبراء رحمهم الله الصراط المشروع الذي كان معنى في الدنيا ينصب في الآخرة محسوسا وهذا هو صراط التوحيد ولوازمه وحقوقه فالمشرك لا قدم له على صراط التوحيد والمشرك ها وهنا الله سبحانه يساقون من الموقف الى النار مع المعطلة ومن هو من اهل النار الذين هم اهلها الا المنافقين فلا بد لهم ان ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطمعون فذلك نصيبهم من نعيم الجنان ثم يصرفون الى النار وهذا من عدل الله عز وجل لتوبلوا باعمالهم وقد جاء في الخبر في صفة الصراط انه ادق من الشعر واحد من السيف

وقد ورد في خبر آخر ان الصراط يظهر يوم القيامة منه للابصار على قدر نور المارين عليه فيكون دقيقا في حق قوم وعريضا في حق آخرين والصراط على متن جهنم غاب فيها واخذت النار سعة ما بين الحائط سواء مظلة والجنة من ورائها وعن ابى عثمان النهدي رضي الله عنه انه قال يمد الصراط على النار في مثل حد الموسى فترعد فرائص الملائكة فيقول ربنا من يجوزها فيقول سبحانه من شئت من خلقه وعن الحسن البصري رضي الله عنه انه قال الصراط مسيرة ثلاثة الاف سنة ادق من الشعر واحد من السيف الف صعود والف استواء والف هبوطه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شعار المؤمنين على الصراط يوم القيمة رب سلم رب سلم اخرجه الترمذي رحمه الله وقال صلى الله عليه وسلم اما ثلثة مواطن فلا يذكر احد احدا عند الميزان حتى يعلم ايخف ميزانه ام يثقل وعند تطاير الصحف حتى يعلم اين يقع كتابه في يمينه ام في شماله ام من وراء ظهره وعند الصراط اذا وضع بين ظهري جهنم حتى يجوزه اخرجه ابو داود رحمه الله وان الله تبارك وتعالى انما خلق الصراط من رحمته اخرجها للمؤمنين فالصراط للموحدين خاصة والكفار لا جواز لهم عليه لان النار قد التقطتهم من الموقف جبابرتهم وسائر الكفار قد اتبعوا ما كانوا يعبدون من دون الله عز وجل الى النار فيقسم النور بين الموحدين على قدر ما جاؤا به من الدنيا والصراط يدق ويتسع على حسب منازل الموحدين الدقة للمذنبين والسعة للمتقين والاصل الواسع للاولياء بصبرهم كالبساط سعة وبسطا ولهم السرعة والابطاء فاوقهم كلمح البصر وادناهم كعمر الدنيا سبعة الاف سنة تزل قدم فتحترق ثم يخرجها فتبرأ من الرحمة ثم تزل قدم والاخرى قد برأت فالاسلام خرج لهم من الرحمة فلما قبلوه ولم يفوا به ضربهم جسرا من تلك الرحمة فيمروا عليها فمن ضيع منهم شيئا من اعمال الاسلام فانما ضيع الرحمة التي رحمها فزلت قدمه فالدقة والاتساع على قدر الرحمة من الله تعالى للعبد فيحظ العبد من الرحمة الذي قسمه سبحانه له في ايام الدنيا يتسع الصراط ممشاه عليه والسرعة والابطاء في قطع الصراط على قدر القرب فيحظ العبد من نور التوبة يسرع ويبطئ فاولهم زمرة تقطع في مثل طرف العين ولمح البرق وهم الانبياء عليهم الصلوة والسلام والثانية في مثل الريح والطير وهم العدل يقول

الاولياء والثالثة في مثل حضر الفرس واجاويد الخيل والركاب وهم الصادقون الذين جاهدوا انفسهم حتى صدقوا الله سبحانه في جميع حركاتهم والصديقون صدقوا الله سبحانه في حركاتهم خطراتهم انفاسا والرابعة في مثل الراكب رحله وهم المتقون والخامسة في مثل سعي الرجل وهم العابدون والسادسة مشيا وهم العمال المستورون والسابعة حبوا وهم المنهمكون من الموحدين وكل زمرة لها نور النبوة ونور الولاية ونور الصدق ونور التقوى ونور العبادة ونور الستر ونور التوحيد فمنهم من نوره مد بصره ومنهم من نوره عند ابهام قدمه وهو آخرهم فليس النور هناك بكثرة الاعمال انما النور بعظم نور الاعمال وانما يعظم نور العمل على قدره في القلب من النور وانما يعظم نور القلب على قدر التوبة فكل ذي نور نوره امر الى الله تعالى فنوره انور واعظم وانفذ بصرا وانقل وزنا فكم من رجل قل عمله هناك سبق الى الجنة من اكثر عمله هناك اضعافا الا ترى الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ رضي الله عنه اخلص يكفك القليل من العمل فلا يصل العبد الى الاخلاص الا بعظم النور وانما زكت اعمالهم ولمن يعظم النور بحقيق قلبنا ان رجلا من هذه الامة قد سبق من عمره الف سنة من الاولين ولذلك روي في الحديث يا حبذا نوم الاكياس وفطرهم كيف يغبنون سهر الحمقى وصيامهم ولمثقال حبة خردل من صاحب تقوى ويقين افضل عند الله سبحانه من امثال الجبال عبادة من المغترين والنجاة من الله تعالى للعبد في هذا الموطن على قدر محله عنده ومحله على قدر ما تتعلق به عليه من المعرفة به سبحانه وهو اليقين الذي حصل له من ذلك حقا وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يرد الناس النار ثم يصدرون عنها باعمالهم اخرجه الترمذي رحمه الله وقد روي هذا الحديث موقوفا على ابن مسعود رضي الله عنه فانما ذكر في الحديث الاعمال لان العمل ظاهر وما في الباطن غيب الا عن خالق الغيب سبحانه فالظاهر صاحبه بمعرفته ادرك معرفة الباطن فاذا كان يوم الجزاء جيء بالعمل فوضع فيه ذلك النور الذي خرج منه العمل وقد ربا العمل في ذلك النور منذ يوم عمله الى يوم الجزاء فصار اضعافا مضاعفة كقوله سبحانه فيضاعفه له اضعافا كثيرة والكثير من الله تعالى لا يحصى وقال صلى الله عليه وسلم ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فاكون انا واول من يجوز من الرسل صلوات الله وسلامه عليهم بامته ولا يتكلم يومئذ احد الا الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم رواه ابو هريرة رضي الله عنه ورواه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله وقال خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم
اخرجه

ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم ه رواه ابو سعيد الخدرى
رضى الله عنه اخرجه البخارى ومسلم والنسائى رحمهم الله والطائفة التى لا تخلد فى النار قد تسأل
وتعذب على الصراط فتمسكهم اعمالهم على الصراط فلا ينتهضون الى الجنة ولا يقعون فى النار
حتى تدركهم الشفاعة والعناية الالهية فمن تجاوز ههنا عن عباد الله تعالى تجاوز الله تعالى عنه هناك
ومن استقصى حقه ههنا من عباده استقصى الله تعالى حقه منه هناك ومن شدد على هذه
الامة شدد الله تعالى عليه وانما هى اعمالكم ترد عليكم فالتزموا مكارم الاخلاق فان الله تعالى
غدا يعاملكم بما عاملتم به عباده اليوم كان العمل ما كان وكانوا ما كانوا فالصراط المستقيم
طريق التوحيد وهو دين الحق الذى جمع الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام ومتابعيهم
عليه وجمع الاحوال السنية وجمع مقامات السالكين فى السير الى الله تعالى وفى الله عز وجل راجعة
اليه وعلم التوحيد انفع العلوم وارفعها بل اضعافها وتفاوتها وهو كالمقصد الاقصى و
المطلب الاعلى وليس وراء عبادان قرية ولا مطمع فى النجاة الا باقتنائه ولا فوز بالدرجات
الا باجتنائه ولعلو رتبته ورفعة منزلته انقلبت البصائر عنه كليلة والعقول عليلة والنوظر
جواهر خلق براءة الهمم العالية لقصد ادراكه فى حجر الطلب فحيل بينها وبين الارب وجالت
جياد العقول السليمة لطلب غايته فى ميدان النظر فحسرت فى بداية غير مقتضية الوطر
فهو كما قال الشيخ ابو على الحسن بن محمد الدقاق قدس الله تعالى روحه التوحيد غريم لا يقضى
دينه وغريب لا تؤدى حقه وحقيقة التوحيد تعالت ان تحيط بها فئة او يحوم حول حماها
وهم اذ هو بحر وقف بساحله العقول وامتنع على الارواح والقلوب الكنه والوصول
واما المكاشفات الصحيحة والمشاهدات الصريحة والمواصلات الروحية والمنازلات الغلبة
والمعاملات النفسية الذين كشف عن ابصارهم حجب الكون تفتوا عن فضل مواجيدهم
نفثة المصدور وباحوا بسر توحيدهم بوح السكران المسرور وتكلموا فى علم التوحيد
بلسان الذوق والاشارة لضيق ظروف العبارة وغير هذه الطايفة من المستدلين
بالاثر على المؤثر وبالصورة على المصور ما كشف لهم هذا المطلوب عن وجهه فضلة
القناع لكمال التعذر والامتناع وهذا هو العلم الذى يرثه العلماء من الانبياء عليهم الصلوة والسلام
علما ومقاما وحالا فهو الحقيقة من علوم الوراثة وغيرها من العلوم من علوم الدراسة
وقال الامام القشيرى رحمه الله فى تعريف التوحيد سقوط الرسم عند ظهور الاسم

المصدورة الصدر وضربته فصدر
اصيب صدره ورجل مصدور يشكو صدره
وفى المغرب رجل مصدور يشتكى صدره
ومنه المثل لا بد للمصدور ان ينفث

فناء الاغيار عند طلوع الانوار وتلاشى الخلايق عند ظهور الحقايق فقد رؤية الاغيار عند وجد
قربة الجبار جل ذكره ه وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد الغزالى قدس الله روحه
شرح توحيد درازست وعلم وى نهايت همه علماست وبيان شرح وعقل وتوحيد هيچ تمامى نپذيرد
نزد يك كسى كه چشم بصيرت وى راكشاده ماند ه وقال الشيخ الامام العالم العارف الربانى
شيخ شيوخ العالم ابو الفتح احمد بن محمد الغزالى قدس الله روحه وكان رحمه الله صاحب
كرامات واشارات وصاحب قبول تام وكان مليح الوعظ حسن المنطق وكان من الفقهاء
غير انه مال الى الوعظ والتصوف فغلب عليه ودرس بالنظامية نيابة عن اخيه ابى حامد لما
ترك التدريس زهادة فيه اختصر كتاب اخيه المسمى باحياء علوم الدين فى مجلد واحد وسماه لباب
الاحياء وله كتاب اخر سماه الذخيرة فى علم البصيرة طاف البلاد وخدم الصوفية وخدم الصوفية وصحبهم
وصحبوه وكان مائلا الى الانقطاع والعزلة اثنى عليه العلماء والاولياء توفى رحمه الله تعالى
بقزوين سنة عشرين وخمسمائة كذا قال الامام اليافعى رحمه الله اعلموا اخوانى زادكم الله
تعالى انوار التوحيد كه توحيد رفيع عليا احوال است وغرف وثقى مقامات وتاج انبيا است
وحلية اولياست وحقايق توحيد نه هر رهروى كه راه رفت بيافته هر كه جواهر تمكين يافت
ومعادن تحقيق برسيد او نه لطف است ونه قهرى است منزل اول عشق است دوم نيستى
سيوم هستى وبالاى هستى هيچ نيست ه منزل اول عشق است اشارت است بهمه مقامات
محبت ذاتى كه اين مقامات نهايت مقامات سير الى الله است عز وجل منزل دوم نيستى است
اشارت است بهمه مراتب سير فى الله عز وجل كه مراتب فنا فى الله است سى نحيث يتولى الحق
عز وعلا بذاته امر عبده فلا تصرف للعبد اصلا ومقامات الفنا ابد المنتهى تنفعل بعبده
ما بقا منزل سيوم هستى است اشارت است بمقامات بقا بالله عز وجل والمقامات التى
تحصل للعبد بعد السلوك والوصول وليس وراء عبادان قرية ه ودر كتاب كشف المحجوب
معرفت خداوند عز وجل بر دو كونه است علمى وحالى ومعرفة علمى قاعده همه خيرات دنيا وآخرتست
ومهم ترين جيزها مر بنده را اندر همه اوقات واحوال شناخت خداى است عز وجل وبيشتر
خلق اوين مؤمن اند جز انك خداوند تعالى شانه بر كزيده است وا ز ظلمات دنيا باز رهانيده
ودلهاى ايشان بخود زنده كردانيده قال الله سبحانه اومن كان ميتا فاحييناه الآية
پس معرفت حيوة دل بود بحق سبحانه واعراض سر از جز حق عز وجل وقيمت هر كسى

معرفت بود هر كرا معرفت نبود وى را قيمت نبود ومردمان صحت علم را بخداوند سبحانه معرفت
خوانند ومشايخ اين طايفه قدس الله تعالى ارواحهم صحت حال را با خداوند عز وجل معرفت
خوانند وازان بود كه معرفت را فاضلتر از علم كفتند عارف نبود بحق كه عالم نبود اما عالم بود كه
عارف نباشد واز توحيد بجز علم ان نتوان كفت هر خاطر كه از انديشه غريد او موحد كذرد جلال
باشد وافتى وبدان مقدار كه ان خاطر بر سر موحد كذرد وى از توحيد مجوب باشد كشف
جلال احديت جل ذكره بنده را از اوصاف خود فانى كرداند شخص شدن تعبيه كاه اسرار
حق سبحانه بود ومرائيات محبت را حكم شريعت بر وى باقى بود ووى از روئيت كلفت فانى
وكمال اين حال صفت پيغامبرست صلى الله عليه وسلم نفس بحل دل رسد ودل بدر جه جان
وجان بمرتبه سر وسر بصفت قرب در همه از همه جدا از عقول خلق بعيد وآزاد وتمام منقطع
كردد وترتيب طبايع واعتدال مزاج مشوش شود بنسبت خداوند كه هم بكلى خراب شود وجون
مراد حق سبحانه از بنده اقامت حجت بود فرمان آيد كه بر حال باش بدان قوت بايد وان
قوت قوت وى شود از نيستى خود بهستى حق عز وجل پديد آيد واندر عبارات توحيد
مشايخ را قدس الله تعالى ارواحهم سخن بسيار است ومؤلف كتاب كشف المحجوب رحمه الله
ميكويد توحيد از حق سبحانه به بنده اسرار است وبعبارت هويدا نشود تا كسى ان را بعبارت
بيارايد عبارت معتبر غير باشد واثبات غير اندر توحيد شرك بود انكاه ان لهو كردد ومحال
الحق بود نه لاهو ومحمد بن واسع رضى الله عنه مى كويد من عرفه عز وعلا قل كلامه ودام تحيره
وابو بكر واسطى رحمه الله كويد من عرف الله سبحانه انقطع بل خرس وانقمع وقال النبى
صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء عليك فرمان آمد يا محمد لم تكلم اذا سكت عن ثنائى فالكل
منك ثنائى اكر تو نكوى ما بكوييم همه اجزاى را نايب تو كردانيم تا ثناى ما كويند وحالت
ان بتو كنند چيزى كه حقيقت ان در عقول اثبات نيايد بزبان ازان چكونه عبارت
توان كرد جز بمعنى جواز لطف لان المشاهدة قصور اللسان لحضور الجنان پس اندرين
معنى سكوت را درجه برتر از نطق باشد سكوت علامت مشاهدت بود ونطق نشان طلب
مشاهدت در درجه دوستى بيكانكى بود ودر بيكانكى عبارت بيكانكى بود انت كما اثنيت على نفسك
يعنى كفته من كفته تو باشد وثناى تو ثناى من تمنيت من اهوى فلما رأيته بهت
فلم املك لسانا ولا عينا ه وقال حجة الاسلام رحمه الله ان كلمة الشهادة وهى لا اله

الا الله محمد رسول الله على ايجازها تتضمن اثبات ذات الاله واثبات صفاته واثبات افعاله و
اثبات صدق الرسول صلى الله عليه وسلم فبناء الايمان على هذه الاركان واول ما يستضاء به
من الانوار ويسلك من طريق الاعتبار ما ارشدنا اليه القران فليس بعد بيان الله عز وجل
بيان وقد قال تعالى الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا الى قوله سبحانه وجنات
الفافا وليس يخفى على من معه ادنى مسكة اذا تامل بادنى فكرة مضمون هذه الايات وادار نظره
على عجايب خلق الله تعالى فى الارض والسموات وبدايع فطرة الحيوان والنبات ان هذا الامر
العجيب والتركيب المحكم الموثوق لا يستغنى عن صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس
تشهد بكونها مقهورة تحت تسخيره ومصرفة بمقتضى تدبيره ولذلك قال سبحانه افى الله شك فاطر السموات
والارض ولهذا بعث الانبياء عليهم السلام كلهم لدعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله وما
امروا ان يقولوا لنا اله وللعالم اله فان ذلك كان مجبولا فى فطرة عقولهم من مبدا نشاتهم فى عنفوان
شبابهم ولذلك قال تعالى ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال تعالى فاقم وجهك
للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها فاذا فى فطرة الناس وشواهد القران ما يغنى عن اقامة
البرهان ولكنا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار نقول من بداية العقل ان الحادث
لا يستغنى فى حدوثه عن محدث يحدثه والعالم حادث فاذا لا يستغنى فى حدوثه عن محدث يحدثه
الى ان قال فالعالم لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث فاذا ثبت حدوثه كان افتقاره
الى المحدث من المدركات بالضرورة واجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان ومن عقل
جسما لا ساكنا ولا متحركا كان لمتن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا ويدل على حدوث الحركة والسكون
تعاقبهما وذلك مشاهد فى جميع الاجسام وما لم تشاهد فما من ساكن الا والعقل قاضى بجواز حركته وكذا
على العكس فالطارى منهما حادث لطريانه والسابق حادث لانه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه وقال
العلامة حافظ الملة والدين ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود النسفى رحمه الله فى عهده
عقايد اهل السنة والجماعة قدس الله تعالى ارواحهم ايمان المقلد صحيح لوجود التصديق ترك واكن عاصيا
الاستدلال خلافا للمعتزلة ه وقال القاضى الامام الزاهد ابو زيد عبيد الله بن عمر بن عيسى الدبوسى
صاحب الاسرار والتقويم للادلة والامد الاقصى وغيرها وقد توفى رحمه الله ببخارا سنة ثلاثين
واربعمائة ان شاء الله تعالى ودفن بقرب الامام ابى بكر بن طرخان رحمه الله وزرت قبره غير مرة كذا
فى الانساب التقليد داب اهل الجهل وبه يزل الدين من يزل وقال الشيخ الامام الذى بلا اشتباه
او قال وبه يتبدل الدين ه

نور الملة والدين الشيخ محمود البخاري الصابوني رحمه الله في بداية الكلام اختلف اهل القبلة في صحة ايمان
المقلد قال ابو حنيفة رضي الله عنه وسفين الثوري ومالك والاوزاعي وعامة الفقهاء واهل الحديث
رحمهم الله صح ايمانه ولكنه عاص بترك الاستدلال وقال الشيخ الامام ابو الحسن الرستغفني والشيخ ابو سعيد
والامام ابو عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم الحليمي رحمهما الله شرط صحة الايمان ان يعرف صحة
قول الرسول صلى الله عليه وسلم بدلالة المعجزة وعند الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري رحمه الله
ان يعرف ذلك بدلالة العقل وعند المعتزلة ما لم يعرف كل مسألة بدلالة العقل على وجه يمكنه دفع الشبهة لا
يكون مؤمنا والصحيح لما عليه عامة اهل العلم فان الايمان هو التصديق مطلق لمن اخبر بخبر فصدقه
صح ان يقال آمن به وآمن له وهذا الخلاف فيمن نشأ على شاهق الجبل ولم يتفكر في العالم ولا في
الصانع وجاء اصلا فاخبر بما يجب الايمان به فصدقه فاما من نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله تعالى عند
رؤية صنايعه فهو خارج عن حد التقليد وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله سعادة الخلق في ان
يعتقدوا الشيء على ما هو عليه اعتقادا جازما لينتقش قلوبهم بالصورة الموافقة لحقيقة الحق حتى اذا
ماتوا وانكشف لهم الغطاء فشاهدوا الامور على ما اعتقدوه لم يفتضحوا ولم يحترقوا بنار الخزي
والخجل ولا بنار جهنم ثانيا وصورة الحق اذا انتقش في قلبه فلا نظر الى السبب المفيد له امو دليل
حقيقي او رسمي او اقناعي او قبول بحسن الاعتقاد في قائله او قبول لمجرد التقليد من غير سبب
فليس المطلوب الدليل المفيد بل الفائدة وهي حقيقة الحق على ما هي عليه فمن اعتقد حقيقة الحق في
الله سبحانه وصفاته وكتبه ورسله واليوم الآخر على ما هو عليه فهو سعيد وان لم يكن ذلك بدليل
محرر كلامي ولم يكلف الله عز وجل عباده الا ذلك وذلك معلوم على الضرورة بجملة اخبار متواترة
من رسول الله صلى الله عليه وسلم في موارد الاعراب عليه وعرضه الايمان عليهم وقبولهم ذلك و
انصرافهم من غير تكليفه اياهم التفكر في ادلة الوحدانية وساير الصفات فاكو اجب على الخلق الايمان
والايمان عبارة عن تصديق جازم لا تردد فيه ولا يشعر صاحبه بامكان الخطاء فيه وهذا التصديق
الجازم على مراتب نعم لا ننكر ان للعارف درجة على المقلد ولكن المقلد في الحق مؤمن كما ان العارف
مؤمن ثم ما يعالج به المريض بحكم الضرورة يجب ان يؤتى عند الصحة وليس الضرر في استعمال الدواء
مع الاحتياج باقل من الضرر في اهمال المداواة مع المرض وقال سبحانه ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن الآية فالمدعو بالحكمة قوم وبالموعظة الحسنة
قوم آخرون وبالمجادلة بالاحسن قوم آخرون والله سبحانه الموفق وقال بعض العارفين رحمهم الله لا

عند

لا شك عند ذوي البصاير النافذة في حجب الغيب وسرادقات الملكوت في وجود معنى صدر عنه الوجود
على اتم الوجوه واكملها وهو الذي يعبر عنه خارج الحجب في لسان الوحي بقولهم الله وانا اعني بذوي البصائر
من يدرك وجود ذلك المعنى من غير مقدمة علمية كما هو حال اهل النظر وذلك المعنى تعالى وتقدس
عن ان يطلع على حقيقته نظر ناظر سواه وسبحانه عن ان يطلع طامع في ذلك فهو المتعزز بذاته فذاته هي
التي اقتضت هذا التعزز عن غيره كما ان الشمس بذاتها تقتضي في كمال سلطنة اشراقها ان يكون
متعززة عن ان يمتد اليها ابصار الخفافيش ولله المثل الاعلى ومن اية الشمس ولولا اذن ذلك
الفياض المفيض للاذن لما اجترأ احد من البشر على ضرب مثل له مكتفيا وستحل ضرب
المثل في حقه اذ ليس كمثله شيء وهو منتقش في بصائر العارفين على الكمال الذي يمكن ادراكه للخلق حسب
تنزهه عند الجاهلين عن كل نقصان وقال ايضا اهل النظر حققوا القول في مسألة اثبات موجود
قديم من وجوه كثيرة وبعضهم استدل على وجود القديم سبحانه من طريق النظر في الحركة وذلك وان
كان طريقا واضحا بالمقصود وافيا فسلوكه يطول ويحتاج فيه الى اتقان مقدمات يستغني عنها
من يسلك الطريق المستقيم وكثير من اهل النظر سودوا اوراقا كثيرة في تلك المسألة وذلك فضول يستغنى
عنه والحق اليقين في اثبات القديم سبحانه من طريق النظر ان يستدل عليه بالوجود الذي هو اعم الاشياء
او لو لم يكن في الوجود قديم لما كان في الوجود موجود اصلا والبتة وذلك لان الوجود ينقسم قسمة حاصرة
الى الحادث والقديم اعني الى الوجود بداية والى ما ليس لوجوده بداية فلو لم يكن في الوجود قديم لم يكن
اصلا حادث اذ ليس طبيعة الحادث ان يوجد بذاته فان الموجود بذاته يكون واجب الوجود و
الواجب بذاته لا يتصور له بداية وينتج من هذه الكلمات قياس برهاني فيقال لو كان في الوجود
موجود لزم بالضرورة ان يكون في الوجود قديم ثم يقال الوجود معلوم قطعا فينتج من الاصلين
وجود موجود قديم وهو بالضرورة ومن حصل له علم ضروري يقيني من طريق النظر لوجود الباري تعالى
وتقدس ولوجود صفاته فينبغي ان لا يسكن الى تلك فورة طلبه ولا تزيله التبحر في العلوم النظرية
الاجتهاد في الطلب وتشوقا الى مزيد الاستبصار وتطلعا الى ما وراء العلم والعقل من كشف ذوقي
تختص به خواص الحق عز وعلا وفريق من العلماء النظار وهم يسلكون طريق البحث العقلي والنظر
البرهاني الا انهم اذا قطعوا اشواط العلم ظنوا انهم وصلوا الى الكمال الكلي فهم بصدد غرور

هؤلاء بما حصلوا من العلوم النظرية عظيم فانهم يظنون ان تحصيل العلم بالله عز وجل مثلا وصول اليه
سبحانه وهو عين السعادة المطلوبة وهذا خاتمة عظيمة يصعب الخلاص عنها الا لمن اخذ بمخنقه
عناية ازلية حتى لا تزيله التبحر في العلوم النظرية الاجتهاد في الطلب وتطلعا الى ما وراء العلم والعقل
من الكشف الذوقي وطلب العارف لا يسكن بالعلم كما لا يسكن الجائع بالماء والعطشان بالخبز فالعلم
بذات المعشوق وصفاته مثلا ليس عين الوصول اليه والمعرفة يلزمها شوق عظيم الى الحق سبحانه وطلب
تام لا يتصور العبارة عنه والعلم لا يلزمه ذلك الشوق ولكن التجلي الالهي على قدر هذا العلم و
صورته ولا يسع المؤمنون الى الغاية الا بانوار هذا العلم ثم قال الشيخ حجة الاسلام الغزالي رحمه
الله القرآن هو البحر المحيط ومنه يتشعب علم الاولين والآخرين كما يتشعب عن سواحل البحر المحيط انهارها
وجداولها وسر القرآن ولبابه الاصفى ومقصده الاقصى دعوة العباد الى الجبار الاعلى رب الآخرة
والاولى خالق السموات العلى والارضين السفلى وما بينهما وما تحت الثرى ومعرفة الله تعالى تشتمل
و بار خطلا از کون کو دیلنا بوحدانیت مکون جل ذکره سنو کردند طریق سنواتشان این بود که چون
نهاد عالم را دیدند که بر یک نهج می رود و از نهاد خویش همی نگردد مثلا آفتاب نکاهد و ماه کاهد
و نفزاید و روز و شب بر یک نهج همی روند و خلقت حیوانات بر یک نهاد است و منافع آسمان با منافع
زمین متصل است قال الله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت یعنی ای بیننده در آفرینش خدای
بخشاینده هیچ گونه خلل و عدم مناسبت و ملایمت و نا سازگاری نیست یک نظم دارد و چون یک سلسله
است و هر چند که باجزاء متعدد و متفرق است در تعلق بعض بعضی و حاجت بعض ببعض یکرویی دارد
دیگر مزه دارد در سنن ایشان که مدبر عالم جل ذکره یکی است اگر دو بودی مدبر بیش از یکی باشد
در آن اختلاف افتد و نظام کار را راه نیابد و چون مدبر یکی باشد آن کار منسق و منتظم بود و قرآن
کریم باین معنی اشارت فرمود قال عز من قائل سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه
الحق و باز اهل معرفت در یکانگی خداوند عز و جل عجایبها گفته اند و رمزی از آن آنست که در شرع معروف
می فرماید دوست یکی باید تا بتمام تواند خدمت کردن خلق اولین و آخرین همه قصد دو یکی کردند و همه
مقصود خدمت وی و چگونه توانند که این سر عارفان را دریغ است که اله یکی است تا و برا خدمت
توانند کردن چون دو گردد محبت منقسم شود و انقسام اندر محبت دلیل نابودن محبت است و نیز

لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون وقال عز من قائل

چون دو باشد این تر آن ماند و آن بوی ماند بلکه اندر میانه ضایع گردد و نیز اگر دو باشد اگر
یکی گذاری دیگری و مرا بدل شود انگه و برا بدل باشد دوستی را نشاید و نیز اگر دو باشند
سر یا هر دو بینه یا یکی اگر هر دو بینه شرک است و شرک اندر دیگر ممنوع گشتی محال است دیگر دوست
یکی باید تا عزیز بود و چون دو باشند خوار گردد و دوست خوار محال است والله سبحانه الملهم والمنعم
وقال حجة الاسلام ايضا رحمه الله القرآن هو البحر المحيط ومنه يتشعب علم الاولين والآخرين كما يتشعب
عن سواحل البحر المحيط انهارها وجداولها وسر القرآن ولبابه الاصفى ومقصده الاقصى دعوة العباد
الى الجبار الاعلى رب الآخرة والاولى خالق السموات العلى والارضين السفلى وما بينهما وما تحت الثرى
ومعرفة الله تعالى تشتمل على معرفة ذات الحق عز وعلا ومعرفة الصفات ومعرفة الافعال ومعرفة الذات
اضيقها مجالا واعسرها منالا واعصاها على الفكر وابعدها عن قبول الذكر ولذلك لا يشتمل القرآن
منها الا على تلويحات واشارات ويرجع اكثرها الى ذكر التقديس المطلق كقوله سبحانه ليس كمثله
شيء وهو السميع البصير وكسورة الاخلاص والى التعظيم المطلق كقوله سبحانه وتعالى عما يصفون
واما الصفات فالمجال فيها افسح ونطاق النطق فيها اوسع ولذلك تكثر الآيات المشتملة على ذكر العلم
والقدرة والحيوة والكلام والحكمة والسمع والبصر وغيرها واما الافعال فبحر متسع اكنافه
فلا ينال بالاستقصاء اطرافه بل ليس في الوجود الا الله سبحانه وافعاله فكل ما سواه فعله عز وعلا
لكن القرآن اشتمل على الجلي منها الواقع في عالم الشهادة كذكر السموات والكواكب والارض والجبال
والبحار والحيوان والنبات وانزال الماء الفرات وساير اسباب النبات والحياة وهي التي ظهرت
للحس واشرف افعاله سبحانه واعجبها وادلها على جلال صانعها ما لا يظهر للحس بل هو من عالم
الملكوت وهي الملائكة والروحانيات والروح والقلب اعني العارف بالله عز وجل من جملة اجزاء الآدمي
فانه ايضا من عالم الغيب والملكوت وخارج عن عالم الملك والشهادة واعلم ان اكثر افعال الله
تعالى واشرفها لا يعرفها اكثر الخلق بل ادراكهم مقصور على عالم الحس والتخيل وانها النتيجة الاخيرة
من نتايج عالم الملكوت وهو القشر الاقصى عن اللباب الاصفى ومن لم يجاوز هذه الدرجة فكانه
لم يشاهد من الرمان الا قشره ومن عجايب الانسان الا بشرته والآيات الواردة في معرفة الله
عز وجل زبدة القرآن ولبابه وقلبه وسره ومثال الطالب والمطلوب مثال صورة حاضرة مع مرآة

ولا کل المرآة الی الصور

ولكن ليس تتجلى في المرآة لصدا في وجه المرآة لمتى صقلتها تجلت فيها الصورة لا بارتحال الصورة الى المرآة ولكن بزوال الحجاب ه وقال حجة الاسلام رحمه الله في كتاب الجام العوام في علم الكلام ان قال قائل ما الذي دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اطلاق هذه الالفاظ الموهمة مع الاستغناء عنها فالجواب ان هذا الاشكال منمحل عند اهل البصيرة وبيانه انه صلى الله عليه وسلم ما ذكر كلمة منها الا مع قراين واشارات يزول معها ايهام التشبيه وقد ادركها الحاضرون الشاهدون فاذا نقل الحافظ القرائن المعرفة السابقة بتقدس الله تعالى عن مواضع هذه الظواهر مثاله اذا جرى في كلام الفقيه لفظ الصورة بين يدي الصبي او العامي فقال صورة هذه المسالة كذا ولقد صورت المسالة صورة في غاية الحسن ربما توهم الصبي او العامي الذي لا يفهم معنى المسالة ان الصورة انف وفم وعين على ما عرفه واشتهر عند الامي عرف حقيقة المسالة بانها عبارة عن علوم مرتبة فهل يتصور ان يتوهم عينا وانفا وفما كصورة الاجسام بينهما بل يكفيه معرفته بان المسالة منزهة عن الجسمية وعوارضها فان قيل لم لم يكشف الغطاء عن المراد قلنا لان ذلك يدعو الى التعطيل في حق الاكثر وهذا يعود الى التشبيه في حق الاقل وعلاج وهم التشبيه اسهل من علاج التعطيل اذ يكفي مع هذه الظواهر ليس كمثله شيء ولا يمكن القرب ادلة بالاضمار و كرامية شبهه كفته اند كه نفی جبری با نهر شش جهت نفی انچیزست و جواب آنست که نفی جبری از هر شش جهت نفی آنچیز باشد اگر آن چیز را جهت باشد و خدای را عز و جل جهت نیست او جهت نیست و در مکان نیست بر مکانها و سلطان محمود سبکتکین را رحمه الله این شبهه کرامیه را شنوده است تا از استاد ابن فورک رحمه الله پرسیده است و او از ابو اسحق اسفراینی رحمه الله سوال کرده است و جواب گفته و الاستاد الشهیر والامام الکبیر الفقیه الاصولی المتکلم ابو اسحق ابرهیم بن محمد بن ابرهیم الاسفراینی رحمه الله توفی یوم عاشورا سنة ثمانی عشرة واربعمائة بنیسابور وحمل الی اسفراین وقبره یستجاب عنده الدعوة کذا فی الانساب قال الاستاد ابو اسحق الاسفراینی کنت في جنب الشیخ ابی الحسن الباهلی کقطرة في البحر وسمعت الشیخ ابا الحسن الباهلی یقول کنت في جنب الشیخ ابی الحسن الاشعری کقطرة في البحر وقال القاضی ابو بکر الباقلانی الاشعری محمد بن الطیب رحمه الله کنت انا والاستاد الواسحق الاسفراینی والاستاد ابن فورک معا في درس الشیخ ابی الحسن الباهلی تلمیذ الشیخ ابی الحسن الاشعری قال وکان من شدة استغاله بالله تعالی مثل واله او مجنون وکان یلبس لنا في کل جمعة

مرة واحدة وكان بيننا وبينه حجاب يرخي بيننا وبينه وتوفي الامام الباقلاني سنة ثلاث وعشرين واربعمائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين وقيل سنة ثلاثين وثلثمائة وكانت ولادته في سنة ستين ومائتين كذا في الانساب وغيره وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله والسلوك الى الله تعالى بالتبتل والانقطاع اليه والتوجه اليه يكون بالاقبال عليه والاعراض عن غيره وترجمته قول لا اله الا الله والاقبال عليه انما يكون بملازمة الذكر والاعراض عن غيره يكون بمخالفة الهوى والتنقي عن كدورات الدنيا وتزكية القلب عنها والفلاح الفوز نتيجتها قال الله تعالى قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى فعمدة الطريق امران الملازمة والمخالفة الملازمة لذكر الله تعالى والمخالفة لما يشغل عن ذكر الله تعالى وهذا هو السلوك وليس في هذا السفر حركة لا من جانب المسافر ولا من جانب المسافر اليه من حبل الوريد فالله تعالى متجل بذاته لا يختفي اذ يستحيل اختفاء النور وبالنور يظهر كل خفاء والله نور السموات والارض وانما خفاء النور على الحدقة لضعف فيها فلا تطيق احتمال النور العظيم الباهر كما لا تطيق نور الشمس ابصار الخفافيش فما عليك الا ان تتقي عن عين القلب كدورته وتقوي حدقته فاذا هو فيه كالصورة في المرآة حتى اذا غافصك تجليه وتمثيلته فبادرت وقلت انه فيه الآن يثبتك الله عز وجل بالقول الثابت فتعرف ان الصورة ليست في المرآة بل تجلت لها وما حلت فيها ولو حلت لما تصورت ان تتجلى صورة واحدة في مرآى كثيرة بل كان اذا حلت في مرآة ارتحلت عن غيرها وهيهات فانه سبحانه يتجلى لجماعة العارفين دفعة واحدة نعم يتجلى في بعض المرآئي اصح واوضح واظهر واقوم وفي بعضها اخفى واميل الى الاعوجاج عن الاستقامة وذلك بحسب صفاء المرآة وصقالتها وصحة استدارتها واستقامة بسيط وجهها فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يتجلى للناس عامة ولابي بكر رضي الله عنه خاصة ه ومعرفة السلوك والوصول ايضا بحر عميق من بحار القرآن والعلم الاعلى والاشرف علم معرفة الله تعالى فان سائر العلوم يراد له ومن اجله وهو لا يراد لغيره وطريق التدريج فيه الترقي من الافعال الى الصفات ثم من الصفات الى الذات فهي ثلث طبقات اعلاها علم الذات ولا يحتملها اكثر الافهام فعلم معرفة الله تعالى اشرف العلوم ويتلوه في الشرف علم الآخرة وهو علم المعاد وهو متصل بعلم المعرفة وحقيقته معرفة نسبة العبد الى الله تعالى عند تحققه بالمعرفة او مصيره محجوبا بالجهل ويتلوه في الشرف علم معرفة الله تعالى وهو علم المقصد العلم بالصراط المستقيم وطريق السلوك وهو معرفة كيفية تزكية النفس

وقطع عقبات الصفات المهلكات وتحليتها بالصفات المنجيات والتحدث كرارها المسكين المشغول بجاه الحقير المنقص وماله اليسير المشوش قانعا به عن النظر الى جمال الحضرة الربوبية وجلالها فانه اظهر من ان يطلب واوضح من ان يتفقد ولكن منع القلوب من الاستهتار بذلك الجمال مع تزكيتها عن كدورات شهوات الدنيا الاشعة الاشراق مع ضعف الاحداق فسبحان من اختفى عن بصائر الخلق بنوره واحتجب عنهم لشدة ظهوره واعلم انك اذا اطمئننت الى ان هذا يلقى اليك دفعة من غير ان يتقدم الاستعداد لقبوله بالرياضة والمجاهدة واطراح الدنيا بالكلية والانحياز عن غمار الخلق والاحتراق في محبة الخالق سبحانه وطلب الحق فقد استكبرت وعلوت علوا كبيرا وعلى مثلك يبخل بمثله فيقال حينئذ في لتعلم سر شيوكي تجد لذة بسر شعوري فيحجب بالابعاد اظهار هذا العلم الاعلى من انتقش علم الظاهر وسلك في قمع الصفات المذمومة من النفس طريق المجاهدة حتى ارتاضت نفسه واستقامت على سواء السبيل فلم يبق له حظ في الدنيا ولم يبق له طلب الا الحق ورزق مع ذلك فطنة وقادة وقريحة نقادة وذكاء بليغا وفهما صافيا واعلم يقينا ان اسرار الملكوت محجوبة عن القلوب الملوثة بحب الدنيا التي تستوفي اكبر همتها طلب العاجلة وانما ذكرنا هذا القدر تشويقا وترغيبا اثم ان صدقت رغبتك تشمرت للطلب واستعنت فيه بأهل البصيرة واستمددت منهم فما اراك تفلح لو استبددت فيه برايك وعقلك والله سبحانه الموفق ه بعضهم المعرفة اخص من العلم لانها تطلق على معنيين كل منهما نوع من العلم احدهما العلم بامر باطن يستدل عليه باثر ظاهر قال سبحانه ولو نشاء لاريناكهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول الآية وثانيهما العلم بمشهود سبق به عهد كما اذا رايت شخصا رايته قبل ذلك بمدة فعلمت انه ذلك المعهود فقلت عرفته بعد كذا سنة عهدته فالمعروف على الاول غائب وعلى الثاني شاهد فمن العارفين من ليس له طريق الى معرفة الله تعالى الا الاستدلال بفعله على صفته وبصفته على اسمه وباسمه على ذاته اولئك ينادون من مكان بعيد ومنهم من خصته بحكم العناية الازلية فشهدها سبحانه بعد المشاهدة السابقة في معهد الست بربكم وعرف اسمائه وصفاته عكس ما يعرفه العارف الاول وبين العارفين بون بين وتفاوت بعيد اذ الاول الغيبة معرفة كنايم يرى خيالا غير مطابق للواقع والثاني لشهود معروف كمتيقظ يرى مشهودا حقيقيا مطابقا للواقع والحق سبحانه وحدانية الذات والصفات والاسماء والافعال بمعنى ان كل ما ينسب اليه ذات

در مثنوی مولوی رحمه الله
خلق چون آب روان صاف و زلال | اندران تابان صفات ذو الجلال
علمشان و عدلشان و لطفشان | چون ستاره چرخ در آب روان
پادشاهان مظهر شاهی حق | عالمان مرآة آگاهی حق
قرنها بگذشت و این قرن نوست | ماه آن ماهست آب آن آب نیست
عدل آن عدلست و علم آن علم هم | لیک مستبدل شد آن قرن و امم
قرنها بر قرنها رفت ای همام | وین معانی بر قرار و بر دوام
آب مبدل شد درین جو چند بار | عکس ماه و عکس اختر بر قرار
داد داد حق شناس و بخشش | عکس آن داد است اندر پنج و شش
عکس اگر چند باید در نظر | حق چو بخشش کرد و بر ابطال
اصل بینی پیش کن ای کژ نظر

ذات او صفة او اسم او فعل فنسبتها اليه مجازية لانها في الحقيقة عكوس انوار تجليات الذات والصفات الازلية والاسماء والافعال الالهية في مظاهر الكون وليس لمظاهرها شيء منها حقيقة كالمرآة من الصور المتجلية فيها فالسمع والبصر وغيرهما من الصفات في اي موصوف كان هو لله سبحانه حقيقة وقوله سبحانه وهو السميع البصير اشارة الى اختصاصه عز وجل بالصفات والاسماء واظهار الحق تعالى سر ذاته وصفاته ما كان لخفائه عليه قبل ذلك ولكن ليتجلى باسم الظاهر آخرا كما كان متجليا باسم الباطن اولا والعجب كل العجب انه سبحانه ما ظهر بشيء من مظاهر افعاله الا وقد احتجب وذلك لكمال صنعته وبليغ حكمته ولا نعني بالاسم اللفظ بل مدلوله وهو الذات الموصوفة بصفة كاللطيف والقهار وهذا معنى قول العلماء رحمهم الله تعالى الاسم هو المسمى وعلامة المتحقق باسم من اسماء الله تعالى ان يجد معناه في نفسه كالمتحقق باسم الحق علامته ان لا يتغير بشيء كما لم يتغير الحلاج قدس الله روحه تحقيقا لتحققه بهذا الاسم ه وقال بعض كبار العارفين رحمهم الله تعالى ادراك الحق سبحانه للاشياء وعلمه بالاشياء علم من حيث انها في حال عدمها ووجودها ادراك واحد فلهذا لم يكن سبحانه في ايجاد الاشياء عن فقر وهذه مسالة هي مزلة قدم زل فيها كثير والتحقوا فيها بمن ذم الله تعالى في كتابه من قولهم ان الله فقير الآية فما وجد الممكن ولا وجدت المعرفة الحادثة الا لكمال رتبة الوجود وكمال رتبة المعرفة لا لكمال الله سبحانه تبارك وتعالى عز وجل الكامل في ذاته سواء وجد العالم او لم يوجد وعرف بالمعرفة الحادثة او لم يعرف كما انه سبحانه على الحقيقة لا يعرف ولا يعرف ممكن الا نفسه ه وفي ترجمة العوارف اول تجلی که بر سالک آید در مقامات سلوک تجلی افعال بود انگاه تجلی صفات و بعد ازان تجلی ذات زیرا که افعال خلق نزدیکتر از صفات بود و صفات نزدیکتر از ذات و شهود تجلی افعال را محاضره خوانند و شهود تجلی صفات را مکاشفه خوانند و شهود تجلی ذات را مشاهده و مشاهده حال ارواح است و مکاشفه حال اسرار و محاضره حال قلوب و مشاهده از کسی درست آید که بوجود شهود قایم بود نه بوجود جه حدثان را طاقت نور قدم نتواند بود فبدا لينظر كيف لاح فلم يطق نظرا اليه ورده اشجانه تا اثنا بهدر شهود فانی و بدو باقی نگردد مشاهده نتواند ه وقال في التعرف في باب شرح قولهم في التوحيد واجمعت الصوفية على ان الله تعالى واحد احد فرد صمد موصوف بكل ما وصف نفسه من صفاته مسمى بكل ما سمى نفسه به لم يزل قديما باسمائه وصفاته غير مشبه للخلق بوجه من الوجوه

جنس كنند جنسها و اسم جنس ... مراد از آنست شرح التعرف

[illegible]

لا يشبه ذاته الذوات ولا صفته الصفات لا قدم عنده ولا آخر هو سواه لا تداوله الاوقات ولا تعينه الاشارات ولا يحويه مكان ولا يجري عليه زمان ولا تحيط به الافكار ولا يحجبه الاستار ولا تدركه الابصار وقال بعض الكبراء رحمهم الله في كلام له ان قلت متى فقد سبق الوقت كونه وان قلت قبل فالقبل بعده وان قلت هو فالهاء والواو خلقه وان قلت كيف فقد احتجب عن الوصف ذاته وان قلت اين فقد تقدم المكان وجوده وان قلت ما هو فقد باين الاشياء هويته لا يجتمع صفتان لغيره في وقت ولا يكون بهما على التضاد وهو باطن في ظهوره ظاهر في استتاره فهو الظاهر الباطن القريب البعيد امتناعا بذلك من الخلق ان يشبهوه فعله من غير مباشرة وتفهيمه من غير القاء ليس لذاته تكييف ولا لفعله تكليف وقال في قولهم في الصفات اجمعوا ان لله تعالى صفات على الحقيقة هو بها موصوف وانها ليست اجسام ولا اعراض ولا اجواهر وان له سبحانه سمعا وبصرا ووجها ويدا على الحقيقة ليست كالاسماع والابصار والايدي والوجوه واجمعوا انها ليست هو ولا غيره وليس معنى اثباتها انه يحتاج اليها وانه يفعل الاشياء بها ولكن معناها نفي اضدادها واثباتها انها في نفسها وانها قائمات به وليس معنى العلم نفي الجهل فقط ولا معنى القوة نفي العجز ولكن اثبات العلم والقدرة ومن جعل صفة الله عز وجل صفة له من غير ان يثبت لله صفة على الحقيقة فهو كاذب علته في الحقيقة وذاكره بغير وصف واجمعوا انها لا تتغاير وليس علمه قدرته ولا غير قدرته وكذلك جميع صفاته من السمع والبصر والوجه واليد ليس سمعه بصره ولا غير بصره كما انه ليس هو ولا غيره وقالوا ان الله تعالى لم يزل خالقا بارئا مصورا غفورا رحيما شكورا وكذلك جميع صفاته التي وصف بها نفسه لم يزل موصوفا بها كلها في الازل وقال في التعرف ايضا في قولهم في الاسماء واختلفوا في الاسماء فقال بعضهم اسماء الله تعالى ليست هي الله ولا غيره كما قالوا في الصفات وقال بعضهم اسماء الله تعالى هي الله وابن كروه حجت كردند بانكه اسم مسمى بود وكروهي چنان كفتند كه اسم مسمى نيست واندر ميان اين دو كروه مناظره درازست كرانرا نهايت نباشد كذا في شرح التعرف وقال حجة الاسلام رحمه الله في كتاب المقصد الاسنى في شرح اسماء الله الحسنى في بيان معنى الاسم والمسمى والتسمية فقد اكثر الخائضون في الاسم والمسمى والتسمية وتشعبت بهم الطرق وترجح عن الحق اكثر الفرق ثم قال في اخر هذا الفصل وهذا

وان كان المسألة

بهذا القدر يكفيك في كشف هذه المسألة لقلة جدواها لا يستحق هذا الاطناب ولكن قصدنا بالشرح تعليم طرق التعرف لامثال هذه المباحث لتستعمل في ساير اتم من هذه المسألة فان اكثر نظر الناظرين في هذه المسألة حول الالفاظ دون المعاني وقال في التعرف في قولهم في القران اجمعوا ان القران كلام الله عز وجل على الحقيقة وانه ليس بمخلوق ولا محدث وانه متلو بالسنتنا مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا غير حال فيها كما ان الله تعالى معلوم بقلوبنا مذكور بالسنتنا معبود في مساجدنا غير حال فيها واختلفوا في الكلام ما هو فقال الاكثرون كلام الله تعالى صفة لله سبحانه في ذاته وانه لا يشبه كلام المخلوقين بوجه من الوجوه وليست له ماهية كما ان ذاته ليست له ماهية الا من جهة الاثبات كلام خداي عز وجل صفتي است خداي عز وجل قايم بذات وي لم يزل خداوند متكلم بود و وي را كلام صفت بود و نمانند كلام مخلوقات را هيچ روي از روها مر كلام وي را سبحانه چه چيز نيست چنانكه مر ذات وي را ماهيت نيست الا من جهة الاثبات مكر از روي هستي يعني چون ما را كويند كه خداي عز وجل هست كوييم هست چون كويند وي را صفات هست كوييم هست آنرا مقدار جواب هست واين مقدار جواب درست است اكر بس ازين كويند ما مو كوييم كه سوال حقا است كه ما يعنى جنس جويد وانجا جنس نيست جنس چه انواع باشد انواع با يد بسيار تا جمله كردد تا از جمله ان انواع را جنس كويند تا سوال درست آيد وچون هواي عز وجل يكي است سوال ما يعني بروي محال است كذا في شرح التعرف وقال في التعرف والحروف المبهجة في المصاحف تسمى قرانا وسمى كلام الله تعالى قرانا والقران اذا ارسل واطلق لم تفهم به غير كلام الله عز وعلا فهو اذا غير مخلوق في شرح الكشاف للطيبي في اوايل حم الزخرف في قول صاحب الكشاف وخلقه قرانا عربيا اهل الاصول يقولون في الحروف المتوالية والكلمات المتعاقبة ونحن معاشر السنة نقتفي آثار السلف الصالح رضي الله عنهم في الامساك عن امثال هذه الجرأة وبذل الجهد في تعظيم كلام الله تعالى سبحانه المجيد لاسيما وقد وضع الذكر موضع الضمير والمقام مقتضي التفخيم لقوله وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم وفي شرح التعرف واز ابو يوسف رحمه الله روايت كردند كه كفت مناظره كردم با ابا حنيفة رضي الله عنه شش ماه فاتفق رايي ورايه على ان من قال القران مخلوق فهو كافر بالله العظيم وعبد الله بن المبارك رحمه الله مي كويد من وقتي بغزو رفته بودم برباطي فرود آمدم واندران رباط هيچ كس نبود انجم مرا هيچ خواب نيامد وچون اندرآمد او از قدم شنيدم نكاه كردم شخصي ديدم بمقدار شتر كه

[illegible]

دو چشم وي بشبيه ... بترسيدم كفتم تو كيستي كفت ابليس كفتم از كجا مي آيي كفت از بغداد كفتم به بغداد چه كردي كفت خليفتي بر پاي كردم تا خلق را كافر كند كفتم اين كيست كفت بشر مريسي كفتم وي چه مساله كافر كند كفت بقران مخلوق كفتني كفتم تو چه كوي كفت من ازين بيزارم قران كلام خداي است وحق ما آنرا مانيم ... وصفات ... كردم تا جنين كشتم چنين يعني كسي كه اين قول انكار كرد بشر مريسي بود ... و وي را سنكسار كردند بكريخت ... ابو يوسف رحمه الله اندر آمد ... ابو يوسف رحمه الله او را كفت يا صغير الحشم عظيم الفتنه ... بلا ... كه خلق را ... كي ... اين نكفتند ... وفي الانساب ... بشر بن غياث مولى زيد بن الخطاب تفقه على ابي يوسف القاضي رحمه الله الا انه اشتغل بالكلام وجرد القول بخلق القران وقال ابو يوسف رحمه الله لبشر المريسي طلب العلم بالكلام هو الجهل والجهل بالكلام هو العلم ومات بشر في ذي الحجة سنة ثمان عشرة ومائتين وكان شيخ ... قال احمد بن الدورقي مات رجل من جيراننا شاب فرايته في الليل وقد شاب فقلت ما قصتك قال دفن بشر في مقبرتنا فزفرت جهنم زفرة شاب منها كل من في المقبرة وفي الرسالة القشيرية بالاسناد عن ابراهيم الخواص رحمه الله قال استشهدت على رجل وقد صرعه الشيطان فجعلت اؤذن في اذنه فناداني الشيطان من جوفه دعني اقتله فانه يقول القران مخلوق وفي الرسالة القشيرية في اولها وقد كتبها سنة سبع وثلثين واربعمائة اما بعد رضي الله عنكم فقد جعل الله سبحانه هذه الطائفة صفوة اوليائه وفضلهم على الكافة من عباده بعد رسله وانبيائه وجعل قلوبهم معادن اسراره واختصهم من بين الامة بطوالع انواره فهم الغياث للخلق والدائرون في عموم احوالهم مع الحق بالحق صفاهم من كدورات البشرية ورقاهم الى محال المشاهدات بما تجلى لهم من حقائق الاحدية ووفقهم بالقيام باداب العبودية واشهدهم مجاري احكام الربوبية فقاموا باداء ما عليهم من واجبات التكليف وتحققوا بما منه سبحانه لهم من التقليب والتصريف ثم رجعوا الى الله عز وجل بصدق الافتقار ولم يتكلوا على ما حصل منهم من الاعمال او صفا لهم من الاحوال علما منهم بانه سبحانه يفعل ما يريد ويختار من يشاء من العبيد لا يحكم عليه خلق ولا يتوجه عليه لمخلوق حق ثوابه ابتداء فضل وعذابه حكم بعدل وامره قضاء فصل وفيها ايضا فاذا نابت

ذكر مشايخ هذه الطريقة وما يدل من سيرهم واقوالهم على تعظيم الشريعة اعلموا رحمكم الله ان المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتسم افاضلهم في عصرهم بتسمية علم سوى صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم اذ لا فضيلة فوقها فقيل لهم الصحابة رضي الله عنهم ولما ادرك اهل العصر الثاني سمي من صحب الصحابة التابعين رضي الله عنهم اجمعين وراوا ذلك اشرف سمة ثم قيل لمن بعدهم اتباع التابعين رضي الله عنهم اجمعين ثم اختلف الناس وتباينت المراتب فقيل لخواص الناس ممن لهم شدة عناية بامر الدين الزهاد والعباد ثم ظهرت البدع وحصل التداعي بين الفرق فكل فريق ادعوا ان فيهم زهادا فانفرد خواص اهل السنة المراعون انفاسهم مع الله تعالى الحافظون قلوبهم عن طوارق الغفلة باسم التصوف واشتهر هذا الاسم لهؤلاء الاكابر قبل المائتين من الهجرة ونحن نذكر في هذا الباب اسامي جماعة من شيوخ هذه الطائفة من الطبقة الاولى الى وقت المتاخرين منهم قدس الله ارواحهم ونذكر جملا من سيرهم واقاويلهم بما يكون فيه تنبيه على اصولهم وادابهم ان شاء الله تعالى وفيها في بيان اعتقاد هذه الطائفة في مسائل الاصول اعلموا رحمكم الله ان شيوخ هذه الطائفة قدس الله ارواحهم بنوا قواعد امرهم على اصول صحيحة في التوحيد صانوا بها عقائدهم عن البدع ودانوا بما وجدوا عليه السلف واهل السنة رضي الله عنهم من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل وعرفوا ما هو حق القدم وتحققوا بما هو نعت الموجود عن العدم واحكموا اصول العقائد بواضح الدلائل ولائح الشواهد لم يقصروا في التحقيق من شانه ولم يتوجهوا في الطلب على تعقيد قال سيد هذه الطائفة الجنيد رحمه الله التوحيد افراد القدم من الحدث وقال رويم رحمه الله عن اول فرض افترضه الله سبحانه على خلقه ما هو فقال المعرفة لقوله عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال ابن عباس رضي الله عنهما ليعرفون وفي كلام بعضهم للعقل دلالة وللحكمة اشارة وللمعرفة شهادة فالعقل يدل والحكمة تشير والمعرفة تشهد ان صفاء العبادات لا ينال الا بصفاء التوحيد وفي كلام الحسين بن منصور رحمه الله تعوذ عز وجل توحيدا وتوحيده تبين عن خلقه ما تصور في الاوهام فالله سبحانه بخلافه وفي شرح التعرف في شرح قولهم في التوحيد قوله لم يزل سبحانه قديما باسمائه وصفاته غير مشبه للخلق بوجه من الوجوه واحتجاج ... امير المؤمنين علي رضي الله عنه

النونسو ودر ترجمه عوارف است در توحید ذات وتنزیه آن قال الله تعالی شهد الله انه لا اله الا
هو والملائکة واولو العلم الآیه علماء متصوفه قدس الله تعالی ارواحهم که بسبب انقطاع
از شواغل با معدن علم اتصال یافتند وقدم ارواح وقلوب ایشان در مستقر ثابت ورواسخ
کشف ودیده بصیرت ایشان بنور مشاهده جمال ازلی مکتحل شد نظر یقین علم یقین وبرهان بینی
میدانند ومی بینند ومی یابند وگواهی میدهند که هیچکس وهیچ چیز مستحق معبودی
ولایق معبودی نیست الا خداوند یگانه الله احد صمد منزه از والد وولد ومعونت
ومدد مبارزان میدان فصاحت را در وصف او مجال عبارت تنگ
سابقان عرصه معرفت را در تعریف او پای اشارت لنگ نهایت عقول
را در بدایات معرفت او جز تحیر وتلاشی دلیلی نه وتبصیرت صاحب نظر را در اشعه
انوار عظمت او جز تعامی وتعاشی سبیلی نی ظواهرها شیاً وتلبیت اولیّت وهمه اولیّت در
آخریّت او اولیت جمیع ازال در ازلیت او حادث وجمله آباد در ابدیت او وارث
فی الجمله هرچه در عقل وفهم ووهم وحواس وقیاس آید ذات خداوند سبحانه
از آن منزه ومقدس است چه این محدثات اند ومحدث جز ادراک محدث نتواند کرد ادراک
هیچ موحد بکنه ادراک واحد نتواند رسید وهرچه ادراک او بدان منتهی گردد
غایت ادراک او بود نه غایت واجد تعالی الله سبحانه عن ذلک علواً کبیراً وشبلی
رحمه الله فرموده کل ما میزتموه باوهامکم او ادرکتموه بعقولکم فی اتم معانیکم
فهو مصروف مردود الیکم محدث مصنوع مثلکم وتوحید دو مرتبه است توحید
ایمانی توحید علمی توحید ایمانی مستفاد بود از ظاهر علم وتمسک بآن خلاص از شرک
جلی فایده دهد ومتصوفه با همه مؤمنان در این توحید مشارک اند ودیگر
مراتب متفرد وتوحید علمی مستفاد است از باطن علم که از اعلم یقین خوانند ومقام
توحید علمی نور مراقبه است وتوحید علمی مرتجی از توحید حالی با وهمراه باشد و
اگر نباشد توحید باشد رسمی ساقط از درجه اعتبار یعنی اذا اقتنع بذلک ولم
یتطلع الی ما وراء العلم والعقل من کشف ذوقی مختص به خواص الحق سبحانه
وارباب الاحوال لا یسکن بمجرد ذلک فورة طلبهم ولا یزیدهم التبحر فی العلوم
النظریة الا جدّاً فی الطلب وتشوّقاً الی مزید الاستبصار قال بعض العرفاء رحمهم

پرسید فقال توحید گفت توحید آنست که هرچه اندر سرّ تو صورت بندد بدانی که خدای عز وجل
جز آنست ودر شرح التعرف لمذهب التصوف آورده که هر چه خلق راجع کنی کمال تعظیم حق
سبحانه اندر آن باید از آنکه حق را سبحانه نهایت نیست وبداند که بهر گونه اندر وهم خویش حق
را سبحانه صورت بندد حق سبحانه جز آنست اینست معنی قول شبلی رضی الله عنه حتی سئل المؤمنه فقال
رضی الله عنه انما تعلم ان ما تصورته فی قلبک فالله عز وعلا بخلافه وعن ابی یوسف بن الحسین رحمه الله
قال قام رجل بین یدی ذی النون المصری رحمه الله فقال اخبرنی عن التوحید ما هو فقال هو ان تعلم
ان قدرة الله تعالی فی الاشیاء بلا مزاج وصنعه للاشیاء بلا علاج وعلة کل شیء صنعه ولا علة لصنعه
ولیس فی السموات العلی ولا فی الارضین السفلی مدبر غیر الله سبحانه وکل ما تصورته وهمک فالله عز وجل
بخلاف ذلک وقال سهل بن عبد الله التستری رحمه الله ینظر الیه سبحانه المؤمنون بالابصار من غیر
احاطة ولا ادراک نهایة وقال ابو الحسین النوری رحمه الله شاهد الحق سبحانه القلوب فلم یر قلباً
اشوق الیه من قلب محمد صلی الله علیه وسلم فاکرمه بالمعراج تعجیلاً للرؤیة والمکالمة وقال ابو سعید
الخراز رحمه الله من ظن انه ببذل الجهد یصل فمتعنٍّ ومن ظن انه بغیر الجهد یصل فمتمنٍّ وقال
الواسطی رحمه الله ادعی فرعون الربوبیة علی الکشف وادعت المعتزلة علی الستر تقول ما شئت
فعلت وسئل ابو علی الروذباری رحمه الله عن التوحید فقال التوحید فی کلمة واحدة کل ما صوّرته
الاوهام والافکار فالله سبحانه بخلافه لقوله عز وجل لیس کمثله شیء وقال ایضاً کل ما توهم متوهم
بالجهل انه کذلک فالعقل یدل علی انه بخلافه وقال حسین بن منصور رحمه الله من عرف الحقیقة
فی التوحید سقط عنه لم وکیف وقیل لیحیی بن معاذ رحمه الله اخبرنی عن الله سبحانه فقال اله
واحد فقیل له کیف هو فقال ملک قادر فقال این هو فقال بالمرصاد فقال السائل لم اسألک
عن هذا فقال رحمه الله ما کان عن هذا کان صفة المخلوق فاما صفته عز وجل فما اخبرت عنه وقال
الجنید رحمه الله اشرف المجالس واعلاها الجلوس مع الفکرة فی میدان التوحید قال الاستاد
الامام زین الاسلام ابو القاسم عبد الکریم بن هوازن القشیری رحمه الله ذکر هذه الحکایات
علی ان عقاید مشایخ الصوفیة توافق اقاویل اهل الحق رضی الله تعالی عنهم اجمعین فی مسائل الاصول
وقد اقتصرنا فی هذا المقدار خشیة خروجنا عما آثرنا من الایجاز والاختصار وبالله سبحانه

رحمهم الله وما زال فیه فحول العلماء الحذاق من اهل النظر حکمهم بان حصول العلم بذات الله تعالی وصفاته
من طریق التعلم غایة السعادات ومنتهی الدرجات وهذا جهل عظیم قد استولی علی الاکثرین من المتبوعین
فی العلم والواصلین فیه فضلاً عمن هو بعد فی السلوک ومن ظن ان العلم بذات المعشوق وصفاته
عین الوصول الیه فقد تحیّر الفضلاء ذلک علیه ومن صار الی ان الوقوع فی مخلب السبع الضاری والعلم
بالوقوع واحد فهو فی مهواة بعیدة من الجهل وهذا مثل هؤلاء الغواة فی اغترارهم بظنونهم الغایلة و
آرائهم المتناقضة علی ان الوصول اذا ما یدعونه من العلم المشار الیه عزیز جداً اذ لا یتفق ذلک الا
علی الندور ولبعض الاشخاص فی احاد الاعصار والطریق الی الله تعالی وعر وسلوکه صعب وفیه ما
لا یحصی من البحار المغرقة والنیران المحرقة والجبال الشوامخ والفلوات المتلفة بالصواعق والعقاب
التی لا تنقضی علی الاعین المتبع ومنها علی الانفس واکثر واحد من السالکین یظن بنفسه انه من الواصلین
وقد عمّ الضلال جمع الخلق الا من عصمه الله سبحانه بفضله وکرمه حتی اهتدی الی الصراط المستقیم
والمنهج القویم والله عز وعلا یعصمنا من الاغترار بلوامع السراب بعصمنا الی الطریق عن القواطع المقبلة
حتی یرد بنا العذب الشراب انه سبحانه علی کل شیء قدیر وقال حجة الاسلام رحمه الله علم با خدا وحال
حاصل کردن بطریق تعلم راه علما است واین نیز بزرگ است ولکن مختصر است باضافت با علم انبیاء واولیاء
که بی واسطه تعلیم ادمیان از حضرت حق سبحانه بر دل ایشان می رسد وعالم اگر خود نشیند حالی کند
از علم آموخته ودل بران مشغول ندارد ان علم گذشته حجاب او نباشد وممکن بود که فتح باطنی برابر اید
همچنانکه چون دل را از خیالات محسوسات خالی کند خیالات گذشته وی را حجاب نکند وعالم چون پندارد
که سر آنست که وی دارد این پندار حجاب وی گردد اگر از این پندار بیرون آید علم حجاب وی نباشد و در این
فتح وی را برابر اید در حق وی نهایت کمال رسد وراه وی این تر ودرست تر بود وتنبیه کنیم اسند
ذکراً اهل الاذواق ذوق والذوق مذکور فی منازل السائرین فی اخر قسم الاحوال التی هی المواهب المختصة
وقد ذکر فی اول هذا القسم المحبة التی هی عنوان الطریقة رجعنا الی ما قاله فی ترجمة العوارف
در توحید حالی آنست که حال توحید وصف لازم موحد گردد وجمیع ظلمات رسوم وجود او الا اندکی
بقیه در غلبه اشراق نور توحید متلاشی ومضمحل گردد ونور علم توحید در نور حال او مستتر
ومندرج شود بر مثال اندراج نور کواکب در نور آفتاب ودر این مقام وجود موحد در مشاهده

حال وجود واحد چنان مستغرق عین جمع گردد که بجز ذات وصفات واحد در نظر شهود او نیاید
تا غایتی که این توحید را نیز وصف واحد بیند نه صفت خود واین دیدن را هم صفت او بیند وهستی
او در طریق قطره وار در تعرف تلاطم امواج بحر توحید افتد وغرق جمع گردد وباین توحید مشیر
از رسوم بشریت منتهی شود بر مثال نور آفتاب که در غلبه اشراق او مستتر اجزاء ظلمت روی زمین
برخیزد وبتوحید علمی بعضی از آن رسوم بشریت مرتفع گردد بر مثال نور ماهتاب که بظهور او
بعضی از اجزاء ظلمت روی زمین منتفی شود واکثر همچنان باقی ماند وسبب وجود بعضی از بقایای
رسوم بشریت در توحید حالی آنست که صدور ترتیب افعال وتهذیب احوال از بنده ممکن بود وبوجود
حالی بعضی از شرک خفی برخیزد وخواطر موحدان را در حال حیات از حقیقت توحید صرف
که بیکبارگی آثار رسوم وجود او روی متلاشی گردد گاه گاه لمحه بر مثال برقی خاطف لامع
گردد وبا آن حال منطفی شود وبقایای رسوم بشریت دیگر بار معاودت کند ودر این حال بقایای
شرک خفی مرتفع گردد ودور آید این رتبه از توحید آدمی را مرتبه دیگر ممکن نبود وتوحید الهی آنست
که حق تعالی در ازل بنفس خود نه بتوحید دیگری همیشه بوصف وحدانیت ونعت فردانیت
موصوف ومنعوت بود کان الله سبحانه ولم یکن معه شیء والآن بر نعت ازلی وبعد وفرد است
والآن کما کان وتا ابد الآباد هم بدین وصف بود کل شیء هالک الا وجهه نگفت یهلک تا معلوم شود که
وجود همه اشیاء در وجود خود امروز هالک است وحال مشاهده این حال بر ایشان از حق مجهول است
والا ارباب مشاهده واصحاب مکاشفات که از مضیق زمانی ومکانی خلاص یافته اند وعلاقه ازرق
ایشان عین بقا است انهم یرونه بعیداً ونراه قریباً آنست حق توحید واین توحید است که از
وصمت نقصان بری است وتوحید ملائکه وآدمی بسبب نقصان وجود ناقص است وتمام از ترجمه
عوارف است در تحقیق اسماء وصفات قال الله تعالی ولله الاسماء الحسنی الآیه خداوند را سبحانه
اسماء حسنی وصفات علیا نامعدود ونامحدود ومستتر آمده دلیل صنع است هر صفتی سبیل موثر
در هر معرفتی موقف ربوبیتی ودر هر ربوبیتی مطالب عبودیتی ودر جمله استانامتناهی مشیت الهی نور
ونا اسم وهزار نکر نام بحسب استعداد وفهم وطاقت بشری از پرده غیب بصحرای ظهور آورد
ورجال صفات را در این مظاهر بر دیده مشتاقان لقای خود جلوه گر تا هر لحظه بدان تجلی ایشان

را تسلی دهد و هر لمحه از جهت اسمی جای صفتی بر نظر ایشان عرضه فرماید و ذوق بر ذوق و شوق
بر شوق ایشان بیفزاید و زنهار تا گمان نبری که اسماء الهی را به شنونات و بتو رسیده است منحصر است
چه بسیار اسما که در خزانه عزت مکنون در حجب غیرت مستور است هیچکس را جز عالم الغیب علام الغیوب بدان اطلاع نه
و نیز از اسما و صفات الهی آنچه بتو رسیده است و شریعت بر تخلق و اتصاف بآن تحریض فرموده است
تا با خود تصور نکنی که معنی او همان است که تو فهم کرده یا تخلق همان که تو بدان متخلق شده
هیچکس را در آن مرتبه نیست چه آن غایت ادراک تست از آن اسم و نهایت حظ تو از آن صفت و ورای
آن مراتب بی‌نهایت و درجات بی‌غایت است و فوق کل ذی علم علیم و چنانکه اسما را نهایت نیست معانی
و بطون هر اسمی را غایت نیست آنها بتدارک هر فردی که از آن معنی معقل است و غایت حظ هر طالبی از آن
بطنی مخصوص است و همچنان باید که اتصاف حق را بسبب اتصاف صفات قیاس بر اتصاف خلق نکنی
زیرا که همچنانکه ذات او بنفسه و تقدس مانا هیچ ذاتی نیست صفات او سبحانه مشابه هیچ صفاتی نیست
و مراد از اظهار این اسما و صفات که بتو رسیده است اولا آنست که کرم الهی و لطف ازلی در استعداد بنی
آدم از قبول آن صفات شمه تعبیه کرده است و آنگاه تجلی صفات در کسوت اسما فرموده تا هر کس بقدر
استعداد خود نصیبه او بود از آن صفات بیابد و ثانیا تعلیم بنده است و تادیب او تا حق سبحانه
را از تلقاء نفس خود اسمی و صفتی اختراع نکند بلکه او را سبحانه بدان اسم خوانند که او خود را
بدان تسمیه کرده و بدان صفت وصف کنند که او خود را بآن وصف فرموده فانما نحن له و به
و اجماع بر آنست که هر صفتی از صفات الهی جمیلو ثابت و معنی محقق و متمیز از صفتی دیگر من حیث
الصفة و عین او من حیث الذات بخلاف آنچه معطله گویند که معانی صفات بجز نفی اضداد نیست
معنی علم نفی جهل است و معنی قدرت سلب عجز و علی هذا تعالی الله سبحانه عما یقول الظالمون علوا
کبیرا و اما آیات و اخبار که در صفات متشابه وارد اند چون استوا و نزول و ید و قدم و ضحک و تعجب
هم آیات محکمات و دلایل قوی اند اند عقل من عقل و جهل من جهل باید که در آن بی تشبیه و تعطیل
تصرف نرود چه خلق مامورند بایمان آوردن بوجود آن نه بدانستن کیفیت آن فالمهتدی من سلک
فیها طریق التسلیم والخائض فیها زایغ والمنکر معطل والمکیف مشبه تعالی الله عما یقول الظالمون
علوا کبیرا لیس کمثله شیء وهو السمیع البصیر و فی کلام الشیخ سلطان الطریقة و برهان الحقیقة

التدریج بالنعم حتی النتائج والحنش دعاء الفاتل
منه

فی الصحاح النصب الحکم من الشیء والنصیبة
حتى ان تنصب حول الحوض ونشبه
امینها من الحصاص بالدر المحووشه
ونقال التوزیع النبی الاول الخاص
توفر الا ان نصیبه فی قسم
منصوب متین ص ٥

ابی سعید بن ابی الخیر قدس الله تعالی روحه آورده که از حق سبحانه استعانت باید خواست که همه او است الصمد و تو هم
نام اسما او را از صفتهای او عز و علا هر عالمی را بصفتی خلق کرده است برای همه گذر می باید کرد تا
برو رسی صد و بیست و چهار هزار پیغامبر فرستاد و گفت خویشتن شناختن و را اسم علامتست
نکوتر از علم هیچ نیست این باید جست و در دست می باید زد و بنیاد تن باید محکم کرد چون بنیاد
محکم باشد در بخت ضایع شود آن نفس غدار را بکش یا نه او ترا بکشد او را زیر پای آر یا نه
او ترا زیر پای آرد خویشتن فدا باید کرد با این خداوند عز و جل هر روی نیست چون خود را برو شناختی
زود تیر بالا کشند و قال الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس الله
تعالی روحه فی هذا الاسماء الثلثة یعنی اسم سبحانه الله والرحمن والرحیم استکمل خلقه سبحانه جمیع امورهم
وبقی اسم رابع مکنون مخزون خرجت منه الاسماء الثلثة من ذلک الاسم و هو ام الاسماء فیه الی اولیائه
المحدثین وهم خاصة الاولیاء فمنه خرج لهم الهدایا والکرامات والمنن وهو مخزون فی خزائن القدس من
لدنه عز و جل و قال ایضا صاحب شرح العوارف رحمه الله کل المقامات والاحوال التی هی للتوحید
کالطرق والاسباب الموصلة الیه وهو المقصد الاقصی والمطلب الاعلی ولیس وراء عبادان قریة وحقیقة
التوحید تجل عن ان تحیط بها فهم او وهم حول حماها وتکلم کل طایفة فیه بعضهم بلسان العلم
والعیان و بعضهم بلسان الذوق والاشارة وما قدروا الله حق قدره و ما زاد بیانهم غیر ستره
عباراتنا شتی و حسنک واحد وکل الی ذاک الجمال یشیر وحاصل الاشارات ان التوحید افراد القدم
عن الحدوث و تنزیه الله سبحانه عن الحدوث واسقاط الاضافات و للتوحید مراتب علم و عین و
حق کما للیقین فعلمه ما ظهر بالبرهان وعینه ما ثبت بالوجدان وحقه ما اختص بالرحمن والمحقق بشاهد
بعقله المقبل علی الله سبحانه انوار الهدایة و یعلم یقینا بالدلیل القاطع ان الموجود الحقیقی هو الله سبحانه
وما سواه معدوم الاصل و حق ظل وجود الحق عز و علا فیعتقد انه لیس فی الوجود فعل و صفة و ذات
الا الله سبحانه حقیقة لکن لا یجد المجرد هذا العلم عن التوحید لتعوقه عنه بالتشبثات الجسمانیة
والتعلقات النفسانیة و قال حجة الاسلام رحمه الله المعرفة الحقیقیة الحاصلة بطریق البرهان
الذی لا یشک فیه ولا یتصور التشکیک فیه یسمی یقینا عند النظار والمتکلمین واهل التصوف لا یلتفتون
فی اطلاق لفظ الیقین الا مجرد هذا بل الی استیلائه وغلبته علی القلب حتی یصیر هو المتحکم والمتصرف

عاقبة حبیب و عوائق الغدر النفس و ان انس احدا انه
والتعوق التثبط تثبط عن الامر
تعلق وتول الکاس تثبط عن الامر رتبه
ارتبه من قاصد هو
متشبث ربیبه ربیبه وفی النکایة
بالنعم ربنا حبیبه ربیبنا حبیبه
ربیبه ربیبه ربیبا حبیبه
مثل ربیبه ربنا ٥

فی النقص بالتحریض والمنع و عنا هذا یوصف الیقین بالضعف والقوة حتی یقال فلان ضعیف الیقین بالموت
مع انه لا یشک فیه کذا قاله حجة الاسلام رحمه الله و قال ایضا و متعلقات الیقین و مجاریه جمیع
ما ورد به الانبیاء علیهم الصلوة والسلام و فی شرح العوارف علم الیقین عبارتست از ظهور
نور حقیقت در حال کشف استار بشریت بشهادت وجد و ذوق نه بمجرد دلالت عقل و نقل
علم الیقین مثالش آنست که کسی از مشاهده شعاع و ادراک حرارت آفتاب بر وجود آفتاب عالم
شود و عین الیقین مثالش آنست که کسی بی‌واسطه و اعتماد بنور بصر در نور آفتاب بر وجود آفتاب
عالم شود در علم الیقین معلوم و محقق شود و در عین الیقین مشاهد و معاین و در حق الیقین رسم
دوی از مشاهد و مشاهد و معاین و معاین برخیزد و این معنی در حال بقا کاملان را و در احوال را
جز بر سبیل ندور و اتفاق لمحه بیش دست ندهد ما تنفر بر که ناگاه در لمعان آید و در حال منطفی
شود اگر ساعتی باقی بود سلک ترکیب و ترتیب الخلال پذیرد و رسم وجود برخیزد لی مع الله وقت
عبارتست از آن دم است و آنچه بطریق استدلال عقلی معلوم شود از علم الیقین دور است که علم
استدلالی است و این علم حال ظلمت شب را ماند که عقل یکباره زیغ نشود مگر بطلوع آفتاب حقیقت
اذا طلع الصباح اغنی عن المصباح ثم قال صاحب شرح العوارف رحمه الله و اما التوحید
العینی الوجدانی فهو ان یجد صاحبه بطریق الذوق والمشاهدة عین التوحید و هو علی ثلث
مراتب الاولی توحید الافعال و ذلک اذا تجلی الله تعالی له بصفاته و الثالثة توحید الذات و ذلک
اذا تجلی الله له بذاته فیری صاحب هذا التوحید کل الذوات والصفات والافعال متلاشیة
فی اشعة ذاته و صفاته و افعاله و یجد نفسه مع جمیع المخلوقات کانها مدبرات لها و هی اعضاؤها لا
یلم لواحد منها شیء الا و یراه متلبسا به و تری ذاته الذات الواحدة و صفته صفتها و فعله فعلها لاستهلاکه
بالکلیة فی عین التوحید ولیس للانسان وراء هذه المرتبة مقام فی التوحید و لما انجذب بصر الروح
الی مشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق بین الاشیاء فی غلبة نور الذات القدیمة و ارتفع
التمییز بین القدم والحدوث لزهوق الباطل عند مجیء الحق و تسمی هذه الحالة جمعا و جمع و اما قد ثبتت
علم التوحید و فی منازل السایرین للشیخ العارف المحقق قدوة الاولیاء ابی اسمعیل عبد الله
بن محمد الانصاری الهروی قدس الله روحه که آنجا غایة مقامات السالکین وهو طریق التوحید و فی

و ذلک اذا تجلی الله تعالی بافعاله
والثانیة توحید الصفات
منه

شرح المنازل لای غایة المقامات فی السیر الی الله وفی الله عز و جل والانتهاء الیه ثم بعد ذلک یکون السیر
بالله عن الله سبحانه و تعنی کونه طرف علم التوحید نهایته التی لیس بعدها شیء فان نهایة هذا المقام لا یکون
سیر الا الرجوع من الحق الی الخلق ثم قال ایضا صاحب شرح العوارف رحمه الله و لصاحب جمع ان یصف
الی نفسه کل اثر ظهر فی الوجود من فعل و صفة و اسم لانحصار الکل عنده فی ذات واحدة فتارة یحکی عن
حال جدا و تارة عن حال ذلک ولا یتغنی بقولنا قال فلان بلسان الجمع الا بهذا و التوحید الرضی هو ان
یشهد الحق سبحانه علی توحید نفسه باظهار الوجود و انه واحد لا شریک له شهادة ازلیة ابدیة غیر
مستندة الی سبب متعلقها او بقی بحالها و لیس للانسان فی هذا المقام قدم الا اعلیها من جانب
القدم افتادها و ارضاها و بیطلق مرعا و اکثر کلام هذا الطایفة فیها کلمن بعث القدم کانه هذا
لو فنت و کل موجود یختص بخاصیة لا اشارک له فیه غیره والا لما تعین و هذه الوحدة فی کل موجود
دلیل علی وحدانیته موجده کما قیل و فی کل شیء له آیة تدل علی انه واحد و اظهار کل موجود
فی صفة الوحدة صورة شهادة الحق سبحانه علی وحدانیة ذاته و یرشد فهم هذا المعنی الی تنزیه عقاید
اهل التوحید عن الحلول و التشبیه والتعطیل کما طعن فیهم طایفة من جاهلی العاطلین عن المعرفة
والذوق لانهم اذا لم یثبتوا فی نظر شهودهم معه غیره فکیف یعتقدون حلوله فیه او تشبیهه به
تعالی الله سبحانه عن ذلک علوا کبیرا و قال حجة الاسلام رحمه الله فی بیان حقیقة التوحید
شرح توحید دراز است و علوم و نهایات هم علامات قال التوحید هو الاصل و القول فیه یطول وهو من
عالم المکاشفة و هو البحر الخضم الذی لا ساحل له ولا یتم علم المعاملة الا به فاذا لا نتعرض الا
للقدر الذی یتعلق بالمعاملة فبعض علوم المکاشفات یتعلق بالاعمال بواسطة الاحوال فنقول
للتوحید اربع مراتب و هو ینقسم الی لب و الی لب اللب والی قشر والی قشر القشر و لنمثل ذلک تقریبا
الی الافهام الضعیفة بالجوزة فی قشرته العلیا فان له قشرتین وله لب و للب دهن وهو لب اللب
یعنی وی را مغز است و آن مغز را مغز است و وی را دو پوست است و آن پوست را پوستی است چون جوز
تر و روغن مغز مغز وی است فالمرتبة الاولی من التوحید ان یقول الانسان باللسان لا اله الا الله
و قلبه غافل عنه او منکر کالمنافق و الثانیة ان یصدق بمعنی اللفظ قلبه کما صدق به عموم المسلمین
و هو اعتقاد یعنی مرتبه دوم آنست که معنی این کلمه را اعتقاد دارد بتقلید چون عوام مومنان یا بنوعی از دلیل

انا احکم کل شی فی الحقیقة
منه

فی الاساس خضم کثیر الماء والعطاء
رجل خضم جواد کثیر العطاء ٢

جون جنکال اذ لا یتمیزون عن العوام الا بصوت الجیلة ومنع تشویش المبتدعة لهذه الاعتقادات الصحیحة والثالثة وهو اللب ان یشاهد ذلک بطریق الکشف بواسطة نور الحق سبحانه وهو مقام المقربین و ذلک بان یری اشیاء کثیرة ولکن یراها علی کثرتها صادرة عن الواحد القهار جل ذکره یعنی مرتبه سیوم در توحید و سر وی الحقیقة که همه از یک اصل می رود و فاعل بیش از یکی نیست و هیچکس دیگر را فعلی نیست علی الحقیقة و ذلک بان ینکشف سلسلة الاسباب وکیفیة تسلسلها وارتباطها والسلسلة بمسبب الاسباب جل ذکره و آن نوری بود که در دل پیدا شود که از آن نور این مشاهده حاصل آید و این نور خاص است و نشان مجاهدات است که در بیانه مجاهدها و معامله راه دین اندک اندک پیدا آید و راه حکمت گشاده می گردد چنانکه در کلام مجید فرموده والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا و این راه براه حق بود عز و علا و هدایت خاص حق بود نه براه حق سبحانه و آن نور در علم نبوت و ولایت پیدا آید بر وجهی که اعتقاد را قوی گمان نبود که بخود باز رسد چنانکه فرموده عز و علا قل ان هدی الله هو الهدی هدای مطلق این است و آن را حیات خواند در جای دیگر چنانکه فرموده سبحانه او من کان میتا فاحییناه الآیة و این درجه سیوم نه چون اعتقاد عامی و متکلم بود که اعتقاد بندی باشد که بر دل افکنند یا بحیلة تقلید یا بحیله دلیل و این مشاهده شرح بود و بند همه برگیرد و فرق بود میان کسی که خود یقین دارد تا اعتقاد کند که فلان خواجه در سرای است بسبب آنکه فلان کس می گوید که در سرای است و این تقلید عامی بود که از مادر و پدر شنیده بود و میان آنکه استدلال کند که وی در سرای است بدلیل آنکه اسب و غلام بر در سرای است و این نظیر اعتقاد متکلم بود و میان آنکه وی را در سرای بمشاهده بیند و این مثل توحید عارفان و موقنان است و این توحید اگر چه بدرجه بزرگ رسیده و لیکن در وی خلق را می بیند و خالق را بحکم بیند و می داند که خلق از خالق است سبحانه پس در وی کثرت بود و تا دو می بیند در تفرقه باشد و جمع نبود مقتضای بعدیت تفرقه لانه یری الا تقاعد کثرتها فارتباطها بالفاعل الحقیقی جل ذکره والمرتبة الرابعة ان لا یری فی الوجود الا واحدا وهو مشاهدة الصدیقین و تسمیة الصوفیة رحمهم الله الفناء فی التوحید لانه من حیث لا یری الا واحدا لا یری نفسه ایضا واذا لم یر نفسه لکونه مستغرقا بالواحد کان فانیا عن نفسه فی توحیده بمعنی انه فنی عن رؤیة نفسه یعنی درجه چهارم در توحید کمال توحید است که جز یکی را نبیند

و همه را خود یکی بیند و یکی شناسد و در درجه سیوم در توحید که بمشاهده بیند که همه از یکی است بود اگر چه بدرجه بزرگ است و لیکن از تفرقه و کثرت و زیاده خالی نیست و تا دو می بیند در تفرقه باشد و جمع نبود و بکمال فنا نرسیده بود بلکه کمال فنا بکمال توحید در درجه چهارم است که کمال توحید است و از آن حق ماند سبحانه و بس و جز یکی را نه بیند و خود را نیز فراموش کند و در حق دیدار خود نیست شود چنانکه دیگر چیزها در حق دیدار وی نیست شد و تفرقه را در این مشاهده هیچ راه نبود و آن را مشایخ صوفیه قدس الله ارواحهم فنا گویند در توحید چنانکه حسین بن منصور حلاج ابراهیم خواص را دید که در بیابانها می گردید گفت در چه می گردی گفت قدم خویش در توکل درست می گردانم گفت عمر در عمارت باطن گذاشتی پس نیستی در توحید بکار بردی و آن فنا نتیجه محبت مفرط بود که آن را عشق نامند و عاشق گرم رو که همگی او را معشوق دارد و باشد که از مشغولی که او را با معشوق باشد نام معشوق نیز فراموش کند و چون چنین مستغرق شود و خود را و هر چه هست جز حق تعالی فراموش کند با آن را در تصوف رسد و آن حالت را فنا گویند و نیستی گویند یعنی هر چه هست از یاد وی نیست گشت او نیز هم نیست گشت که خود را نیز فراموش کرد چنانکه خدای تعالی را عالمها است که ما را از آن خبر نیست و آن در حق ما نیست است همانست که ما را از آن آگاهی است و از آن خبر است چون آن عالمها که هست طلب آن کسی را فراموش شد نیست گشت و چون خود وی فراموش کرد وی نیز در حق خود نیست گشت و چون با یاد وی هیچ چیز نماند مگر حق تعالی هست و کرد حق سبحانه باشد و بس و چنانکه تو نگاه کنی آسمان و زمین و آنچه در وی است بیش نمی بینی گوی خود همه عالم بیش از این نیست و کسی که هیچ چیز را نبیند جز حق سبحانه و گوید همه اوست جل ذکره و جز وی موجود نیست و آنجایگاه جدائی میان وی و حق سبحانه بر خیزد و یگانگی حاصل آید و آن اول عالم توحید و وحدانیت باشد و همگی وی حق تعالی و جلاله و جلال حضرت وی گرفته باشد و جهت و مکان و جسم و خیال را با وی هیچ کار نباشد بلکه خیال و حس و علم را که از آن خبر دار وی همچنان کار را کند که چشم را با آواز و گوش را با الوان و و رای این مقامات و احوال باشد وی را باطن تو ملک و همه کسی آنرا آن وصل وی بود و اگر کرا قدم در علم راسخ نباشد و از حال وی را چه آید از آن که انکار رسیدن گرد و چون بدین درجه رسد صورت ملکوت بر وی کشف شدن گرد و ارواح انبیا و ملائکه علیهم الصلوة والسلام

عبارت

بصورتها نیکو وی را نمودن گیرد و آنچه خواهد حضرت الهیت است پیدا آمدن گیرد و احوال عظیم پدید آید که عبارت از آن نتوان کرد و چون با خود آید و آگاهی کار ها باید اثر آن با وی بماند و شوق آن حالت بر وی غالب شود و دنیا و هر چه خلق در آن اند بر دل وی نافرش گردد و در میان مردمان باشد بتن و بدل غایب بود فان قلت کیف یتصور ان لا یشاهد الا واحدا وهو یشاهد السماء والارض وسایر الاجسام المحسوسة وهی کثیرة فاعلم ان هذا غایة علوم المکاشفات و ان الوجود الحقیقی واحد و اما الکثرة فهو فی حق من تفرق نظره والموحد لا یفرق نظره رؤیة السماء والارض و سایر الموجودات بل یری الکل فی حکم الشیء الواحد و این توحید چهارم را نیز در عبارت آوردن و شرح کردن بحیثی که بآن مرتبه باشد دشوار بود توحید منافقی بهر زبانی و توحید عامی باعتقاد و توحید متکلم بدلیل این همه کهم توان کرد اشکال در توحید درجه سیوم و درجه چهارم است و توحید در درجه چهارم معامله توکل را بدان حاجت نیست و معامله توکل را توحید در درجه سیوم کفایت است و توحید در درجه چهارم غایت علوم مکاشفات است و متعلق بعلوم معاملات نیست و اسرار علوم المکاشفات لا یسطر فی کتاب ثم ذکر ما یکسر سورة استبعاد کی یمکن و تواترا الشیء قد یکون کثیرا بنوع مشاهدة واعتبار و یکون واحدا بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار وهذا کما ان الانسان کثیر اذا نظر الی روحه وجسده واعضائه واجزائه وهو باعتبار آخر ومشاهدة اخری واحد اذ نقول انه انسان واحد فلا اضافة الی الانسانیة وکم من شخص یشاهد انسانا ولا یخطر بباله کثرة اجزائه واعضائه وتفصیل روحه وجسده والفرق بینهما فانه فی حالة الاستغراق والاستهتار مستغرق بواحد لیس فیه تفرق وکانه فی عین الجمع والملتفت الی الکثرة فی تفرقه فکذلک کل ما فی الوجود له اعتبارات ومشاهدات کثیرة مختلفة وهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد وباعتبار آخر سواه کثیر بعضه اشد کثرة من بعض ومثال الانسان وان کان لا یطابق الغرض ولکنه ینبه بالجملة علی کیفیة مصیر الکثرة فی حکم المشاهدة واحدا وتستفید بهذا الکلام ترک الانکار والجحود لمقام لم تبلغه وتؤمن به ایمان تصدیق فیکون لک من حیث انک مؤمن بهذا التوحید نصیب منه وان لم یکن ما آمنت به صفتک کما انک اذا آمنت بالنبوة کان لک نصیب منها بقدر قوة ایمانک وان لم تکن نبیا وهذه المشاهدة التی لا یظهر فیها الا الواحد الحق سبحانه تارة تدوم وتارة تطرأ کالبرق الخاطف وهو الاکثر والدوام

نادر عزیز و الی هذا اشار الحسین بن منصور الحلاج حیث رای ابرهیم الخواص قدس الله تعالی روحهما یدور فی الاسفار فقال فیماذا انت فقال ابرهیم ادور فی الاسفار لاصحح حالی فی التوکل وقد کان مدنی المتوکلین فقال الحسین بن منصور قد افنیت عمرک فی عمران باطنک فاین الفناء فی التوحید فکان الخواص کان فی تصحیح المقام الثالث من التوحید فطالبه بالمقام الرابع و فی الکتاب کشف المحجوب چون کلیه توجهی است تا بکلیه فنا نکردی شایسته لقا نکردی و اندر حکایات معروف است که حسین بن منصور در کوفه ابراهیم خواص را گفت ضیعت عمرک فی عمران باطنک فاین الفناء فی التوحید و ابراهیم در حال سالکی تعلق بدین طریقت داشته بود طریق توکل او را مسلم شده بود و فی کتاب الطبقات الطبقة الثالثة و منهم ابرهیم الخواص کنیته ابو اسحق و هو احد من سلک طریق التوکل وکان احد المشایخ و فیه کان من اقران الجنید والنوری رحمهما الله وله فی السیاحات والریاضات مقامات یطول شرحها توفی فی جامع الری سنة احدی وتسعین ومائتین انتهی و تولی امره فی غسله یوسف بن الحسین سمعت نصر بن محمد الطوسی یقول سمعت جعفر بن محمد الخلدی یقول بت لیلة مع ابراهیم الخواص فانتبهت فاذا هو ینادی الی الصباح وهو یقول برح الخفاء وفی الفلاة واحة قال الشیخ ... سمعت ابا بکر الرازی یقول سمعت ابرهیم الخواص یقول لیس العلم بکثرة الروایة انما العالم من اتبع العلم واستعمله واقتدی بالسنن وان کان قلیل العلم و فی تاریخ مشایخ الصوفیة رحمهم الله فی ذکر ابرهیم الخواص احد من سلک طریق التوکل والتجرید صحب ابا عبد الله المغربی وقال الجنید رحمه الله یوم مات ابرهیم الخواص الیوم یطوی بساط التوکل توفی سنة احدی وتسعین ومائتین بالری ودفن بها وقیل سنة اربع وثمانین ومائتین والله تعالی اعلم ثم قال حجة الاسلام رحمه الله فی ... مقامات الموحدین التوحید علی سبیل الاجمال والتوحید فی الدرجة الثالثة هو الذی یبتنی التوکل علیه اذ مجرد التوحید بالاعتقاد وما یکتسب بالدلیل لا یورث حال التوکل فلنذکر من القدر الذی یرتبط التوکل به دون تفصیله الذی لا یحتمل امثال هذا الکتاب وحاصله ان ینکشف لک ان لا فاعل الا الله تعالی وان کل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحیوة وموت ... وما ینطلق علیه اسم فالمنفرد بابداعه واختراعه هو الله تعالی لا شریک له فیه واذا انکشف لک هذا لم تنظر الی غیره بل کان منه خوفک والیه رجاؤک وعلیه اتکالک فانه الفاعل الا انفراد دون غیره وما سواه

مستغرق‌اند لا لاستقلال الهم بتحرک ذرة من ملکوت السموات والارض واذا انفتح لک ابواب المکاشفة
انفتح علیک انفتاحا اتم من المشاهدة بالبصر [illegible] و در ترجمهٔ عوارف است در باب سیوم که در معارف
است در فصل اول از فصول این باب که در تعریف معرفت است معرفت عبارتست از باز شناختن
معلوم مجمل در صور تفاصیل چنانک در علم نحو بدانند که هر یک از عوامل لفظی و معنوی چه عمل کنند
این جنس دانستن بر سبیل اجمال علم نحو باشد و باز شناختن هر عاملی از آن عند التفصیل در وقت
قرائت [illegible] تلفظ ترکیبی و استعمال آن در محل خود معرفت نحو و باز شناختن آن
بفکر و رویت [illegible] نحو و غافل بودن از آن با وجود علم سهو و خطا پس معرفت ربوبیت که مشروط
و منوط است بمعرفت نفس چنانک در حدیث آمده است من عرف نفسه فقد عرف ربه و احد عبارتست
از باز شناختن ذات و صفات الهی جل ذکره در صور تفاصیل افعال و حوادث و نوازل بعد
از آنک بر سبیل اجمال معلوم شده باشد که موجود حقیقی و فاعل مطلق اوست سبحانه و تا معرفت
توحید مجمل علمی متصل عینی نگردد چنانک صاحب علم توحید در صور تفاصیل وقایع و احوال مختلف
و متعلق از ضر و نفع و عطا و منع و قبض و بسط ضار و نافع و مانع و معطی و قابض و باسط
حق را سبحانه نبیند و نشناسد او را [illegible] او را عارف نخوانند و اگر با [illegible] از آن
غافل بود [illegible] حاضر گردد و فاعل مطلق را جل ذکره در صور وسایط و روابط باز شناسد
او را متعرف خوانند و اگر بکلی غافل بود و تاثیرات افعال را اضافت بوسایط کند او را ساهی و لاهی
و مشرک خفی خوانند مثلا اگر در معنی توحید تقریری کند و خود را مستغرق بحر توحید می‌نماید
و دیگری کلام او بر سبیل انکار [illegible] باز گرداند و گوید این سخن نه از سر حال است بلکه [illegible] از روی
است [illegible] در حال برنجد و بر وی خشم گیرد و نداند که این رنجش عین مصداق قول منکر است و الا فاعل
مطلق را در صورت [illegible] انکار باز شناختی و بر وی خشم نگرفتی و همچنین در معرفت نفس [illegible]
ناشند [illegible] بعلم اجمالی معلوم شود و تفصیلی که [illegible] پدید آید از نفس [illegible]
باز شناسد و از آن حذر کند او را عارف خوانند و الا متعرف بود یا غافل مثلا اگر بعلم داند
که صفت کبر و عجب در نفس صفتی مذموم است و هر جا که این صفت از نفس ظاهر شود [illegible]
[illegible] بشناسد و بر [illegible] انکسار و تواضع [illegible] تا نفس دیگر [illegible] باز شناختن این دو صفت

در خود بعجب و کبر ظاهر نگردد و امثال این صورت را معرفت نفس خوانند و اگر با [illegible] حاضر
نبود بلکه [illegible] حاضر گردد و این صفت را باز شناسد او را متعرف خوانند و اگر علم مجمل
را در صورت تفصیل اصلا باز نشناسد او را غافل خوانند و علم او را [illegible] بر زبان
کار بود و وظیفهٔ عارف رضا بقضاست و وظیفهٔ متعرف صبر بر آن و وظیفهٔ غافل کراهت
و اضطراب و معرفت الهی را مراتب است اول آنک هر اثری که یابد از فاعل مطلق جل ذکره داند چنانک
گفته شد دوم آنک هر اثری که یابد از فاعل مطلق جل ذکره متعین داند که متعین کدام صفت
است از صفات او سیوم آنک مراد حق را عز و علا در تجلی هر صفتی بشناسد چهارم آنک صفت
علم الهی را در صورت معرفت خود باز شناسد و خود را [illegible] در این علم و معرفت [illegible]
کند چنانک از جنید قدس الله تعالی روحه پرسیدند که معرفت چیست فرمود المعرفة وجود جهلک
عند قیام علمه گفتند زدنا ایضاحا فرمود هو العارف المعروف و چندانک مراتب قرب زیادت
شود و آثار عظمت الهی ظاهرتر گردد علم بجهل بیشتر حاصل شود و در معرفت [illegible] زیادت گردد
و حیرت بر حیرت بیفزاید و فریاد رب زدنی تحیرا فیک از نهاد عارف بر خیزد و آن معنی
که مقرر می‌افتد هم علم معرفتست نه معرفت چه معرفت امری وجدانی است و تعبیر از آن
قاصر اما علم متقدم آن است پس معرفت بی علم محال باشد و علم بی معرفت وبال است و حجة الاسلام
را رحمه الله سؤال کردند و گفتند چگونه امام الایمة حجة الاسلام در جواب کسانی که اعتراض
می‌کنند بر بعضی از سخنها که در کتاب مشکاة و کیمیاست مثل این سخن که لا اله الا الله توحید
العوام است و لا اله الا هو توحید الخواص است امثال این کلمات را شرح حاجت است تا اعتراض
متعنتان کوتاه شود و معنی سخن پیدا گردد و حاصل جواب آن بود که فرمود مسائل [illegible] که سؤال
برای استرشاد کند نه برای تعنت و تعصب و خواهد که بداند و لیکن فهم نکند بر قصور فهم خویش
حمل کند و با آنک مسترشد بود زیرک و تیز فهم بود و عقل بر وی غالب بود و متابع غضب و هوا
نبود تا علاج پذیر بود و این جنس کس در جهان خلق غریب و نادرست پس اکنون معنی که از این
جواب شفای وی حاصل شود بجای بدار و بدان که معنی این سخن آنست که بحقیقت گفتن لا اله الا
الله عام است و لیکن ناقص و کامل شرکت اند و معنی این سخن تفاوت درجات توحید است

اول درجهٔ توحید گفتن لا اله الا الله است بزبان و منافقان اندرین شریک‌اند و این درجه را نیز
حرمت است که سعادت این جهان بدان حاصل شود تا مال و دم وی معصوم گردد درجهٔ دوم اعتقاد
معنی این کلمه است بر سبیل تقلید نه معرفت حقیقی و همه عوام خلق بدین درجه رسیده‌اند و این درجه قومی
نزدیکترست و نجات بود در جهان اما دوی است چون تصدیق جملهٔ انبیا با آن یار بود پس این قوم
اهل نجات باشند اندران جهان نیز اگرچه بکمال سعادت اهل معرفت نرسند که معنی این کلمه بر ایشان بتحقیق
مکشوف شود پس این سه درجه متفاوتست اول درجه صاحب مقالت است و دوم
درجه صاحب عقیدت است و سیوم درجه صاحب بصیرت و از این سه هیچ صاحب حال نیست و ارباب
احوال دیگراند و ارباب معارف و احوال دیگر درجه چهارم آنست که وی را هیچ معبود نبود مگر یکی و هر کرا
هوا بر وی غالب بود معبود وی هوا بود و هر کرا هوای وی زیر دست بود و مطیع و فرمان حق سبحانه
نباشد توحید وی را هم حالی بود و هم قالی اگرنه چنین بود از مقصود این کلمه محروم بود و نصیب
وی گفتن زبانی و اندیشهٔ دل باشد و اگرچه این کلمه راست بود وی دروغ گوی بود درین کلمه قال الله تعالی
افرایت من اتخذ الهه هواه و درجهٔ این کس هرگز نه برابر بود با کسی که لجام تقوی بر سر جملهٔ هواهای
خویش کرده است و جز بر وفق فرمان هیچ کار نکند و توحید وی را نیز صفت دیگر هم یکی معبود
کرده باشد و این هر دو از اهل توحید اند و میان ایشان تفاوت است چنانک میان زمین و آسمان درجهٔ پنجم
آنست که در هیچ کار متبع هوا نباشد نه بر وفق شرع و نه بر خلاف شرع بلکه یکبارگی متبع شرع شود همه
کار و بار وی لله باشد لا یتحرک الا لله و لا یسکن الا لله و لا یتکلم الا لله اگر نان خورد
برای آن خورد تا قوت طاعت و عبادت یابد و اگر بخسبد برای تجدید قوت عبادت بود و اگر نکاح
کند برای سنت و تکثیر امت بود و همچنین بود همه احوال وی اگر گویند و شنود و گیرد همه برای حق تعالی
بود و تفاوت میان این درجه و درجهٔ چهارم نیز بسیارست درجهٔ ششم آنست که در پیش
همت و نظر او اگر وی نه نفس وی ماند و نه هر چه در عالم است نه دنیا و نه آخرت و خود را فراموش
کند و هر چه جز حق است سبحانه فراموش کند و از همه غایب شود و همه از وی غایب شوند و وی ماند
و نه همه عالم حق سبحانه ماند و بس قل الله ثم ذرهم حال وی بود کل شیء هالک الا وجهه نقد وقت وی بود
و اهل تصوف این حالت را الفناء فی التوحید خوانند که جز از حق همه فانی بود و از فنا هم فانی بود

بدان معنی که اگر بفنا خود التفات کند بدین التفات از حق سبحانه مشغول شود و هر کسی که طاقت فهم
ادراک این ندارد پندارد که این طامات بی‌حاصل و کار توحید خود این نیست صاحب درجهٔ پنجم با خود
و بخود گوید و بخود شنود و بخود بیند لیکن برای حق را نه برای خود را همه چیز را ببیند لیکن خدای را
عز و جل از آن همه ببیند وی گوید ما رایت شیئا الا و رایت الله سبحانه معه و صاحب درجهٔ ششم با خود
نبود و بخود نبیند و نشنود و نگوید لیکن با وی گوید و از وی شنود و او را بیند از هر چه بیند و جز خدای
را عز و جل نه بیند وی گوید ما اری الا الله و لیس فی الوجود غیر الله آن مرد گوید معبود نیست جز خدای عز و جل
و این مرد گوید موجود نیست جز خدای عز و جل و کمال توحید این باشد که موجود نیست جز خدای عز و جل و همانا
گوئی این محال و نامعقول است چه آسمان و زمین و ملائکه و کواکب و شیاطین و غیر آن همه موجود اند
جواب این بشنو و بدانک اگر درویشی ملکی بعطا شود و با غلامان خویش و همه را اسب و ساخت و تجمل
دهد چنانک خود دارد پس اگر کسی این همه را ببیند و گوید این همه توانگرند و در توانگری برابر بند [illegible]
راست نیاید زیرا که از سر کار خبر ندارد اما کسی که از سر کار خبر دارد و داند که این کمال این نعمت
بعاریت بایشان داده است و چون تمام عید بکند باز خواهد ستد پس گوید توانگر نیست الا ملک بحقیقت
راست گفته باشد چه آنها نیز عاریت یا مستعیر مجازی است و بحقیقت مستعیر چنان درویش است که بود و
توانگری بدان مال مستعار از معیر منقطع نشود اکنون بدانک وجود همه چیزها را عاریتست و از ذات
چیزها نیست بلکه از حق تعالی است و وجود حق تعالی ذاتی است از جای دیگر نیست بلکه همه عمرست [illegible]
دیگر چیزها همه هستی [illegible] است از حق پس که داند که عاریت است پس آنک حقیقت کار باز شناخت کل شیء هالک
الا وجهه وی را عیان گشت از لا او اهو انه انک وقتی مخصوص چنین باشد بلکه همه چیزها را ابدا فنها
از آنجا که ذات چیزهاست معدوم است پس آنکه لا هو الا هو درست بود که هو اشارت بموجود بود که
جز او موجود نیست بحقیقت هیچ جز در حق درست نیست و اشارت هیچ بوی راست نیست پس معنی لا هو الا
هو اینست اگر کسی این فهم نکند معذورست که این با ندانستن او [illegible] نیست در ترجمهٔ عوارف است
در فصل هفتم در شرایط خلوت از باب نهم که در استحسان متصوفه است شرط هفتم دوام ذکر
است هر که متبدی بود بر فرایض و سنن اقتصار نماید و اوقات دیگر بذکر استغراق دهد و مشایخ
قدس الله ارواحهم از جملهٔ اذکار ذکر لا اله الا الله را اختیار کرده‌اند چه صورت آن مرکبست

از نفی و اثبات تا ذاکر در وقت جریان این کلمه بر زبان حاضر گردد و مطابق و مواطات میان دل
و زبان نگاه دارد و در طرف نفی وجود جمیع محدثات را بنظر فنا مطالعه می کند و در طرف اثبات
وجود قدیم را جل ذکره بعین بقا مشاهده می نماید و بواسطه ملازمت بر تکرار این کلمه صورت توحید
در دل قرار گیرد و بر مثال شجرهٔ طیبه اصل آن در زمین دل ثابت و راسخ شود و فرعش در آسمان روح
متصاعد و مرتفع گردد وقال ایضا حجة الاسلام رحمه الله فی مشکاة الانوار بهذا العیان نسبة
المستعار الی المستعیر مجاز محض الذی ان من استعار ثیابا او فرسا و مرکبا و سرجا و رکبه فی الوقت
الذی ارکبه المعیر و علی الحد الذی رسمه له غنی بالحقیقة او بالمجاز و ان المعیر هو الغنی او المستعار
کلا بل المستعیر فقیر فی نفسه کما کان وانما الغنی هو المعیر الذی منه الاعارة والاعطاء والیه الاسترداد
والانتزاع ولا شرکة لاحد معه فی حقیقة هذا الاسم ولا فی استحقاق هذا الامر الا من حیث تسمیته به
وتفضله علیه المسمی بتفضل المالک علی عبده اذا اعطاه ما لا یسمی مالکا و هو ما انکشف للعبد حقیقة
علم انه و ماله لمالکه علی التفرد لا شریک له فیهما اصلا والبتة وقال بعض العرفاء رحمهم الله حق سبحانه
متوحد است بذات کنه وحدانیت عظمی و متاثر است باسمی که آثار وحدانیت مبنی باشد
و توحیدی که خلعت خاکیان است از لطف حضرت رحمانیت و عطف رحیمیت او سه نوع است
توحید قولی و علمی و عملی و مراد از توحید عملی توحید حالی است که نتیجه سلوک و عمل باطن است
من المراقبة و نحوها توحید قولی آنست که بگوید بشرط موافقت دل اشهد ان لا اله الا الله و اشهد
ان محمدا عبده و رسوله و این قالب صورت توحید است و نجات یافتن از شرک جلی و رستن
از خلود در دوزخ و رسیدن بنعیم بهشت ثمرهٔ اوست و این توحید عوام مومنان است و توحید
علمی توحید خواص مومنان است و موقوف است بر شناختن مکان و زمان و دانستن حقیقت
آن و تقدس و تنزه حضرت او سبحانه از مکان و زمان جسمانیات علی مراتبها و از مکان و زمان
روحانیات علی مراتبها و از تنگنای مکان و زمان بیرون شدن و شناختن این معانی جز علما ما
بمعیار حس پیش نشود اما اگر بانهای قبول کنی باحوال روشن گردد و هر که حقیقت مکان و زمان جسمانیات
و روحانیات علی مراتبها شناخت او را از معرفت ذات و صفات جناب مقدس از مکان و زمان
جل ذکره بیشتر باشد و بیشتر اسرار که مشایخ طریقت و کبراء حقیقت قدس الله ارواحهم

گفته اند

گفته اند در آن گفته اند والله سبحانه الموفق و توحید عملی توحید اخص خواص است و سر در آن آنست اول آن
که نفحه از نفحات قدم و جذبه از جذبات کرم بر وجه قبول استقبال روح آید و غشاوهٔ غفلت
از چشم حقیقت بین او بردارد طالب صادق در کل از نور آن بینا گردد و خوار و خس را از ذکر توحید
و حیات و وصول از فرق تا قدم در زنار بیند و نفس خود را از مشابهان کند که در هر نفس هزار بت بحالها
می کند آتش غیرت که سوز نقاء عشق است در سینه او زبانه زدن گیرد و آب حسرت از دیده او
دویدن گیرد و متوقد بدرد بنالد و در طلب شفا این درد هر چیزی بسگالد تا آنگاه که او را روشن
شود که راحت هم از آنجا تواند آمد که جراحت آمد و ظنوا ان لا ملجا من الله الا الیه روی بدان
حضرت بلند نواز آورد و راز با آن کارساز جل ذکره گوید و غم دل بر حضرت علام الغیوب و
کشاف الکروب جل شانه و عز سلطانه عرضه دارد بحکم امن یجیب المضطر اذا دعاه جواب گویند
هر چه هوای نفس خدای تست اگر توحید خواهی قبلهٔ دل یکتا کن و او را عزم تبرا کن تا فعل تو
مصدق قول تو باشد چون طالب مجاهده آغاز کند و بقطع علایق مشغول شود و از اهل عالم
منقطع گردد و تاخیر روا ندارد تا بمدد عنایت و حسن کفایت هم آرزوها از وی فرو ریزد و التفات
با سوی الله عز و علا در وی نماند و از وی ساقط شود و دل او مجرد و یکتا گردد و مدح و ذم و رد و
قبول خلق نزد او یکسان شود ملجا و مفزع او در کل احوال حضرت ملک الملوک جل ذکره بود و چون
روزها بدین صفت گردد بدرجهٔ اول از توحید عملی رسیده بود و درجهٔ دوم آنست که چون
از نور ظهور حق سبحانه بر وی نقد اشکار شود و همه اجزاء وجود از نظر شهود او در اشراق آن نور
روی در نقاب تواری کشند بر مثال تواری ذرات هوا در اشراق نور آفتاب که از نور آفتاب نتوان
دید نه از آن که از دیده غیبت شده بلکه از آنکه ظهور نور آفتاب ایشان را حجاب تواری و روی پوشی آمد اذا تجلی الله لشیء
خشع له و آن تلاشی و تواری نه از آن روی بود که بنده خدای شود یا بدو سبحانه پیوند و متحد گردد
تعالی الله سبحانه عن ذلک علوا کبیرا و نه نیز از آن روی که بنده بحقیقت نیست شود تا بودن دیگرست
و نا دیدن دیگر چون تو آینه بنگری آینه را نبینی از بهر آنکه مستغرق دیدن جمال خود شوی و بتوان گفت که
نگفت که آینه نیست شد یا آینه جمال شد یا جمال آینه شد و این قدم را الفنا فی التوحید
خوانند و مزلة الاقدام بسیار کسان است جز بالا العلم را استعداد ذکا و بعد قدم پیر صاحب بصیرت

این راه قطع نتوان کرد و روندگان در این مقام متفاوت باشند کسی باشد که در هر هفته یک ساعت حق
سبحانه بیش بار نیابد و کسی باشد که هر روز یک ساعت و کسی باشد که دو ساعت و کسی باشد که بیشتر
اوقات مستغرق شهود باشد الا یک ساعت و یک نفس از آن حضرت سبحانه غایب باشد و از خواجه
امام عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس الله روحه منقولست که فرمود مرگ
سر شبانروز در این مقام مقیم تواند بود شریف کسی بود و دریغ باشد که در جنس ملکی بالای طوار امن
تا قدم ملکی باشد خداوند اعز نیز اگر که روی دل از درگاه آورد مدد و فرست تا عقبهای این
دولت بر سند تا بپایان جمعیت خاطر را از وحشت تفرقه نگاه دار درجهٔ سیوم از توحید
عملی الفناء عن الفناء است و این آنست که کمال استغراق احساس رونده را بفنا خود و دانستن آنکه
همه از او بیند از جا الکافی روند از بس همه اشارت بتوبه می کند عنقریب اینجاست که خود را و کل
کاینات را در نور ظهور حق سبحانه گم کند و آگاهی خود را از این گم کردن هم گم کند هیچ نه جسد
نه اشارت نه عرش نه فرش نه اثر نه خبر کل من علیها فان کل شیء هالک الا وجهه توحید سر کل جز در این
مقام محو در شد نه بندد و آنچه گفته آمد علم توحید است حقیقت توحید از این مقدس است معتزله و فلاسفه
بچشم احوال در حال توحید نگریستند ظلمت دیدن خودی خود بر ایشان کمین گشاد و در تیه حیرت گرفتند
شدند جملهٔ صفات را منکر شدند او را سمی نه جز بسلب صفات وصف نکردند گفتند تا موجود هم او را
موجود نتوان گفت تا عالم هم او را عالم نتوان گفت تا قادر هم او را قادر نتوان گفت اما معدوم و جاهل و
عاجز هم نیست و همی بر همهٔ صفات و کمال مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم چندان نور ظهور حق سبحانه
در جان اشکارا شد که ما سوی الله عز و جل در شعاع آن نور مقدس ناچیز نمود همه صفات کمال و نعوت
جلال حق او را اثبات کردند گفتند عالم اوست بحقیقت همه جاهل اند قادر اوست بحقیقت دیگران همه
عاجزند موجود اوست بحقیقت دیگران همه معدوم اند از عرش تا فرش پیش نظر شهود ایشان عدم صرف
نمود در حال و جود در این مقام اقدام بسیار است و رای این کفر شد هر که در رونده از سر قدم
توحید بنمود اند و نخواهند نمود و بعد قدم این فرو داوست تا دیگر نیابد و مقدم علم بواسطه

حدوث بقدم می باید رفت تا آنگاه که بعالم بقا رسد و هناک ما لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر
علی قلب بشر و اگر ترا در این دولت و لعت این درد نباشد باری باعان قبول کن تا غبار ریب
این مسائل طی دین بر چهرهٔ روزگار تو نشیند و چون توشود و از آن جمله باشی که و اذا لم یهتدوا
به فسیقولون هذا افک قدیم و مدد لطف الهی و عاطفت پادشاهی جل ذکره نثار روزگار کس باد که
در این سخنان بدیدهٔ انصاف نگاه کند نه بدیدهٔ خلاف و مضمون آنرا از راه حق طلبی تفحص نماید
و قرآن و اخبار و اجماع امت بمحل معاوضات این صد تعالی است چون پادشاه عالم تعالی و تعظم
به بندهٔ خیری خواهد او را بخود آشنا کرده اند و بتربیت خودش جدا کرده اند تا پیوسته از قرب او
اندیشه می کند و پیوسته او را بخود می بیند و می داند و هو معکم اینما کنتم لاجرم حرمت و تعظیم صفت
او گردد و آن نظر بحرمت و تعظیم و متحلی شدن باین حال کلید کنوز معرفت است و سبب رسیدن
بعالم حقیقت است و فی الرسالة القشیریة فی باب المراقبة المراقبة علم العبد باطلاع الحق سبحانه
علیه و استدامته لهذا العلم مراقبة لربه عز و جل و لا یکاد یصل العبد الی هذه الرتبة الا بعد فراغه
عن المحاسبة فاذا حاسب نفسه علی ما سلف واصلح حاله فی الوقت ولازم طریق الحق و احسن بینه و بین
الله عز و جل مراعاة القلب و حفظ مع الله الانفاس راقب الله سبحانه فی جمیع عموم احواله و من تغافل
عن هذه الجملة فهو بمعزل عن بدایة الوصلة فکیف عن حقایق القربة وقال الجنید رحمه الله من تحقق
فی المراقبة خاف علی فوت حظه من ربه سبحانه لا غیر وقال ذو النون رحمه الله علامة المراقبة ایثار
ما آثر الله تعالی و تعظیم ما عظم الله سبحانه و تصغیر ما صغر الله عز و جل وقال بعضهم من راقب
الله تعالی فی خواطره عصمه الله سبحانه فی جوارحه وقال النصرابادی رحمه الله الرجاء یحرک الی
الطاعات والخوف یبعدک عن المعاصی والمراقبة تودیک الی طرق الحقایق وسئل جعفر بن نصیر
الخلدی رحمه الله عن المراقبة فقال مراعاة السر لملاحظة الحق سبحانه مع کل خطرة وقال المرتعش
رحمه الله المراقبة مراعاة السر لملاحظة الغیب مع کل لحظة و لفظة وسئل ابن عطاء رحمه الله ما
افضل الطاعات فقال مراقبة الحق سبحانه علی دوام الاوقات وقال ابراهیم الخواص رحمه الله
المراعاة تورث المراقبة والمراقبة خلوص السر والعلانیة لله عز و جل وقال ابو عثمان
المغربی رحمه الله افضل ما یلزم الانسان نفسه فی هذه الطریقة المحاسبة والمراقبة و سیاسة عمله

اعراز

بالعلم وبالله تعالى العصمة ومنه سبحانه التوفيق وقال في قوت القلوب في شهادة التوحيد
ووصف توحيد الموقنين لا تجلى سبحانه بوصف عن نعت ولا يظهر في صورة لا شيء لا نهاية لتجليه
ولا غاية لاوصافه تشهد مخصوص ويشطر اليه ببون وقال في التعرف قال ابو القسم فارس
رحمه الله فنا البشرية ليس على معنى عدمها وقال في شرح التعرف يعني اين سخن آن است والله تعالى
اعلم كه هم در حكم دنيا وهم در حكم آخرت شريعت از بلاها بگريزد و پس فنا برخاستن بشريت
بنا شد و بحكم بباید دانستن كه همه نعمتها در جنب بهشت فانی است و همه بلاها در جنب دوزخ فانی
دیار بحكم شریعت در دنیا همه نعمتها اندر جنب نعمت ایمان فانی اند و همه بلاها اندر جنب بلای كفر
فانی اند و در قیامت نیز همه بلاها در دوزخ در جنب فراق فانی است و همه نعمتها در بهشت در جنب نعیم دیدار
فانی است فنا صفت بشریت را این معنی باشد و دیگر بباید دانست كه از جمله مصطلحات
مشایخ صوفیه قدس الله تعالی ارواحهم لفظ اتحاد است كه در میان اهل حقایق متداول گشته است
و همچنانکه ابتدا عبارت از حال فنا و بقا شیخ ابو سعید خراز قدس الله تعالی روحه فرموده
و وی از کبار طبقات مشایخ است چنانکه ذکر کرده شد و طریقت خود را اندرین دو عبارت مضمر
گردانید و این عبارت در میان اهل حقایق متداول گشت و همچنانکه از جمله مصطلحات مشایخ
صوفیه قدس الله تعالی ارواحهم لفظ صحو و تفرقه است و ابتدا ابو عباس سیاری که از کبار مشایخ
طبقات است قدس الله تعالی ارواحهم طریقت خود را درین دو عبارت مضمر گردانید و این دو عبارت
در میان اهل حقایق متداول گشت همچنین ابو المغیث الحسین بن منصور حلاج قدس الله تعالی روحه
از کبار مشایخ طبقات است طریقت خود را در عبارت اتحاد مضمر گردانید و اشارت بآن حالت سنیه
بان عبارت فرمود و شیخ بزرگوار که از کبار مشایخ صوفیه است و مذکور است در کتاب تاریخ
مشایخ الصوفیه که از تصانیف صاحب کتاب طبقات المشایخ است شیخ ابو القاسم فارس بن عیسی
البغدادی قدس الله تعالی روحه از جمله خلفاء الحسین بن منصور الحلاج است رحمه الله وکان فارس
البغدادی رحمه الله من متکلمی مشایخ القوم والمدققین فی العبارات له کلام حسن فی الاحوال والاشارات
دخل خراسان واقام بسمرقند وتوفی بها کذا ذکر فی کتاب تاریخ مشایخ الصوفیة وکان معاصر الشیخ
علم الهدی رئیس اهل السنة والجماعة الشیخ ابی منصور محمد بن محمد بن محمود الماتریدی السمرقندی و قد توفی

الشیخ ابو منصور رحمه الله سنة ثلث وثلاثین وثلثمائة ودفن بجاکردیزه وقبره مشهور یزار ویتبرک به
وکان فارس رحمه الله معاصر الامام الشیخ ابی القاسم اسحق بن محمد بن اسمعیل بن ابراهیم بن زید
الحکیم السمرقندی قدس الله تعالی روحهما وغیرهما من العلماء والمشایخ رحمهم الله واصطحبا الی ان
فرق الموت بینهما وقد قالوا فی وصف الشیخ ابی القاسم رحمه الله لم یکن یتکلم فی العوارض التی
الا الی الله سبحانه وکانت معاملته مع الخلق طلبا لحظوظهم دون حظ نفسه کما ذکر الانساب فی
ذکر الشیخ ابی القسم الحکیم کان من عباد الله الصالحین وممن یضرب به المثل فی الحلم والحکمة وحسن
العشرة قد دونت حکمته وانتشر ذکره فی شرق الارض وغربها ابی القسم الحکیم الحکم والمواعظ
وقد توفی رحمه الله فی المحرم یوم عاشوراء سنة اثنتی واربعین وثلثمائة بسمرقند ودفن بمقبرة
جاکردیزه وزرت قبره غیر مرة وهو مذکور فی التعرف فی باب رجال الصوفیة وختم هذا الباب
بذکره وفی شرح التعرف فی ذکره روزی در سرای نشسته بود ابو طاهر رحمه الله با او دیدار
سرای او بنگریست حوض آب دید و سروها دید بازگردید و برو کان نشسته شیخ ابو القسم رحمه الله تعالی
غلام را گفت ببری چار وان سروها را بیفکن آنگاه گفت برو ابو طاهر را بخوان چون در آمد
گفت یا ابا طاهر اگر ترا از حق سبحانه حجاب کرد از میان برداشتیم لیکن با حق سبحانه صحبت
چنان کن که در صحبتی ترا از وی حجاب نتواند گشتن روزی نشسته بود در میان خلق حکم همی کرد یکی از
بزرگان نو بهارش بی آمد و برا چنان مشغول دید سجاده بر روی حوض انداخت و نماز کرد چون
فارغ گشت شیخ ابو القسم رحمه الله مر او را گفت ای برادر این چه بود که کردی گفت مرد آنست
که اندر میان خلق مشغول با خدای عز و جل نگاه تواند داشتن و در تعرف بعد ختم هذا الباب
بذکره می فرماید هؤلاء هم الاعلام المذکورون المشهورون المشهود لهم بالفضل الذین جمعوا
علوم المواریث الی علوم الاکتساب سمعوا الحدیث وجمعوا الفقه والکلام واللغة وعلم القرآن
یشهد بذلک کتبهم ومصنفاتهم ولم نذکر المتأخرین واهل العصر وان لم یکونوا بدون من ذکرنا
علما بان المشهور یغنی عن الخبر عنهم وکان فارس رحمه الله مقبولا عند جمیع اصحاب الرسالة و
دونوا کلامه وممن روی عنه فی کتبه کثیرا بلا واسطة الشیخ العارف ابو بکر بن اسحق الکلاباذی
البخاری رحمه الله وممن روی عنه فی کتبه کثیرا بواسطة واحدة او اکثر الشیخ ابو عبد الرحمن السلمی

وکان الشیخ ابو القسم الحکیم شریک الشیخ علم الهدی ابو منصور رحمهما الله صح

والشیخ ابو القسم القشیری وغیرهما رحمهم الله وکان الشیخ فارس بن عیسی البغدادی رحمه الله یکلم عن شیخه
الحسین بن منصور الحلاج کلامه ویعبر عن مقاماته ویشیر بما یشیر الیه الحلاج رحمه الله من حالة الاتحاد
فی استیلاء الحق سبحانه علیه وفنائه عنه والکلام فی کبار المشایخ قدس الله تعالی ارواحهم من هذه الحالة شرب لکن
بتفاضل المشارب والحلاج رحمه الله علی جلالة قدره تبشر فی کلامه ای شرب الخاص من هذه الحالة السنیة
وچنانکه شیخ الاسلام رحمه الله فرموده است وقد مضی کلامه هذا فی التعبیر عن هذه الحالة السنیة بالاتحاد
علی سبیل التجوز ویعنی به الاستغراق وقال بعض المشایخ رحمهم الله وقد مضی کلامه وهذا ایضا الاتحاد
هو ظهور سلطان الحق عز وعلا علی العبد بحیث یعزله عن التصرف ویتولی شأنه وهو اشارة الی معنی الحدیث الصحیح
حکایة عن الله عز وجل کنت سمعه وبصره الحدیث و آن حالت سنیه را درجات بسیار است و آن نهایت است و آثار
این حالت سنیه است که شیخ الاسلام رحمه الله فرموده است در بیان مراتب شهود وهو لیکن المرتبة
الرابعة ان لا یری فی الوجود الا واحدا وهی حیث لا یری الا واحدا لا یری نفسه ایضا ویکون فانیا عن رؤیة
نفسه و آنچه گفته است هذا غایة علوم المکاشفات و اگرچه این مرتبه را غایت علوم المکاشفات فرموده است
اما مرتبهای این مرتبه را حصر نتوان کرد و تحقیق آن در عدد نگنجد مثلا اهل المکاشفة وکمال درجات
این مرتبه را ارباب مکاشفات و مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم در چند نوع حصر کرده اند یکی از آن انواع
کلیه بقای اوصاف نفس متعلق است و کلمه الذی مقام تحقق است بمعنی کنت سمعه وبصره و آن مقام
تخلق است بسیر تجلی و دیگر از آن انواع کلیه مترتب بر فنای صفات روح است و کلمه این
مقام تحقق است بمقام ان الله تعالی قال علی لسان عبده و آن مقام مترتب بر سیر تجلی است و دیگر
دیگر از آن انواع کلیه معانی بحث عالی است که او را رحمت ابدی رسیده و ملک الفقه اشارت بآن مرتبه است
و مخصوص مقام حضرت محمدی است صلی الله علیه وسلم و کلام ما لولاک لما اشارت بآن حیثیت شائعه
ظاهرا و باطنا و بر تقدیر کمال آن حال اولا مرتبه اکرمیت و لیکن اورا درانجا داشته دور بوده قد علم کل
اناس مشربهم و در این اشارة قال الله کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله اشارت بآن مشارکت
و سلطان العارفین شیخ ابو یزید قدس الله تعالی روحه فرموده لو بدا للخلائق مثل النبی صلی الله
علیه وسلم ذرة لم یقم لها ما دون العرش کذا فی التعرف و در این سخن بیان عجز خلق است
از ادراک کمال مصطفی صلی الله علیه وسلم و قصور فهم ایشان از بلوغ نهایت خصوصیت او صلی الله علیه وسلم

تا دلیل

تا دلیل شود بر عجز خلق از ادراک کمال حق سبحانه و قصور فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت حضرت او جل و علا
کذا فی شرح التعرف و قالت الشیخ العارف العالم الربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب الهمدانی
قدس الله تعالی روحه اگر همه مقدسان درگاه و پاکان پیشگاه از اقدام سید رسل و انبیا و سلطان
اولوا العزم و اولیا صلی الله علیه وسلم خواهند که یک قدم حقیقت بیان کنند یا یک مقام از مقامات قریش
نشان دهند یا یک ستر از استار آثار سلطنت وی عیان کنند نتوانستند زیرا که وی از همه اقدام
سالکان با قدم سالکان نهان و عیان است و در همه مقامات سایران از مقامات سایران بیان و
نهان است هر چند رونق راه مجاز وی طلب کنند صفت رونق را از خیال جمال وجود در پوشاند و وی
از صفت و خیال نهان بحقیقت سید انبیاء و مقدم اولیاء صلی الله علیه وسلم با همه نعمت وی بهمه عالم رحمت
قال الله تعالی وما ارسلناک الا رحمة للعالمین و بنا بر آنکه این نوع علوم و معارف مخصوص است
ارباب مکاشفات و مشاهدات است بعضی از کبرای عارفان قدس الله تعالی ارواحهم گفته اند الحق
سبحانه و تعالی فی الدوام فیاض علی الاستمرار فان استعد العبد وتهیأ وصفی مرآة قلبه وجلاها
حصل له الوهب فی الدوام ویحصل له فی لحظة واحدة ما لا یقدر علی تحصیله فی ازمنة لاتساع
ذلک العالم وضیق هذا العالم المحسوس وکیف یتقضی ما لا یتصور له نهایة ولا غایة یتوهم عندنا ومن
کان یاخذ عن الله تعالی کیف ینتهی کلامه ابدا فشتان بین من یقول حدثنی فلان رحمه الله عن فلان
وبین من یقول حدثنی قلبی عن ربی عز وجل وهذا وان کان رفیع القدر فشتان بینه وبین من یقول
حدثنی ربی عن ربی سبحانه وهذا هو العلم الذی یحصل للقلب من المشاهدة الذاتیة واعلم ان الله عز وجل
یرشدنا وایاکم لعمل صالح یرضاه منا ولو فتحنا الکلام علی بعض المعارف لکلت الیمین وجف
القلم وجف المداد وضاقت القراطیس الالواح ولیست هذه العلوم نتیجة عن فکر ونظر فی طلب
العلم لهذه الحقائق من طریق النظر الفکری فقد تشتت ذاورتم و تنجح فی غیر طریقه ومن طلب الامر
من غیر طریقه لم یظفر بتحقیقه ولا یعطی هذه الحقائق النظر الفکری ابدا فکذلک علم ذلک الا الله تعالی
والی من عرفه الحق سبحانه ذلک من رسول او نبی او ولی ثم وفی الحدیث وما الفیض علیکم
فیطلع الی عالمه ونیز بنا بر آنکه این نوع از لطائف معارف مخصوص بنظر مکاشفات و مشاهدات
است امام عالم عارف ربانی شیخ شیوخ عالم احمد غزالی قدس الله تعالی روحه فرموده است که العلم نور

تا مقام مراقبت هزار مقام است و از مراقبت تا معرفت هفتاد هزار مقام است و از مقام معرفت تا اسرار
مکاشفت هفتاد هزار مقام است و از مکاشفت تا مقام مشاهدت هفتاد هزار مقام است و از مقام
مشاهدت تا مقام توحید هفتصد هزار مقام است و از مقام نفس صد هزار رمز از رموز حق را بجانب
با موحد و از توحید تا باتحاد هفتصد هزار حجاب عبودیت است و از هر حجابی هفتصد هزار اشکال
است و در هر لباسی صد هزار بار ستر است که همه تعلق لایزالی با عاشقان نمانی که الله چگونه
است لیکن این قدر طور داری است رزقنا الله عز و جل و ایاکم صرف الخطاب بلا عتاب والله سبحانه
المستعان و علیه التکلان ۞ و مانند این سخن در شرح تعرف در باب المحبة آورده است می باید دانستن
که دوستی یک بار باشد و مر او را بی کران مقامات باشد تا بزرگان چنین گفته اند محبت را هفتصد هزار مقام
است کمترین مقامی موافقت است و تفسیر موافقت را گفته کمترین موافقت آن است که حکم و سر الخالق
نباشی و از مخلوقان کسی را صدق این مقام کمترین است صدق مقام برترین کرا باشد تا یکی از بزرگان
فرموده است محبت حقیقت صفت حق است محبت مخلوقان مجازی است و تا اثر محبت حق است سبحانه ۞
و شیخ امام عالم عارف محقق ابو طالب محمد بن علی بن عطیة المکی قدس الله تعالی روحه در قوت القلوب
که مجمع اسرار طریقت است قال و الم یتشقق فی الاسلام ثلثة دقائق الطریقة فرسوخ است
ناخذ المعانی من قوله سبحانه یمحوا الله ما یشاء و یثبت الآیة قال یمحوا الاسباب من قلوب الموحدین و یثبت
نفسه و یمحوا الوحدانیة من قلوب الناظرین و یثبت الاسباب و حقیقة علم التوحید باطن المعرفة و هو سر
المعروف ... من نوره الیه من علوم الفهوم عن درک شهادة و ضعف العقول عن حمل مکاشفة و فوق
علم التوحید علم الاتحاد و فوقها علم الوحدانیة و فوق ذلک علم الاحدیة فهذه اسماء لها صفات
و اوصاف لها انوار و انوار لها علوم و علوم لها مشاهدات بعضها فوق بعض و فوق کل ذی علم علیم
و علم التوحید اول هذه العلوم و عموم هذه المشاهدات و ظاهر هذه الانوار و اقربها الی الخلق و اما
ذکرنا من ذلک فی قوت القلوب من علم التوحید و ما لا بد للایمان منه من المزید و صحة التوحید بالاسماء و الصفات
و اوصاف الذات التی جائت بها السنن و شرعة الرسول صلی الله علیه و سلم مع نفی الشبه و الماهیة
و نفی الحس و الکیفیة ثم تکون العقول و طمأنینة العقل الی الایمان بهذا و التسلیم له لا اجل نور الیقین
لا ان هذا الذی یشهد بنور الیقین و علم لا یعلم العقل نوره فنور الیقین مرآة التوحید و فی هذا

النور مشاهدة الصفات و هو حقیقة الایمان و اجر ما تنزل من الشاهد و ورد هذا الکلام فی ذکر مقام
شهادة التوحید و وصف توحید الموقنین ۞ و از کبار علماء و کبراء مشایخ رحمهم الله تعالی از و اخرهم جمعی
اند که در لفظ طعن کرده اند و آن طعن غایب بر مفهوم ظاهر این کلمه است که آن قطعا و اصلا مراد اهل
حق و اهل حقیقت نیست و حجة الاسلام رحمه الله محقق این معنی فرموده است و کلمة الاتحاد بین شخصین
مطلقا محال و حیث یطلق الاتحاد و یقال هو هو لا یکون الا بطریق التوسع و التجوز و یعنی به الاستغراق
و علیه یحمل کلام الشیخ ابی یزید قدس الله روحه الی آخر کلام حجة الاسلام رحمه الله تعالی کلامه
هذا و از کبراء مشایخ المتقدمین و المتاخرین انانکه اینکلمه را گفته اند بعبارت دیگر یا بفارسی نقل او
مراد ایشان آن معنی توسع و تجوز است و هو الاستغراق فی حالة الصفات فی الله عز و جل و بین قدس
الکلامین المتنافیین صورة نفیا و اثباتا علی الحقیقة تنافی نیست و نظیر هذه العبارة فی الاطلاق علی
المعنیین احدهما حق و الآخر باطل فانا کان معنی المرجئة انهم هم الذین لا یقطعون علی اهل الکبائر
بشی من عفو او عقوبة بل یرجئون الحکم فی ذلک ای یؤخرونه الی یوم القیمة فهذا المعنی حق و هکذا
الطائفة اهل الحق و هم اهل السنة و الجماعة نصرهم الله سبحانه و اوآهم و ابو حنیفة الداود و قوام
و ان کان معنی المرجئة انهم هم الذین یقولون بان الله سبحانه لا یدخل احدا النار بارتکاب الکبائر
و انه تعالی یعفو عنه دون الکفر لا محالة و ان المؤمن العاصی ربه عز و جل یعذب یوم القیمة علی الصراط
علی متن جهنم یصیبه لفح النار و لهبها فیتألم بذلک علی مقدار المعصیة ثم یدخل الجنة فهذا
المعنی باطل و اهل هذه المقالة اهل بدعة و ضلالة و المرجئة من ارجاء الامر و ارجیته ای اخرته و البا
اذا اخرته و قال حجة الاسلام رحمه الله و اکثر الاغالیط نشأت من جهل معنی الاصطلاح و اشتراکها
بین معانی مختلفة و صاحب کشف المحجوب رحمه الله در ... موضع اعتراض معترضان بر ایشان
باز کرده نه معنی مراد ایشان را ... موافقت ... حسین بن منصور
حلاج تا اندران آویزد و مراد را ابتلا نمود ... از حسین منصور قدس الله تعالی روحه
قوتهای ... معنی ... در شرح کلام وی کتابی ساخته ام بدلایل و حجج
و علو کلام و صحت حالش ثابت کرده و در کتاب دیگر ... منهاج نام ابتدا و انتهای شیخ
یاد کرده ام و قد قال الفضلاء المتقدمین ... رحمهم الله ... فی هذا المعنی لاهل الکشف

و تحقیق من کبراء الطریقة قدس الله تعالی ارواحهم لا ترد علی الرجل لتوقف الرد علی فهم المراد لکن المراد
غیر المفهوم من الظاهر و المفهوم من الظاهر غیر مراد ۞ و در شرح التعرف و قیده این طایفه ... رموز العلم
است درست ... توحید و آن آنست که اندر همه علوم علم ... ادا دادن حرام است و از اهلش باز داشتن
حرام چنانکه در حدیث است لا تمنعوا العلم اهله فتظلموهم و لا تضعوه عند غیر اهله فتظلموه پس این طایفه
در کلام رموز و اشارت نهاده اند تا اهل فایده کرد و نا اهل بآن نرسد تا نه بر عالم ظلم باشد و نه بر اهل
علم قول ایشان معلوم ... است و ستر معلوم حق سبحانه اگر چه در حکایت قول ایشان خطا افتد
عیب بر فهم خویش ... باید نهاد و شیخ رحمه الله صاحب التعرف عادت چنین بود که اگر کسی
سخنی از کسی حکایت کردی نگفتی که این خطاست و لیکن گفتی نمی دانم مراد وی ازین چیست
تهمت سوء فهم خویش نهادی چنانکه شرط ... و سخن رمز و اشارت گفتن را در شریعت امثلت و رموز
و اشارات ... عبارات ... از مشایخ ... باشد ... آخرین خلقت
آخرین خلقت ... است ... از صفات خویش ... علم ایشان
است ... حفظ ... باشد و چون ... نهایت
... مقام ... اگر او را
و در ... معاینه ... اندر عیان
من یری ربه سبحانه بکرة و عشیا ... و منهم من یری ربه فی کل یوم و منهم
خلق را معلوم کرده اما اسرار و رموز ... را معلوم نکرده ... علما از جهت علم
حقیقت ظاهر ... ستر ... اشارت خلق باید
... خلق نباید ... اثبات ... اشارت خلق نباید ...
قول ... صلی الله علیه و سلم در حدیث صحیح ... فرمود ان اصدق ما قالته العرب قول لبید
الا کل شی ما خلا الله باطل ... و در مشاهدت ...
و اگر کسی ... از مقام دیگر ... باطل خوانده ... گردد
جلال ... می گردد ... و آن سقوط ... موحد

اندر توحید محقق گردد مراو را قوت آن نماند و آنکه وی را قوت اعمال ماند از حقیقت ...
احکام شریعت چنانکه مختلف باشد باختلاف احوال خلق و باختلاف ازمان اختلاف احوال باطن
بیشتر از آن بود حق سبحانه احکام شریعت بخلق ... می دارد صلاح ظواهر احوال بود اهل خلق
می دارد صلاح بواطن را رموز و اشارات عادت خویش ... توحید ...
و سر ... مصطفی صلی الله علیه و سلم او را از حق عز و علا و رموز است که خلق از او ...
و آن حروف مقطعات است و در قرآن ... که سر من الله ... صلی الله علیه و سلم
و قد کثر عبارة الاتحاد فی عبارات المشایخ المتقدمین و المتاخرین رحمهم الله و من تتبع کتبهم عرف المعنی
المراد ... رموز ... در شرح تعرف ... طایفه قدس الله تعالی
ارواحهم ... رمز است و اشارات ... ایشان ...
و اشارات ... در علم ظاهر فقها رحمهم الله در علم شریعت گویند هذا اللفظ یدل
علی ان مذهب اصحابنا رحمهم الله کذا چون علم ظاهر ... علم باطن ... علم
احوال ... و الاحوال ... الاحوال ...
شریعت است و معنی احوال صفای ... اداب ظاهر ... صفای باطن ...
علیهم الصلوة و السلام ... ادب ...
و صحت باطن ...
ربانی محمد بن الحسن الشیبانی رحمه الله عبادات تصنیف کرد ...
تصنیف ... کتاب الینبوع تصنیف ...
...
... در ... ۞ و قال فی التعرف ... فی رجال الصوفیة ...
بعلومهم و عبر عن مواجیدهم و نشر مقاماتهم و وصف احوالهم قولا و فعلا بعد الصحابة رضوان
الله علیهم اجمعین علی ... زین العابدین رضی الله عنه الی ... و قال فی شرح التعرف
... فصل ... علم و وجد و مقام و حال اول درجه علم است و دیگر وجد و سوم
حال و چهارم مقام ... فصول ... چهارم که مقام است ... احوال دلیل

مقام لیست و تواجد دلیل حالیست و علم دلیل وجد لیست و نطق و عبارت دلیل علم
و معنی الوجد سوء صادق القلب عرفنع او غم او رؤیة معنی من احوال الآخرة او کشف حالة
بینه و بین الله تعالی و بزرگان این طایفه رحمهم الله وجد را که نه از صحت حال باشد
از زنار بستن و از غسل بر افکندن و از بت پرستیدن صعب تر داشته اند و درستی
مقام بنوعی که براستی حال و لیکن بسیار بود حال راست و مقام درست نه زیرا که حال
کسوت عبودیتست و مقام خلعت ربوبیت کسوت بیگانه و آشنا را بوشند هنا که عروس را
بپیرایه ملک و عاریت بیارایند و لیکن جز برهنه درکنارش با ند مثل مقام مثل کنار لیست و مثل
حال مثل حلیت و پیرایه ٥ و در مرصاد العباد در فصل بیان احتیاج شیخ در سلوک راه فرموده
بدانکه در سلوک راه دین و وصول بعالم یقین از شیخ کامل راه بر راه شناس صاحب ولایت
صاحب تصرف ربانی گزیر نباشد شعر از مرحبا بجز می لیک کوتاهی به   و انکه رکفتار غم کامی به
اولیائی تحت قبائی لا یعرفهم غیری راه ظاهر بکعبه صورت بی دلیل راه شناس نتوان
بود با انکه روندگان آن راه هم دیده داده و هم قدم و هم مسافت معین لیست آنجا که راه
حقیقت لیست صد و بیست و اند هزار نقطه نبوت و عنصر رسالت صلوات الله و سلامه
علیهم اجمعین قدم زدند که نشان یک قدم ظاهر نیست چنانکه گفته اند شعر
مردان رهش بهمت دیده روند   زان در ره عشق هیچ پی بیدا نیست و دیگر آنکه
این راه اول نه نظر داده و نه قدم بپایانی چنین ره پایان نیست باشد که بی دلیل و دلیل
بخش نتوان رفت و دیگر آنکه در این راه مزلات و آفات و شبهات بسیار است
و عقبات گوناگون تا فلاسفه بتنها روی در چندین ورطه های شبهات افتادند
و همچنین دهری و طبایعی و براهمه و اهل تشبیه و معطله و اهل اباحت و اهل اهوا
و بدع جمله آنند که بی شیخ و مقتدایی بخود در سلوک این راه شروع کردند عقبات
و مزلات قطع نتوانستند کرد هر یک در وادی آفتی و شبهتی دیگر از راه بیفتادند
و هلاک شدند صاحب سعادتی که در حمایت ولایت شیخ کامل سلوک کنند
بر جمله آفات و مزلات رسیده اند و جملگی شبهات مطالعه کرده و باز دیده و دانسته که

اهل اهوا و بدع را از کدام مزله بدوزخ برده اند پس این صاحب سعادتان در پناه
دولت صاحب ولایتان از آن مزلات بسلامت گذشته اند و دیگر آنکه در
حضرت پادشاهان صوری اگر کسی را امید که درجتی یابد اگرچه او استحقاق
آن ندارد و خدمتی لایق آن منصب از دست او برنخیزد چون بحمایت مقربی
از مقربان حضرت پادشاه رود و خود را بر و بندد پادشاه در حلم استحقاق
و کم خدمتی او ننگرد و در حقوق سابقه و مکانت و قربت آن مقرب نگرد
آنها که ملوک و سلاطین دین اند و مقتدایان عالم یقین اند ایشانند در حضرت
پادشاه حقیقی نازها و آب روها ست رب اشعث اغبر ذی طمرین لا یؤبه له
یکبو علیه لو اقسم علی الله لابره ٥ اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت
و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر ٥ و فال در شرح التعرف الصفا وجد
در لغت عرب بر سه معنی بیاید وجد یجد وجودا و وجدانا بیافت و وجد
یجد جده توانگر شد و وجد یجد وجدا غمناک شد و سوزان دل گشته اند و می
که با سوزش دل باشد عرب آنرا وجد گویند و هرگاه چیزی از احوال آن جهان
بر سر بنده کشاده گردد و درد آن در ایشان بد و بسوزد این طایفه گویند و برا
وجد افتاد و این برانواع است شاید که از بیم عذاب باشد و شاید که از درد
فراق باشد و شاید که سوزش محبت و شوق باشد و وجد فراق بر قدر محبت
باشد هر چند محبت قوی تر وجد صعب تر و وجد از وقت حل خیزد دل محبان
بشنود که گوش و محبان بیند که بصر قالوا والوجد مع القلب و بصرها
و هر که عارف باشد لا محاله محب باشد و گروهی از بزرگان این طایفه قدس
تعالی ارواحهم چنین گفته اند هر که را اندر سر وجدی بنهان نباشد سماع
بروی حرام باشد و چون این وجد در سر پدید آید ظاهر مضطرب گردد و
بناله در آید آن ناله و آواز را تواجد خوانند و تواجد صفت ضعیفان
باشد و حال مبتدیان او حرقت با ایشان رسیده باشد تا از خروج و خروش که
بناله و نعره در آیند تواجد صفت روندگانست چون بوطن رسند تواجد ماند
ساکن شوند چون سیل که بدریا رسید و قال النوری رحمه الله الوجد لهیب

ینشاء فی الاسرار عن الشوق یعنی دل محبان مانند آتش کده است و لیکن آن آتش
آرمیده است چون واردی پدید آید و آن وارد همانند باد است آتش را جنبانیده
و برافروزد و آن آتش زبانه زدن گیرد و در مراندامی ز کند گاه صبر کند و گاه
ناله و گاه اندر حرقت سوزد و گاه هلاک شود و گاه دیوانه گردد و باشد که
واله گردانید و باشد که به بیابانها و بیابانها رسیده کرده اند و این هم محبت نیست نه
بینی که چون رسول صلی الله علیه و سلم از احوال آخرت چیزی خبر دادی صحابه را
ضعف افتادی و وی ساکن از بهر ضعف ایشان و قوت وی صلی الله علیه و سلم
و من جملة من عبر بهذه العبارة عن تلک الاحوال السنیة اعنی عبارة الاتحاد و
ان کانت العبارة عبارة فارسیة الشیخ العالم العارف الناسک المجاهد شیخ
الشیوخ قدوة اهل الطریقة کاشف اسرار الحقیقة ابو الحسن علی بن عثمان الهجویری
رضی الله تعالی عنه در کتاب کشف المحجوب معروف است حرفی که حقیقت آن
در عقول ثبات نیابد بزبان از آن چگونه عبارت توان کرد چه معنی جواز
لان المشاهدة قصور اللسان لحضور الجنان تبرا لکاهو مع بود تا سلسله گردد
دوستی یگانگی بود و در یگانگی عبارت بیگانگی بود آنکه کما اثنیت علی نفسک
یعنی گفته من گفته تو باشد و ثنای تو ثنای من ٥ و از متاخران مشایخ
الشیخ العالم العارف قدوة ارباب الطریقة رکن الحق و الدین مرشد الطلبة
و السالکین الشیخ علاء الدولة احمد بن محمد بن احمد السمنانی محتدا السمنانی
البیابانکی مسکنا و مولدا رحمه الله و قد توفی رحمه الله بعد سنة و ثلثین و سبعمائة
در قطعه بعبارت فارسیه در معنی صحیح که مفهوم و مرموز الیه اهل
الحقائق رحمهم الله بعبارت اتحاد و حلول است شعر
بنشستن گشت دوتا در طلب یکتائی   با وحدت بشری راه بیکتائی نیست
گفت با من که علا دوله حقیقت دریاب   هیچ مایه بتر از دیدن ما ئی نیست
٥ و قد کان الشیخ علاء الدولة رحمه الله فی المحرم سنة ست و ثمانین و ستمائة
ابن ست و عشرین داخلا فی السبع و قال فی کتابه المسمی بالعروة لاهل الخلوة و
الجلوة و قد انتهی له تحریر یوم الاثنین الثالث و العشرین من شهر الله الحرام المحرم سنة

احدی و عشرین و سبعمائة فی صوفیاباد خداداد لا زالت محط رحال رجال
لا تلهیهم تجارة و لا بیع عن ذکر الله فی الفصل الاول من الباب السابع الذی
هو آخر ابواب کتابه المسمی بالعروة حاکیا عن ابتداء امره و قد تمت اربع عشر
من عمری فدخلنی زاجر الملوک فی صف القتال سنة ثلث و ثمانین و ستمائة فی
اثناء اشتغالی بالتکبیر عند الکرة و الحملة علی العدو فرفعت الحجب من فوق
الزاجر بحیث شاهدت الآخرة و ما فیها علی نحو ما نطق الکتاب و السنة و
صاحبنی ذلک الزاجر الفوقی تلک اللیلة الی وقت الضحوة من غدها الی
آخر کلامه و قد اجاز الشیخ علاء الدولة رحمه الله للشیخ بقیة الحفاظ
المحدثین سراج الملة و الدین ابا حفص عمر بن علی بن عمر القزوینی رحمه الله روایة
جمیع مؤلفاته و ما یجوز له روایته فی یوم الخمیس آخر شوال من سنة ست و سبعمائة
ببغداد و قد کانت ولادة الشیخ سراج الدین رحمه الله سنة ثلث و ثمانین
و ستمائة و قد اجاز الشیخ سراج الملة و الدین رحمه الله اجازة عامة لفظا و خطا
فی سنة اثنتین و ثلاثین و سبعمائة فی یوم الخمیس الرابع عشر من شوال لشیخنا
بقیة السلف الصالحین حافظ الحق و الدین الطاهری الخالدی الاوشی روح
الله روحه اسلوفه و اطلافه و قد اجاز شیخنا هذا رحمه الله لهذا الفقیر
اجازة عامة لفظا و خطا اولا ببخارا عمرت و عمر اهلها فی العافیة مع حسن
العاقبة و صانها الله تعالی و جمیع بلاد المسلمین بفضله عن الآفات
و المخافات فی آخر شعبان من سنة ست و ستین و سبعمائة و ثانیا فی اواسط
رجب من سنة ثلث و سبعین و سبعمائة ببخارا کذلک و ثالثا فی اواسط
ذی القعدة من سنة خمس و سبعین و سبعمائة ببلدة اوش کذلک عصمها الله
سبحانه و جمیع بلاد المسلمین بفضله عز و جل من نوائب الزمان و طوارق الحدثان ٥
و قال الشیخ علاء الدولة ایضا رحمه الله فی آخر تفسیر سورة و النجم و اعبدوا
ایتها القوی العابدة لآلهة اهوائکم الله المعبود الحق سبحانه الذی لا اله
الا هو و لیس فی الوجود موجود مستحق للعبودیة الا هو بل لیس فی الوجود
الا هو لان وجودک و وجودک ذنب لا یقاس به ذنب ثم قال و هذا الذی کتبت

بتوفيق الله عز وجل والهامه بما ورد على قلبي دفعة واحدة من تفسير بطن القرآن واما تفسير حتى فلا يمكن كتابته ولو كانت الاشجار اقلاما والبحار مدادا والسموات قرطاسا اللهم ثبت قلبي على دينك ووفقني على استعمال سنة نبيك الموصل الى حضرتك وصلى الله عليه وعلى آله وصحبه والتابعين لهم باحسان وسلم تسليما ه وقولــه الكبير الوجود الاسو قد مضى تفسير هذا الكلام من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله ف

لبعض المشايخ رحمهم الله شعر — هستی که وجود او بخود نیست
هستیش نهادن از خرد نیست — ولبعضهم ايضا رحمهم الله شعر
هرچه را هست گفت از نکو بار — گفت او را نبک هستی ... ار
هستها تحت قدرت اویند — همه با او واو همی جویند
همه دل را بکنه او ره نیست — عقل و جان از کمالش آگه نیست
عقل ماند ماست سرگردان — در ره کنه او چو ما حیران
نحو و شرکس شناخت نتوانست — ذات او هم بدو توان دانست
فعل او خارج از درون و برون — ذات او برتر از چگونه و چون
عقل را سوی آشنایی او — بی‌خبر بیها ز خدایی او
عقل ره برد ولیک تا در او — فضل او مرتا نبد بر او
فضل او در طریق رهبر ماست — صنع او سوی او دلیل و گواست
پاک از آنها که غافلان گفتند — پاکتر زانکه عاقلان گفتند

ودر کتاب کشف المحجوب است گروهی از ملحدان خود را بر طایفه که اهل حقند ومقبول ومحققند بر بسته اند وعبارات اهل حق را آلت اظهار الحاد خود ساخته اند وذل خود را در عز ایشان نهان کرده آن سخن گفته می شود تا طالبان از مکر ایشان بر حذر شوند وخود را رعایت کنند و تنگ کرده می دیدم از ملحدان بغداد ونواحی آن که دعوی تولی بحسین بن منصور حلاج قدس الله روحه داشتند وکلام وی را حجت زندقه خود گردانیدند بعضی وانبذرا مرا وغلو می کردند چون روافض اندر تولای علی رضی

الله تعالى عنه وبعضی از مردمان ظاهر پندارند که حسین بن منصور حلاج قدس الله تعالى روحه حسین بن منصور حلاج است که از ملحدان بغداد است خذلهم الله تعالى واستاد محمد زکریا بوده است ورفیق ابو سعید قرمطی ه وفي انساب الامام السمعاني رحمه الله القرمطي هذه النسبة الى قرمط وهي بلدة بناحية الحساء استولت عليها القرامطة ابو سعيد الجنابي دخلها وخربها والجنابي بفتح الجيم وتشديد النون وفي آخرها الباء المنقوطة بواحدة هذه النسبة الى جنابة وهي بلدة بالبحرين والمشهور منها ابو سعيد الجنابي الزنديق الذي اغار على الحاج وقتل الصديقين والاولياء، والقرمطي بكسر القاف وسكون الراء، وكسر الميم وفي آخرها الطاء، هذه النسبة الى المذهب المذموم والرأي الخبيث وهم جماعة من اهل هجر والبحرين والحساء، قيل لهم القرامطة قتلوا الحجاج بيت الله عز وجل في الحرم وفي قتل هبير وانما نسبوا الى رجل من سواد الكوفة يقال له قرمط وقيل حمدان بن قرمط وكان ممن قبل دعوتهم ثم صار رأسا في الدعوة وقد دمر الله تعالى عليه والحقه باخوته عاد وثمود والقصة في القرامطة وظهورهم ان جماعة من اولاد بهرام جود كانوا جبسوا في مجلس فذكروا آباءهم واجدادهم وما كانوا فيه من العز والشرف وما آل امرهم والملكة
اليه وكان هذا في ايام ابي مسلم صاحب الدولة فقالوا ان ابا مسلم كيف نقل الخلافة من بني مروان الى بني العباس وكان من الموالي ونحن من اولاد الملوك فاتفقوا خذلهم الله تعالى على ان يسعوا في رفع الاسلام فقالوا ينبغي ان نفرق دعوتهم ونخرج بعضهم على بعض وقالوا ان ملوكهم ظلمة فتلوا اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وانشأوا الاشعار في ذلك وشوشوا امر الرعية على الملوك فقسموا الدنيا على الارباع اربعة واختاروا اربعة من الرجال ونفذوهم الى الارباع والاقاليم فنفذوا واحدا الى الكوفة فاول من اجابه حمدان بن قرمط واعانه على الدعوة وتبعه عالم لا يحصون ه وفي تاريخ الامام جمال الدين ابي الفرج

فنسبوا الرحم

عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي المعروف بابن الجوزي رحمه الله في سنة ثمان وسبعين ومائتين فيها وردت الاخبار بحركة قوم يعرفون بالقرامطة وهم الباطنية ورسولاء قوم تبعوا طريق الملحدين وجحدوا الشرائع وطمعوا في ابطال دين الاسلام وقالوا فيما بينهم خذلهم الله سبحانه لا يمكننا محاربة اهل الاسلام لكثرتهم فالطريق الانتماء الى فرقة منهم وقالوا ليس فيهم فرقة اضعف عقولا من الرافضة فتناصروا وتكاتبوا وتوافقوا وانتسبوا الى اسمعيل بن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهم ثم سول لهم الشيطان آراء ومذاهب اخذوا بعضها من المجوس وبعضها من الفلاسفة وادعوا ان من ترقى الى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من اعبائه وهم يستدرجون الخلق الى مذاهبهم الباطلة بما يقدرون عليه وظاهر مذهبهم الرفض وباطنه الالحاد والكفر المحض ومفتتح مذهبهم حصر مدارك العلوم في قول الامام المعصوم واظهروا مذاهب الائمة وبعضهم مذاهب الفلاسفة وهم المتغلبون على بلاد المغرب ومن اتباعهم طائفة انقطعت دولة اسلافهم بدولة الاسلام كابناء الاكاسرة والدهاقين واولاد المجوس ومن اتباعهم الملحدة الفلاسفة والثنوية ومن اتباعهم قوم مالوا الى عاجل اللذات ولم يكن لهم لا دين ولا علم ومن اتباعهم قوم ضعفت عقولهم وقلت بصائرهم وغلبت عليهم البلادة والبله ولم يعرفوا شيئا من العلوم كاهل السواد والاكراد وجفاة الاعاجم وسفهاء الاحلام ومن مذاهبهم انهم لا يتكلمون مع عالم لا مع الجهال في كلام طويل ذكره ابن الجوزي في هذه شانهم ه وقال الامام النواوي رحمه الله البحرين على صيغة تثنية البحر اسم لاقليم معروف والنسبة اليه بحراني بنون قبل ياء النسبة قال في المجمل وقال ايضا هجر المذكورة في حديث القلتين بفتح الهاء والجيم قرية بقرب مدينة النبي صلى الله عليه وسلم كانت منه القلال تعمل بها اولا ثم عملت بالمدينة وغيرها وليست من هجر البحرين المدينة الموجودة لانها قصبة البحرين بلاد غيرها وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس هجر والمراد به هجر البحرين ه وفي الانساب هجر بلد من بلاد اليمن من اقصاها وقلال هجر معروفة ه وفي الصحاح هجر اسم بلد مذكر معروف

معروف وفي المثل كمبضع تمر الى هجر والنسبة اليه هاجري على غير قياس ه وفي تاريخ الامام اليافعي رحمه الله في ذكر سنة عشر وثلثمائة توفي في هذه السنة الطبيب الماهر ابو بكر محمد بن زكريا الرازي المشهور الف في الطب كتبا كثيرة وكان المشار اليه في علم الطب ومن كلامه مهما قدرت ان تعالج بالاغذية فلا تعالج بالادوية ومهما قدرت ان تعالج بدواء مفرد فلا تعالج بمركب وكان اشتغاله بالطب بعد الاربعين من عمره ه وفي كتاب الكامل في التاريخ للامام جمال الدين الاسلام علي بن محمد المعروف بابن الاثير رحمه الله وقد توفي في سنة ثلاثين وستمائة وقد اختصر كتاب الانساب للسمعاني رحمه الله واستدرك عليه في مواضع ونادا اشياء، وهو مفيد جدا وله كتاب معرفة الصحابة وكتاب اخبار الصحابة رضي الله عنهم وغير ذلك وتوفي اخوه الآخر نصر الله بن محمد المعروف بابن الاثير صاحب المثل السائر في ادب الكاتب والشاعر وغير ذلك من التصانيف وكان رحمه الله كاتبا بليغا في سنة سبع وثلاثين وستمائة وتوفي اخوه الاخ ابو السعادات مجد الدين المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن الاثير رحمه الله في آخر يوم من سنة ست وستمائة وله المصنفات البديعة منها كتاب جامع الاصول في احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ومنها كتاب النهاية في غريب الحديث في سنة ثمان وسبعين ومائتين تحرك بسواد الكوفة قوم يعرفون بالقرامطة وكان ابتداء امرهم في هذه السنة وظهر في سنة ست وثمانين ومائتين شخص من القرامطة يعرف بابي سعيد الجنابي بالبحرين واجتمع اليه جماعة من الاعراب والقرامطة وقوي امره ثم سار الى القطيف واظهر انه يريد البصرة وفي سنة سبع وثمانين ومائتين في ربيع الاول عظم امر القرامطة بالبحرين واغاروا على نواحي هجر وقرب بعضهم من نواحي البصرة وفي سنة احدى وثلاثمائة قتل ابو سعيد الحسن بن بهرام الجنابي كبير القرامطة قتله خادم له صقلبي في الحمام وكان قد استولى على هجر والاحساء والقطيف وسائر بلاد البحرين وكان ابو سعيد قد عهد الى ابنه سعيد وهو الاكبر فعجز عن الامر فغلبه الاصغر ابو طاهر سليمان

المبارك بن محمد المعروف بابن الاثير بن عبد الكريم رحمه الله

شهم بالضم شهامة فهو شهم ای جلد ذکی الفؤاد صح

وکان شهما شجاعا وفی سنة ست وثلثمائة کانت وزارة حامد بن العباس
وکان حامد سفیها وفی سنة تسع وثلثمائة قتل الحسین بن منصور الحلاج الصوفی
واحرق رحمه الله ۵ وفی ترجمة العوارف مراد از صوفیان واصلان
وکاملانند که کلام مجید عبارت از ایشان مقربان وسابقان کند
جماعتی که بجهت دین ومطلق اسمی از دیگران متمیز باشند ومرکه بدرجه
مقربان حضرت جلال جل ذکره وسابقان صف کمال رسید اکابر طریقت
وارباب حقیقت قدس الله تعالی ارواحهم او با صوفی خوانند خواه متوسم
باشد بسمه متصوفه وخواه نی ومتوسمان با صوفی نخوانند بلکه متشبه بصوفیان
گویند ۵ وفی کتاب الکامل ایضا سنة تسع وثلثمائة وکان حامد یخرج
الحلاج قدس الله تعالی الی مجلسه فلا یظهر منه ما تکرهه الشریعة المطهرة
وطال الامر علی ذلک وحامد الوزیر مجد فی امره وقال حامد الوزیر للقاضی
ابی عمر اکتب بحل دمه فدافعه ابو عمر فالزمه حامد فکتب باباحة دمه
وکتب بعده من حضر المجلس ولما سمع الحلاج رحمه الله ذلک قال ما یحل لکم دمی
واعتقادی الاسلام ومذهبی السنة ولی بها کتب موجودة فالله الله
فی دمی وتفرق الناس وکتب الوزیر الی الخلیفة یستاذنه فی قتله وارسل
الفتاوی الیه فاذن فی قتله وقال فی الکامل ایضا والحلاج رحمه
الله مع حامد قصص یطول شرحها وفی سنة ست وعشرین وثلثمائة قتل القرامطة
وقتل بعضهم بعضا قال الله سبحانه وکذلک نولی بعض الظالمین بعضا بما
کانوا یکسبون ۵ یکی از قواعد مذاهب اهل سنت وجماعت که اهل حق واهل
حقیقت اند از علماء شریعت وکبراء طریقت قدس الله تعالی ارواحهم اجمعین
آنست که لا یرون الخروج علی الولاة بالسیف وان ظهر منهم الحیف وخواجه
امام عالم عارف خواجه ابو القاسم حکیم سمرقندی قدس الله تعالی در بیان اعتقاد
این حدیث را از رسول صلی الله علیه وسلم روایت کرده است که فرموده کافر مخوانید
کسی را از اهل ملت شما بگناه واگرچه گناه کبیره دارد وپس هر امامی که خدای
عز وجل گذارده است وهر که از اهل قبله شما بمیرد جنازه بر وی بگذارید خواه نیک باشد یا بد بر وی نماز کنید

واز پس هر نیک وبد نماز کنید یعنی نماز ونماز آدینه ونماز عید وآنچه بود را
دعای نیکو کنید ودعای بد مکنید اگرچه ظالم باشند وبر امام خود شمشیر
بیرون میارید واگرچه جور کنند الحدیث وانکاه خواجه امام ابو
القسم رحمه الله فرموده بس هر که از پس هر نیک وبد واز پس هر امیری جایر یا عادل
نماز بجماعت حق نه بیند او گمراه ومبتدع وهوادار ورافضی بود وروی
الشیخ العارف ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس الله روحه
فی کتابه نوادر الاصول فی الاصل الرابع والسبعین والمائتین باسناده
عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال السلطان ظل الله فی الارض یاوی الیه
کل مظلوم من عباده فاذا عدل کان له الاجر وعلی الرعیة الشکر واذا جار کان
علیه الاصر وعلی الرعیة الصبر واذا جارت الولاة قحط السماء ۵ وفی عقود
العقائد للامام العالم الزاهد سدید الدین ابن الامام شیخ الاسلام رکن الدین
الماضی محمد بن ابی بکر المفتی البخاری المعروف بامام زاده والامام سدید الدین من
معاصری شیخ شیوخ الاسلام صاحب الهدایة روح الله تعالی ارواحهم ورسو

فالصبر والتوبة والبکاء	من الامام واحتوی البلاء	فان بدا العدوان والجفاء
والبغی والفساد سوی المنکر	ولا یجوز قصده بالقهر	له سوی الخروج والشقاء
وفی آخر کتاب عقود العقائد	اکثر من ظلم امام العصر	فانه فیه من فساد الامر
وقد تمت للامة المتحنة	فی صحة العیش وطیب الامنة	ما استطلت سنی العقود الحسنة
سبحان من قدر اصنافا الوری	ومن ابیات هذا الکتاب	خمس مات ثم ستون سنة
وشبهة الدین لاتباع الهوی	فحجة الحق لاصحاب الهدی	لمهتد ناج وغاو بالعمی

وقال فی التعرف ولا یرون الخروج علی الولاة بالسیف وان کانوا ظلمة ۵
وقال فی شرح التعرف این اصل از بهر آن یاد کرد که نزدیک معتزله چون سلطان
ظالم گشت معزول گشت ونزد روافض امامت نیا شد مگر اولاد علی را رضی الله
عنه ونزدیک ما حکم سلطان جایر همچون حکم سلطان عادل بود وطاعت وی مرو
نه در معصیت بود باید داشتن واز پس وی نماز باید گزاردن وخروج بر وی روا
نبود وحکی عن الحسن البصری رضی الله عنه انه ذکر عنده فساد السلطان فقال

رضی الله عنه ما اصلح الله سبحانه علی ایدیهم اکثر مما افسدوا وهر جمله باید
دانستن که فساد سلطان از فساد خلق آید در حدیث است اعمالکم عمالکم ۵
واز محمد بن سیرین رضی الله عنه چنین منقولست که فرموده اگر از اسمان امر
آمدی که مرا امروز هفتاد دعا مستجابست همه دعاها سلطان را خواستمی
از بهر آنکه هر دعائی که خویشتن را خواهم تنها مرا باشد وهر دعائی که سلطان را
خواهم صلاح آن عامه مسلمانان را باشد ۵ وقال فی التعرف واجمعوا
علی تقدیم ابی بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی رضی الله عنهم اجمعین وتولوا الاقتداء
بالصحابة والسلف الصالح وسکتوا عن القول فیما کان بینهم من التشاجر
ولم یروا ذلک قادحا فیما سبق لهم من الله سبحانه من الحسنی ۵ وفی المغرب نغل
الادیم فساده وفی الناطفی عن ابی حنیفة رحمه الله من قال علی رضی الله عنه
احب الی من الجمیع فهو رجل نغل وفی موضع آخر دغل وهو ایضا تخفیف دغل وهو
الذی فیه دغل ای فساد وریبة والنغل تخفیف النغل وهو ولد الزنا ۵
وقال فی التعرف فی الباب الثمر والستین فی ترقی القوم ومجاهداتهم
سمعت فارسا رحمه الله یقول سمعت بعض الفقراء قال کنت سنة الهبیر
مع الناس فانفلت ثم رجعت وکنت اطوف بین الجرحی فرایت ابا محمد الجریری
رحمه الله وکان قد نیف علی المائة فقلت له یا شیخ الا تدعو ان یکشف
الله عز وجل ما تری فقال قد قلت فقال سبحانه افعل ما اشاء قال فاعدت
علیه فقال یا اخی لیس هذا وقت الدعاء هذا وقت الرضا والتسلیم فقلت تکرمنی
فقال انا عطشان جننه بماء فاخذه واراد ان یشرب فنظر الی فقال هو لا یعطش
وانا اشرب لا کان هذا ابدا هذا شرح فرده علی ومات رحمه الله من ساعته
وسمعت فارسا یقول سمعت بعض اصحاب الجوینی یقول سمعت الجریری رحمه
الله یقول مکثت عشرین سنة لا یسمع لسانی الا من قلبی ثم جالت الحال فمکثت
عشرین سنة لا یسمع قلبی الا من لسانی وقال فی شرح التعرف این سنة الهبیر
سال سیصد وپانزده بود که قرامطه آن سال حجاج را بکشتند وغارت
کردند وشانزده سال راه بسته گشت آن درویش همی گوید من گریختم با آن مردمان

بودم از دست قرامطه بجستم چون برفتند باز آمدم چون برفتند باز آمدم نزدیک
قافله شفقت اسلام را تا مگر خستگان را آب دهم با نظاره کنم که حال ایشان چیست
میان خستگان همی گشتم ابو محمد جریری را رحمه الله دیدم میان خستگان افتاده
وسال وی از صد در گذشته بود گفتم یا شیخ دعا نکنی تا خدای تعالی این بلا کشف
کند مرا گفت گفتم مرا جواب داد که آن گفتم من خواهم این بر معنی گفتن بود
شنودن باشد لیکن این بر معنی شناسنده بر باشد که بداند که خدای عز وجل آنکه
که خواهد حق سبحانه کافران را دست داد تا مر انبیا را علیهم الصلوة والسلام
بکشتند اگر قرامطه را بر ما دست دهد عجب باشد واگر اعتراض کردن روا بودی
در وقت بلا انبیا علیهم الصلوة والسلام دعا کردندی که دعای ایشان مستجاب
بود تا بلا بدیشان نرسد گفت دیگر باره این سخن را بروی کردم مرا گفت ای برادر
این وقت دعا نیست این وقت رضا وتسلیم است یعنی دعا پیش از نزول بلا باید چون
بلا آمد رضا باید دادن ۵ وکان هذا بحسب اغلب الاحوال والا فقد روی فی
نوادر الاصول فی الاصل الحادی والسبعین والمائتین بالاسناد عن مکحول
عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی
الله علیه وسلم لن ینفع حذر من قدر وان الدعاء ینفع مما نزل ومما لم ینزل
فعلیکم عباد الله بالدعاء ۵ وروی ایضا فی هذا الاصل باسناده عن ابی
هریرة رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس شیء
اکرم علی الله تعالی من الدعاء ۵ وروی ایضا فی هذا الاصل باسناده
عن ثوبان رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
لا یرد القدر الا الدعاء ولا یزید فی العمر الا البر وان الرجل لیحرم الرزق
بالذنب یصیبه ۵ وقال فی ذلک الاصل وصار للدعاء من السلطان
ما یرد القضاء ۵ وفی معانی الاخبار باسناده عن نافع عن ابن عمر رضی
الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الدعاء ینفع
مما نزل ومما لم ینزل فعلیکم عباد الله بالدعاء ۵ وقال الشیخ رحمه الله معنی
ینفع مما نزل انه قد حصل له شرف الاذن فی الدعاء وفتح له ابواب الرحمة وجود

ان يكون الدعاء يسهل على الداعي تحمل ما نزل من البلاء ويضاعف له ثواب ما نزل
لانه يحوز ثواب البلاء وثواب الافتقار والاضطرار اليه ويكون الدعاء
بعد نزول البلاء سبب الصبر والرضاء وسبب العصمة عن الجزع الذي يحرم
الثواب ﻫ وقال ايضاً في شرح التعرف خليل را عليه الصلوة والسلم
چون با آتش انداختند رضا پيش نهاد دانست كه اگر ويرا بايستي كه مرا با آتش
نيندازند از اسباب آتش ايشانرا عاجز كردانيدى با دعوى محبت محب را اختيار
دوست اختيار نيست شيخ ابو محمد رحمه الله آب طلب كرد خواست كه نفع عوام
نخواست كه ايشان با ثواب تشنگى بمانند وى محروم ماند وينى شفقت اهل جنان را
كه ذكر همه مسلمانانرا بهتر از خود خواهد وقد ذكر في هذا البيت سال بودم كه زبانى
من جدا ز دل من سخن گفت يعني آنچ در دل نبود بر زبان نيامدم تا ظاهرم باطن را
مخالف نگشت بر زبان نجنين كفته اند من عبر عن غير حاله وهو شاهد نور
بازكفت بيست سال دگر بودم كه دل من جدا از زبان من سخن شنيد يعني دلم چنان
مستوفا حق سبحانه شد كه از هيچ كس خبر نداشتم بلكه زبانم دل گشت ودلم زبان گشت
وهرچه شنيدم وگفتم مرا ميان دل وزبان فرق نماند گوئيم اين سنينكه دل خاست
وزبانم آنكه كفت دل گفت چه دلم اسير دوست گشت وجوارح اسير دل شد ﻫ وفي
طبقات المشايخ في اولها الطبقة الثالثة منهم ابو محمد الجريري واسمه احمد بن محمد
بن الحسين وقيل الحسن بن محمد كان من كبار اصحاب الجنيد رحمهم الله وصحب ايضا
سهل بن عبد الله التستري رحمه الله وهو من علماء مشايخ القوم واقعد بعد
الجنيد رحمه الله في مجلسه لتمام حاله وصحة علمه توفي سنة احدى عشرة وثلثمائة ﻫ
وقال ايضا في التعرف في الباب الثامن والستين في توقي القوم و
مجاهداتهم قيل ان ابا السوداء رحمه الله كان وقف ستين وقفة وجعفر بن
محمد الخلدي رحمه الله وقف خمسين وقفة وكان بعض المشايخ رحمهم الله واكثر ظني انه ابو حمزة الخراساني رحمه الله حج عن النبي صلى الله عليه وسلم عشر حجات
وحج عن عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم عشر حجات ثم حج عن
نفسه حجة يتوسل بتلك الحج الى الله تعالى في قبول حجته ﻫ في المغرب الحج القصد

ومنه المحجة الطريق قال المخبل يحجون سب الزبرقان المزعفرا اي يقصدونه ويختلفون
اليه والسب العمامة وقد غلب الحج على قصد الكعبة للنسك المعروف والحج بالكسر لغة
والقياس الفتح الا انه لم يسمع من العرب على ما حكاه ثعلب يدل على ذلك ذو الحجة لشهر
الحج ﻫ ويقال الحج في اللسان تكرار القصد الى المقصود والكرة الزيارة قال بعض
الكبراء العارفين رحمهم الله وقال بعض العلماء رحمهم الله الحج كثرة القصد والتردد و
تسمى قارعة الطريق محجة لكثرة التردد فيها ويقال حج بنو فلان فلانا اذا اطالوا الاختلاف
اليه وتسمى قصد البيت حجا لكثرة تردد الناس اليه وان لم يتردد الشخص المعين الذي حج
والحج في الشرع عبارة عن قصد مخصوص الى مكان مخصوص في زمان مخصوص وقال في
قوت القلوب الحج في اللغة هو القصد الى معظم وكانت العرب تقول حج الى النعمان
اي نقصده تعظيما له فينبغي ان يكون الحاج معظما لمن قصده بالحج ليتحقق معنى هذا الاسم
والحج ايضا سلوك الطريق الواضح الذي يخرج الى البغية واشتقاقه من المحجة وقال في التعرف
في هذا الباب ايضا قالوا ان ابا عمرو الزجاجي رحمه الله اقام بمكة سنين كثيرة وكان
في الحرم كان يخرج من الحرم ثم يعود وهو على الطهارة ﻫ وفي كتاب الطبقات في
الطبقة الخامسة ومنهم ابو عمرو الزجاجي واسمه محمد بن ابراهيم بن يوسف بن محمد نيسابوري
الاصل صحب الجنيد والنوري وابا عثمان ورويما والخواص رحمهم الله ودخل مكة واقام بها
فصار شيخها والمنظور اليه فيها وحج قريبا من ستين حجة وسمعت ابا عثمان المغربي رحمه
الله يقول كان ابو عمرو من السالكين في ايامه وفضله اكثر من ان يحصى مات بمكة فيكره
انه لم يتبل ولم يتغوط في الحرم اربعين سنة وهو بها مقيم توفي سنة ثمان واربعين
وثلثمائة ثم قال في الطبقات في الطبقة الخامسة ومنهم جعفر الخلدي وهو جعفر بن
محمد بن نصير ابو محمد الخواص بغدادي المنشاء والمولد صحب الجنيد وعرف بصحبته و
صحب النوري ورويما وسمنون وابا محمد الجريري وغيرهم من مشايخ الوقت وكان
المرجوع اليه في علوم القوم وكتبهم وحكاياتهم وسيرهم كان من اظرف المشايخ واعلمهم
واحسنهم حالا ومقبولا حج قريبا من ستين حجة توفي ببغداد سنة ثمان واربعين
وثلثمائة وقبره بالشونيزية عند قبر السري والجنيد رحمهم الله ﻫ وفي الانساب
وكان يقال عجائب بغداد ثلثة اشارات الشبلي ونكت المرتعش وحكايات جعفر الخلدي ﻫ

وفي قنية الفتاوى في اول ابواب كتاب الحج وعن ابي سليمان الداراني رحمه الله انه
قال حججت اربعين حجة وما ارى اني قضيت فريضة الله تعالى عن نفسي وقال ابو
القسم الحكيم السمرقندي رحمه الله من غزا في هذا الزمان غزوة واحدة فقد ادى الصلوة
عن عقبها بخاج الا مائة غزوة لتكون كفارة لما فاتته من الصلوة وعن ابي بكر الوراق
رحمه الله انه خرج حاجا الى بيت الله عز وجل فلما سار مرحلة قال لاصحابه ردوني
ارتكبت سبعمائة كبيرة في مرحلة واحدة فردوه ﻫ وقال في شرح التعرف اينجا
مراد آنست كه بنمايد كه اين طايفه پيوسته اندرنك وبوى بوده اند كه محرم دويدندى
كه ان مقام حضرتست تا مگر اينجا از دوست اثرى يابند باز چون رفتندى وبنيافتندى
گفتندى شوم ما ومحروم ما ست باز گشتندى باز رفتندى تا نفس را بقطع باديه
قهر كنند چون برسيدندى نفس را براوردى بديدن ان كعبه معظم ديگر باره اوردندى
قهر را تا عجب نيايد جمله آنست كه اين طايفه را پيوسته با نفس بلا بوده است وديگر
كعبه حضرت نفس است چون آنجا رود نشانهاى وى را راه نمى نمايد كعبه دويدا و
يافتن حق را سبحانه ودل تا عرش دويد اميد يافتن خداوند عرش را جل ذكره
چون نيافتند نفس متحير گشت كه خانه طواف ساختن گرفت محو نگشت كه اندر
غليات شوق جويان كردند عرش قبله دلهاست اندر اسمان وكعبه قبله تنهاست
اندر زمين تن بخدمت قصد كعبه كند مراد نه كعبه باشد بلكه خداوند كعبه
ودل بقربت قصد عرش كند مراد نه عرش باشد وليكن خداوند عرش ومراد
كعبه اندر كعبه نه وخداوند عرش هم عرش نه دل از شوق كرد عرش طواف كند
خداوند عرش را سبحانه نيابد همانجا بنشيند وباز نگردد اگر دل باز گردد از
عرش چنانكه تن باز گردد از كعبه هر كه پيش از نيابد تن ظاهر وكعبه ظاهر ظاهر را
بظاهر مشغول كرده اند ودل غيب وعرش غيب غيب را بغيب مشغول كرده اند
ودوستان ايشان را بهيچ جز مشغول نكرده اند از جمله مخلوقات از بهر آنكه ايشانرا بغلر
حق جانان كردانيده باشد كه بهيچ چيز نپردازند اگر قوت جمله خلق يكى را بود واورا
بكرانهاى حق خداوند سبحانه مشغول كردانند حق خداوند عز وجل افزون آيد وعاجز
ماند پس يك ضعيف از حق خداوند سبحانه چگونه فراغت يابد تا بغير وى پردازد يكى

از بزرگان چنين گفته است من غض بصره عن الله سبحانه طرفة عين لم يهتد اليه
ابدا اين كسرا كه همه عمر خويش طرفة العين از چشم از حق سبحانه خوابانيد حال اين بود كه
هرگز سوى راه نيابد آنكس كه همه عمر خويش روى سوى حق نياورده باشد چگونه راه يابد
خليل عليه الصلوة والسلام گفت انى ذاهب الى ربي سيهدين ورفتن وى از جاى
بجاى نبود وليكن از خلق اعراض كردن بود بنيارد تكلف بايد تا تن بكعبه رسيد ودل را
تكلف وهمت بايد تا بعرش رسيد گفته اند ان الله تعالى خلق العرش اظهار العظمة
لا مكانا لذاته سر همه خلق در بزرگى عرش كه مخلوقست عاجزند از عظمت خداوند
عز وجل عاجز تر باشند واندر صفات عرش سخن بسيار است بعضى خبرها آمده
اسرافيل عليه الصلوة والسلام تمنى كرد كه كسى من عظمت عرش خداوند را جل
جلاله بدانستمى خداوند عز وجل چندين وى همه اهل آسمان بوى داد وبفرمود
تا سه هزار سال بسال ان جهان طيران كرد نتوانست هم چندان ديگر
زيادت كرد ده هزار سال ديگر طيران كرد بنيمه ساق عرش نتوانست رسيد
عاجز فرو ماند در ضاست تا خداوند عز وجل اورا بجاى خود باز آورد وى گفت
سبحان ربى العلى الاعلى عظمتى خلق از خلق وى چنين بود عظمت وى راسها
كه دريابد آستاخى خلق از جهل بود نزديكان نيارند استاخى كردن كه از وى خبر دارند
هرچند تر اوليا با قرب بيشتر كه باحرمت تر كردند وحرمت زيادت
شود هر كه قريب تر باحرمت تر فضيل عياض رحمه الله فرموده حواني بادايم
در عرفات كه در روى وى فراست خير بوده وهمه دعايى كردند ووى خاموش
بود نزد وى رفتم وگفتم لو سالت الله تعالى شيئا لعل الله سبحانه يرحم هؤلاء
ببركات دعائك قال انى احتشم قلت لا يدفان الوقت قد فات فاخرج يده من
عباته كالمحتشم كلما اراد ان يرفع يده استرخت يده حتى رفعها بعد جهد
فقال يا رب فقبل ان يصل يا بالراء والراء بالباء سقط مغشيا عليه فحركته
فاذا هو ميت رحمه الله فقلت عملك في ديك يا شيخ واگر فوت رفت در
برهان نيستى زمين وآسمان طاقت ندارد تن تر عارفان از جمله بيها عرش
در كذشته است عارف امروز نبرهان بيند كه فردا بعيانه خواهد ديدن

نور معرفت قوی ترین همهٔ نورهاست هر حجبی که خواهد که عارف را از حق سبحانه
محجوب کند نور معرفت آنرا بسوزد ولهذا قیل خرق الحجب انوار وجوه
جلت عند ذی العرش اخطارهم وهم در شرح تعرف می گوید و دیگر ابو
عمرو رحمه الله خود را نزدیک حق سبحانه هیچ محل ننهاد چنین و سبب آن ساخت
تا یکی حرمت وی مقبول آید و اصل اینها همه آنست که بنده خود را نبیند و قصه
ابو عمرو نجاجی رحمه الله این نظام خلق اسان ببیند و این عظیم است آن نه از آنک
نفس با صحبت یا جرم لت و سر را با حق سبحانه چون نگاه داشت ادب نفس حق
انا نیستی گوید باشد هرگاه سر حقیقت راستی ظاهر شد با شریعت راست تر و آنچه
بر زمان برای خلق مطلع گشته اینجا بود که ما مرتبه شریعت بظاهر خلق نکاه کرد
در حرکات ظاهر دانستند که بس از کجا می جستند ه وقال ایضا في التعرف في الباب الثلاثين
في المذاهب الشرعية انهم يأخذون لانفسهم بالاحوط والاوثق فيما اختلف فيه الفقهاء
وهم مع اجماع الفريقين فيما امكن الى ان قال والاستطاعة للحج عندهم الامكان من
اي وجه كان ولا يشترطون الزاد والراحلة فقط قال ابن عطاء رحمه الله تعالى
الاستطاعة اثنان حال ومال فمن لم يكن له حال تقله فماله يبلغه ه وقال
في شرح التعرف مذهب این طایفه رحمهم الله آنست که در باب دین باحتیاط
عمل کردن واجبست محتاط همان باشد که متوسع کاه با حق افتد وکاه
بباطل و مخصوص است بر شما بالا جماعت بعضی که کرکر کوشند کاند را باید و آن
مثل است مردی را دیوا هنک وی بود ن دین کنند چون بنی با جماع جیلمانان
کارکنند دیوی ری را بیاید و دیگر چیز کار را حتیاط برکیرد نفس سوار برده
وشرعیهٔ طاعتها مخالفت نفس است وطریق این طایفه آنست که نعالیدا روکه هم
عمر یک قدم بمراد نفس ننهد و گفته اند موافق النفس کعابد الصنم هي الصنم الاکبر
و آنیشان وجوب حج بر خویشتن بامکان و طاقت بینند بهر وجهی که باشد و زاد
و راحله شرط نکنند هر اینه و در حال بنده نکرند اگر قدرت رفتن بی زاد
و راحله نداشته معذور باشد تا ترک حج و اگر بی زاد و راحله توانست رفتن معذور
نباشد ابن عطا رحمه الله فرموده استطاعت حج دو چیز است حال و مال

حال را اصل می نهند و مال را بدل و آن حال قوت باطن خواهد و توکل درست
و قیل قناعت و رضا هرکرا قناعت است بی مال غنی است و هرکرا قناعت نیست
با همه دنیا فقیر است و قیل حال قوت محبت است هر چند محبت قوی تر شوق
بیشتر و هر چند شوق غالب تر بود کمتر راه دراز باشوق کوتاه کردد و راه کوتاه
بی شوق دراز کردد آنکه او را شوق است بر دل رود سیر اقدام با سیر قلب
برابر نباشد پس اگر کسی را این حال نباشد بشروط استطاعت وی بمال است
و استطاعت وی بمال مشتهر زاد و راحله است و بار زاد خاص بر خود نیست
و راحله ایشان توکل است سفر عام بنفس است و سفر خاص بسر از که بسفر کند
از وطن بغربت افتد و آنکه بسر سفر کند از غیبت بوصال رسد ه وقال
مالک رحمه الله یجب الحج على من قدر على المشي لانه استطاع اليه سبيلا اذا كان
يقدر عليه ماشيا والاستطاعة للحج عند معظم علماء الدين وقد فسر رسول
الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة قال ابن عمر رضي
الله عنهما جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يوجب الحج قال
صلى الله عليه وسلم الزاد والراحلة ه اخرجه الترمذي رحمه الله وفي
شرح السنة باسناده عن الشافعي رحمه الله باسناده عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما وفي حديثه فقام آخر فقال يا رسول الله ما السبيل قال صلى الله عليه وسلم
الزاد والراحلة ه وفي قوت القلوب ومن كان قادرا على المشي او كان
ممن يصلح له ان يواجر نفسه وامن التهلكة في خروجه للحج على ذلك كان فاضلا
في فعله وللحاج الماشي بكل قدم يخطوها سبعمائة حسنة وللراكب بكل خطوة
يخطوها دابته سبعون حسنة والقوي على المشي من الاستطاعة عند بعض
العلماء رحمهم الله ه وفي الكافي شرح الهداية ولا يتعين الاستطاعة وهي ان
يملك الا فاضلا عن مسكنه وفرشه وثياب بدنه وفرسه وسلاحه ونفقة عياله
واولاده الصغار مدة ذهابه وايابه وان يكفي ذلك الفاضل للزاد والراحلة
محملا او راحلة او شق محمل وان امكنه ان يمشي او يكتري عقبة لا يجب عليه
الحج وذلك بان يكتري رجلان بعيرا يتعاقبان في الركوب وكذا لو وجد ما يكتري

مرحلة ويمشي مرحلة لا يجب وليس من شرط الوجوب على اهل مكة ومن حولهم
الراحلة لانه لا يلحقهم مشقة زائدة ومن الاستطاعة امن الطريق وهو شرط
وجوب الاداء عند ابن شجاع البلخي رحمه الله وهو مروي عن ابي حنيفة رضي
الله عنه كملك الزاد والراحلة وكان ابو خازم القاضي رحمه الله يقول هو
شرط حقيقة الاداء فمن جعله شرطا لوجوب الاداء لا يوجب الوصية ومن
جعله شرط حقيقة الاداء قال بوجوب الوصية وان كان الغالب في الطريق
السلامة يجب الحج وان كان الغالب الخوف والقطع لا ولو كان بينه وبين
مكة بحر فهو كخوف الطريق وفي شرح الاترازي للهداية رحمه الله
نقلا عن الاسرار للقاضي الامام ابي زيد رحمه الله ولا يحصل القدرة الا بملك الزاد
والراحلة ولا يجب بالاباحة عندنا بخلاف الوضوء فانه يجب باداء الاباحة
لان الماء في الاغلب يوجد مباحا للاصل ولا يجري فيه المنع الا نادرا ولا عبرة
للنادر بخلاف اعيان الاموال في العبادات وكذلك الذخيرة ه وفي شرح
السنة واختلفوا في وجوب ركوب البحر في الحج اذا لم يكن له طريق غيره
فذهب جماعة الى وجوبه لما روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركب البحر الا حاجا او معتمرا
او غازيا في سبيل الله عز وجل فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا ه واراد
بهذه الكلمة تهويل امر البحر وخوف الهلاك فيه كما يخاف من ملامسة النار وقال
الشافعي رحمه الله لا يتبين لي ان اوجب عليه ركوب البحر وفي المحرر للامام
الرافعي على مذهب اصحاب الامام الشافعي رحمهم الله انه يلزمه ركوب البحر ان كان
الغالب منه السلامة ه وفي شرعة الاسلام ان حجة واحدة افضل من
عشرين غزوة في سبيل الله تعالى وفي الحديث حجوا تستغنوا وسافروا تصحوا
تغنموا فاني اباهي بكم الامم ه وتعظيم الحرم بالغ ما يقدر عليه واذا اراد
ان يأكل او يقضي حاجته خرج الى الحل ان استطاع ولا يطيل به المقام
زادا وراحلة لزمه فرض الحج فان اخر بعد وجود ذلك كان مكروها فان

مات ولم يحج او مات عن عدم الامكان بعد وجوده كان عاصيا لله تعالى حين
امكنه الحج من قبل موته ولم يكن كامل الاسلام وقال عمر رضي الله عنه لقد هممت
ان اكتب في الامصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا ه
وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول من مات ولم يزك ولم يحج سأل الرجعة الى
الدنيا وكان تفسيره في هذه الاية قال رب ارجعون لعلي اعمل صالحا فيما تركت
قال ازكي واحج وكان رضي الله عنه يقول هذه الاية من اشد شيء على
اهل التوحيد ه ثم الحج واجب على الفور لا يباح له التاخير عن السنة الاولى
ويأثم بالتاخير الا اذا ادى في عمره فيرتفع الاثم حينئذ وهو احدى الروايتين
عن ابي حنيفة رضي الله عنه وذكر ابن شجاع رحمه الله عن ابي حنيفة رضي الله
عنه انه سئل عمن كان عنده مال مقدار ما يحج به وكان يريد التزوج
ايضا الحج بهذا المال ام يتزوج به قال رضي الله عنه بل يحج ويبدأ بالحج
فذلك دليل على ان الوجوب عنده على الفور وعند محمد رحمه الله يجب الحج
موسعا يباح له التاخير عن السنة الاولى ولا يأثم بتاخير الاداء الا اذا لم
يؤد في عمره فحينئذ يأثم وهو قول الشافعي رحمه الله لانه صلى الله عليه وسلم
اخر الحج بعد نزول فرضيته وقد نزلت فرضيته سنة ست من الهجرة وفتح
مكة سنة ثمان وحج صلى الله عليه وسلم سنة عشر وعند ابي حنيفة وابي
يوسف رحمهما الله تاخير رسول الله صلى الله عليه وسلم ممنوع لان فرضية
الحج ثبتت بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت وهذه الاية نزلت في سنة عشر
فاما النازل في سنة ست فقوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله وهذا امر بالاتمام
لمن شرع فيه فلا يثبت به ابتداء الفرضية مع ان التاخير انما لا يحل لخوف
الفوت وهو عليه الصلوة والسلام آمن منه لعلمه وحيا انه يدركه ه وقال
في شرح التعرف و این رفتن ایشان بسفر حج و عادت کردن ایشان را نه را
از بهر ریاضت نفس است و از شبلی رحمه الله آورده اند که هرکه توبه کردی
و ارادت وی در آمدی وی را بی زاد و راحله بحج فرستادی و خود بنفس با اصحاب
بتشییع وی بیرون رفتی یک منزل و با نکشتی او را در بیابان معنی گفتند دیده
تشییع عند رحله
ارزنا او رفت

ریاضت سرنا ایشان ان نکند کہ یک سفر بادیہ شیخ رحمه الله گفت معنی این
خبر از شبلی آنست کہ مرکہ با ارادت کسی باید ہمہ آن مراد را بیند تا ممکن وی را
دیدار شیخ فرو گیرد وحق را سبحانه فراموش کند وتنبیہ باشد کہ مرید بسیار دیدار
حرمت داشتن مرید مشغول کند حق را سبحانه فراموش کند پس شبلی رحمه
الله ایشان را ببادیہ انداخت تا چون شبلی نیافتند ہمہ حق را دیدندی کہ شبلی نیز
اگر بیاست کردن ایشان مشغول گشتی از حق بازماندی کہ کمال حال این آنست کہ
نہ وی چیزی را حجاب کند و نہ چیزی وی را آنکہ چیزی وی را حجاب کند
وی عابد آن چیزهاست واگر وی خویشتن را حجاب چیزی کند معبود آن چیز است
پس بزرگان ہمہ چیزها را از پیش برداشتند تا عابد حق سبحانه کردند وحق
معبود ایشان نصیحت صحبت وشفقت ارادت اینست ۞ دیگر شناختن اشارت
حج معنی دیگر قطع علایق است وہجر اخوان ومفارقت وطن عارفان را با علایق
کار نیست و با وطن قرار نیست و با غیر حق سبحانه انس نیست وآنجا مرکسی بحضرت
دوست بد نیست وبیت کہ مضاف بحق سبحانه نشان حضرت داده وآحرام گرفتن
بحرم بلکہ در آمدنست ومرکہ دشمنان دارد چون نفس وشیطان ومعاجزکس م
کہ بخشی او را روی نیست ودر احرام نفس را از مرادها باز داشتن است وعارفان را
با مرادهای نفس کار نیست ومحرم را بعرفات وقوف است بذل ومسکنت ومجلی
جز ذل وجز تضرع بدوست رفتن روی نیست ومحرم را وقوف مزدلفه است وعرفات
ومزدلفه جای حاجت خواستن است وحاجت خواستن انبساطات ومرکہ در
دوستی متحقق باشد جز دوست کسی را نہ بیند وحاجتها وی را داده جز باوی انبساط
کردن روی نیست ومحرم را بمنی حاجت است وبمنی جا رمی کردن است اما آنچه
داده وآنداختن است مرانرا کہ با وی است وعارف را جز انداختن فعل خویش
ونادیدن فعل خویش وازخلق تبرا کردن روی نیست ومحرم را طواف است
وطواف گرد در ودیوار دوست برگشتن است ومشتاق را کہ بدیدار دوست
راه نیابد جز گرد در ودیوار دوست برگشتن وخود را بدر ودیوار دوست مالیدن
وبوسه دادن انکان خانه روی نیست ومحرم را سعی میان صفا ومروه است ومرکہ

وهو کہ عارفست محب است ومرکہ محب است مشتاقست ومرکہ مشتاقست مغلوبست
ومرکہ مغلوبست متحیر است ومتحیر را جز آنکہ بکنج دیدن روی نیست ومحرم را
حلق است وعارف را استردن مرادها از دل خویش چاره نیست ودر احرام نحت
وتجب را جز خویشتن کشتن ودر زیر مراد دوست آوردن روی نیست ودر حج حوش
مجرد کردنست وعارفان را از تجرید چاره نیست واحرام بستن نفس را اندر بندا آوردن
ونفس را چرب داشتن روی نیست وجمله معنی آنست کہ ہمان اشنا را نفس
بعین نظر کند دور را نزدیک ونزدیک را آنجا آرند کہ مراد است
تس شناختن خلق سوی حج نہ باختیار است ولکن حق سبحانه جاذب است
وسر جاذب نفس ۞ ودیگر معنی در شناختن سوی حج گفته کشش عارفان
سفر حج آنست کہ ایشان قیامت ناآمده را پیش خویش مثال کرده اند وحج از
بی تذکر قیامت است عام را دنیا حاضر است وقیامت غایب وخاص را دنیا غایب است
وقیامت حاضر چنانکہ در حدیث است حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا وزنوا انفسکم
قبل ان توزنوا تا حال ایشان تا بجا رسیده است کہ قیامت را رای العین بینند ودیگران
قیامت تا رای العین کرده نہ بر ظاهر وی خلاف کرده ونہ بر سروی خروج از اہل
ووطن ومال واز مرادها باز ماندن مثال بیماری ومرکست ومحنتی کہ جوی در راه بوی
رسد ومخاطره در رده وکرد وعرب مثال مخاطرات مرکست وآن رنجهای ایشان
متاع حجاج را مثال دیده خصمانست طاعات را چون جز بادیہ رسید زاد بر کرد
زاد دنیا طعام است وزاد در کر طاعت لذا دروصیم هلاک بود بقیامت طاعت
بود هلاک بود وآن محمل مثال جنازه است دوستان تا بر کوه پیش بودند حجاج
نیز مثابه است تا سر بادیہ بیش بودند وآن عزت آب در بادیہ مثال بیان زیلک
بدعای زندگان وانقطاع اخبار از حجاج مثال فراموش کردن دوستانست مرکہ را
ورسیدن بمیقات مثال نفخ صور است کہ از گور بیرون آیند وجامه بیرون کردن
مثال برهنگی قیامت است وآن لبیک گفتن مثال اجابت داعی است در یوم قیامت
یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده وتظنون ان لبثتم الا قلیلا وآن عیال دور بودن
مثال بیوا از یکدیگر است یوم یفر المرء من اخیه وآن دویدن سوی عرفات

وکلها جعل علما لطاعة الله تعالی والمشاعر مواضع المناسک والمشعر الحرام احد المشاعر وکسر المیم لغة والمشاعر الحواس
مثال دویدن خلق است بعرصات قیامت یوم یخرجون من الاجداث سراعا و
آن جمع عرفات مثال جمع قیامت است یوم یجمعکم لیوم الجمع وآن وقوف بعرفات
مثال وقوف قیامت است یوم یقوم الناس لرب العالمین وآن پیش رفتن امام
وحجاج بر اثر وی تا بموقف مثال دویدن خلقست از پی شفاعت سوی
پیغامبر علیه الصلوة والسلام امت را وآن افاضت بمشعر الحرام از عرفات
سوی شمارگاه دوزخ است ومشعر الحرام با مزدلفه مثال میزانست کہ مراورا
دو پله است کہ چون حجاج انجا رسند اگر مرکب حلال دارند ومطعم وملبس و
مشرب حلال دارند حج ایشان قبول است واگر حرام باشد بیخ ایشان ضایع شود
چنانکہ بخبر آمده است چون بنده گوید لبیک اللهم لبیک گویند لا لبیک ولا سعدیک مرکبک
حرام ومطعمک حرام وملبسک حرام فانی لا یستجاب لک ورفتن سوی مکه بطواف
زیارت مثال انتظار دیدار است تا کرا بار دهند کہ وجوه یومئذ ناضرة
الی ربها ناظرة وکرا باز دارند کہ کلا انهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون وطواف خانه مثال
گردیدن حوالی عرش است وبسایه عرش جای جستن وآن لب بر سنگ نهادن عهد را
تازه کردنست الا من اتخذ عند الرحمن عهدا وآن طواف وداع مثال بدرود
کردن اهل قیامت است کہ بعدا زان نه کافر مؤمن را بیند ونه مؤمن
کافر را وآن اندر چاه زمزم مثال کردن آمدن امت محمد است صلی الله علیه وسلم
بر حوض کوثر وآن رفتن باز گردیدن مثال سرها اشکارا کردنست یوم تبلی
السرائر وآن در خانه باز کردن وبار دادن مثال حجاب برداشتن است
قجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة تشبیه حج بقیامت نیست مرکسی را کہ
وی را از سر خبر است وحج تنبیهست تا قیامت را یاد کنند وساخته باشند
غایات طاعات حج است تا از نهایات اعمال کہ حرکت یاد کنند بو الوطایع قدس
الله ارواحهم مدام مایل باشند سوی حج تا ذکر قیامت اندر دل ایشان بود
تفقد ودایما باستعداد معاد مشغول باشند والله سبحانه الموفق ۞ وقال حجة
الاسلام رحمه الله در هر یکی از انواع اعمال حج سری است ومقصود از وی عبرت
وتذکری ویاد آوردن کاری از کارهای آخرت جهاد وحج در میان است ...
الکوب والمشعر الحرام جبل بالمزدلفة واسمه قزح یقف علیه الامام وعلیه المیقدة وقال الامام النواوی ...

بدل رهبانیت وسیاحت است در امتان پیشین عباد ایشان از میان
خلق بیرون شدندی وبر کوهی ہمہ عمر ریاضت ومجاهدت کردندی
پس حق سبحانه این امت را حج فرمود بدل رهبانیت کہ در حج هم مقصود
مجاهدت حاصل است وهم عبودیت دیگر در وی ظاهر است حق سبحانه
کعبه را بر مثال حضرت ملوک بنهاد واو عز وعلا منزه است از مکان
ولیکن چون شوق عظیم بود هر چه بدوست منسوب بود ہمہ محبوب بود
وقدری عبادت کارها فرمود کہ هیچ عقل بدان راه نیابد هر چه عقل
بدان راه یابد طبع را نیز بدان انس باشد وطبع بموافقت عقل حرکت کند
وکمال بندگی آن بود کہ محض فرمان کار کند ونظر وی جز محض بندگی
نباشد وهیچ نصیب دیگر عقل را وطبع را در آن نباشد تا انجمن حل در
باقی کند کہ سعادت بنده در نیستی نصیب وی است تا آنکه جز حق سبحانه
ورا نحق هیچ چیز نماند وآدمی را چنان آفریده اند کہ بکمال سعادت خویش
نرسد تا اختیار خویش در باقی نکند ومتابعت هوا سبب هلاک وی است
وتا باختیار خویش باشد در متابعت هوا بود ومعاملت وی ناقص وار نبود
وسعادت وی در بندگی است وسفر حج از وجهی بر مثال سفر آخرت
نهاده اند تا از احوال این سفر احوال آن سفر یاد کند وچون زاد سفر
از ہمہ توجهها ساختن گیرد وہمه احتیاطی بجای آورد کہ نباید کہ در بادیه
بی برگ ماند باید کہ بداند کہ بادیه قیامت دراز تر وباهول تر است وانجا
بزاد حاجت بیشتر است وهمچنانکه کہ بنفحی تباه شود زاد راه را نشاید
همچنین هر طاعت کہ بریا آمیخته باشد زاد آخرت را نشاید وچون
بر جنازه نشیند باید کہ از جنازه یاد آورد کہ یقین داند کہ مرکب وی در آن
سفر آن خواهد بود وباشد کہ بیش از آنکه از جنازه فرود آید وقت جنازه
در آید وچون لبیک گفتن گیرد بداند کہ این جواب نداء حق تعالی است وروز
قیامت همچنین نداها خواهد رسید از آن هول باز اندیشد وباید کہ
بخطر آن در مستغرق باشد علی بن الحسین رضی الله عنهما در وقت احرام زرد

روى شد ولرزه بروى افتاد ولبيك نتوانست گفتن گفتند چرا لبيك نگويى گفت ترسم
كه اگر بگويم گويند لا لبيك ولا سعديك وچون اين بگفت از اشتر بيفتاد و
بيهوش شد احمد بن ابى الحوارى مريد ابو سليمان دارانى رحمهما الله حكايت
كرد كه ابو سليمان در ان وقت كه لبيك گفت تا ميلى برفتند وى بيهوش بود وچون
بهوش آمد گفت حق تعالى بموسى صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه
وحى فرستاد كه ظالمان امتخود را بگوى تا نام من نبرند مرا ياد نكنند
كه هر كه مرا ياد كند من ويرا ياد كنم چون ظالم باشند ايشانرا بلعنت ياد
كنم وگفت شنيده ام كه هر كه نفقه حج از شبهت كند وانگاه گويد لبيك ويرا گويند
لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما فى يديك مخفى اين مقدار اشارت كرده آمد
از عبرتهاى حج تا چون كسى ازين اشناسد برقدر صفاى فهم وشدت شوق
وعامى جد در كار ويرا امثال اين معانى روى نمودن گرد واز هر يكى نصيبى
يابد كه حيات عبادت بدان بود والله سبحانه الموفق ۞ وفى كتاب
الطبقات فى الطبقة الاولى ومنهم ابو سليمان عبد الرحمن بن عطية ويقال
عبد الرحمن بن احمد بن عطية من اهل داريا من قرى الشام توفى سنة خمس عشرة
ومائتين قال اذا غلب الرجاء على الخوف فسد القلب وقال الجنيد قال ابو سليمان
الدارانى رحمه الله ربما تقع فى قلبى نكتة من نكت القوم فلا اقبل منه الا
بشاهدين عدلين الكتاب والسنة وقال ابو سليمان لكل عمل ليس له ثواب
فى الدنيا ليس له جزاء فى الآخرة وقال لكل شئ صداء وصداء نور القلب الشبع
وقال افضل الاعمال خلاف هوى النفس وقال لعل انحزونا يبكى فى امة فيرحم
الله تعالى تلك الامة ۞ وفى الطبقات فى الطبقة الاولى ايضا ومنهم احمد بن
ابى الحوارى رحمه الله كنيته ابو الحسن وابو الحوارى اسمه ميمون من اهل دمشق
صحب ابا سليمان الدارانى وغيره من المشايخ مثل سفيان بن عيينة وابى
عبد الله النباجى وله اخ يقال له محمد بن ابى الحوارى يجرى مجراه فى الزهد
والورع وابنه عبد الله بن احمد من الزهاد وابوه ابو الحوارى ايضا كان من
العارفين والورعين فبيتهم بيت الورع والزهد توفى سنة ثلاثين ومائتين

قال الدنيا مزبلة ومجمع الكلاب واقل من الكلب من عكف عليها فان الكلب يأخذ
منها حاجته وينصرف والمحب لها لا يزائلها بحال وقال من احب ان يعرف بشئ
من الخير او يذكر به فقد اشرك فى عبادته وقال اقلل مطعمك واجتنب مرادك
وروض نفسك على المكاره وقال لا تقرأ القرآن فانظر فى آية آية فتحار
عقلى فيها واعجب من حفاظ القرآن كيف يهناهم النوم ويسعهم ان يشتغلوا
بشئ من الدنيا وهم يتلون كتاب الله الرحمن عز وجل لو فهموا ما يتلون
وعرفوا حقه وتلذذوا به لذهب عنهم النوم فرحا بما رزقوا ووفقوا ۞
وفى شرح السنة فى باب الكسب وطلب الحلال من كتاب البيوع باسناده
عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا ايها الناس ان الله تعالى طيب ولا يقبل الا الطيب وان الله سبحانه امر
المؤمنين بما امر به المرسلين فقال عز من قائل كلوا من طيبات ما رزقناكم
ثم ذكر صلى الله عليه وسلم الرجل يطيل السفر يمد يديه الى السماء يا رب يا رب
اشعث اغبر مطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام
فانى يستجاب لذلك ۞ هذا حديث صحيح اخرجه مسلم رحمه الله وفى
شرح السنة ايضا فى كتاب المناسك فى باب استلام الركنين اليمانيين
وتقبيل الحجر الاسود باسناده عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضى الله
عنهم انه قال لم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح من البيت الا الركنين
اليمانيين ۞ هذا حديث متفق على صحته اخرجه البخارى ومسلم رحمهما
الله قال رحمه الله والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم انه لا يستلم الا الحجر
الاسود والركن اليمانى وروى عن معاوية رضى الله عنه انه كان يمسح الاركان
كلها ويقول ليس شئ من البيت مهجورا وكذلك ابن الزبير رضى الله
عنهما كان يمسح الاركان كلها والاول اولى بالسنة قال عبد الله بن عمر
رضى الله عنهما ما ارى يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام
الركنين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتمم على قواعد ابراهيم عليه
الصلوة والسلم وهذا حديث متفق على صحته ۞ وروى عن ابن عمر رضى

يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا
صالحا يا ايها الذين امنوا

الله عنهما انه كان يزاحم على الركنين وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان مسحهما كفارة للخطايا ۞ ومعنى الاستلام هو التمسح باليد او بغير ذلك
وقال الازهرى هو افتعال من السلام وهو التحية واهل اليمن يسمون الركن
الاسود المحيا اى الناس يحيونه ۞ وفى شرح السنة ايضا باسناده عن ابراهيم
عن عابس بن ربيعة قال رايت عمر بن الخطاب رضى الله عنه استقبل الحجر ثم قال
انى لاعلم انك حجر ولولا انى رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك
ثم تقدم فقبله ۞ هذا حديث صحيح متفق عليه اخرجه البخارى و
مسلم رحمهما الله وقال سويد بن غفلة رضى الله عنه رايت عمر رضى الله عنه
قبل الحجر والتزمه وقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بك حفيا ۞
قال رحمه الله والعمل على هذا عند اهل العلم يستحبون تقبيل الحجر الاسود فان
لم يمكنه استلمه بيده ويقبله فى كل طوفة فان لم يكن ففى كل وتر فان لم يصل بيده
اليه استقبله اذا حاذاه وكبر وقد روى فى بعض الحديث ان الحجر يمين الله تعالى
فى الارض ۞ والمعنى ان من صافحه فى الارض كان له عند الله سبحانه عهد
فكان كالعهد يعقده الملوك بالمصافحة لمن يريدون موالاته وكما يصفق على
ايدى الملوك بالبيعة وروى ايضا فى شرح السنة باسناده عن نافع عن ابن عمر
رضى الله عنهما انه قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر فاستلمه ثم
وضع شفتيه عليه طويلا يبكى ثم التفت فاذا هو بعمر يبكى فقال صلى الله عليه
وسلم يا عمر ههنا تسكب العبرات ۞ وقال فى شرح السنة ايضا وروى عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بنى آدم ۞
وفى شرح السنة فى هذا الباب ايضا باسناده عن الاسود بن يزيد عن عائشة
رضى الله عنها انها قالت سالت النبى صلى الله عليه وسلم عن الجدر امن البيت
هو قال صلى الله عليه وسلم نعم قلت فما لهم لم يدخلوه فى البيت قال صلى الله عليه وسلم
ان قومك قصرت بهم النفقة قلت فما شان بابه مرتفعا قال صلى الله عليه وسلم
فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاؤا ويمنعوا من شاؤا ولولا ان قومك حديث عهدهم

بالجاهلية فاخاف ان تنكر قلوبهم ان ادخل الجدر فى البيت وان الصق بابه
بالارض ۞ هذا حديث متفق على صحته اخرجه البخارى ومسلم رحمهما
الله ورواه عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما عن خالته عائشة رضى الله عنها
قالت قال النبى صلى الله عليه وسلم لولا ان قومك حديثوا عهد لهدمت الكعبة
فالزقتها بالارض وجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها
ستة اذرع من الحجر فان قريشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة ۞ اراد صلى
الله عليه وسلم بالجدر الحجر وفى الحديث دلالة على جواز ترك بعض ما هو
الاولى اذا لم يكن فريضة عند خوف الفساد من فعله وجواز ترك بعض
الاختيار مخافة ان يقصر عنه فهم بعض الناس فيقعوا فى فتنة وفى قوله
صلى الله عليه وسلم وان الصق بابه بالارض بيان ان الناس غير محجوبين
فى حق الدين عن دخول البيت اى جوف شاؤا كما ان الحجر جوف من البيت لا
يحل لاحد ان يحجب الناس عنه وما يأخذه السدنة من الناس على دخول البيت
لا يطيب لهم وانما يحل اجرهم على ما يتولونه من القيام بمصالحه فى بيت المال
وقال ابو العالية الرياحى رضى الله عنه فى قوله تعالى فان لله خمسه
قال السهم المضاف الى الله تعالى انما هو للكعبة بيت الله عز وجل
واكثر اهل العلم على انه تعالى اضاف الخمس الى نفسه لشرفه وسهم الله عز وجل
وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد وعلى هذا القياس امر المساجد
والمشاهد والرباطات والمنازل التى ينتابها الناس لاقامة عبادة الشرع
وارتفاق والآبار والحياض المستعملة فى الفلاة وليس لاحد ان يأخذ ممن
يأتيها شيئا الا ان يستأجره رجلا ويعطيه شيئا على قيامه بمصالحه من سقى
ماء او تنظيف مكان او نحوه ۞ وقال فى قوت القلوب فى ذكر فضائل
البيت وتحضر حجاجه فيه فى الخبر ان الله تعالى وعد هذا البيت ان يحجه
فى كل سنة ستمائة الف وان نقصوا اكملهم الله تعالى بالملائكة وان الكعبة
تحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها متعلق باستارها يسعون حولها حتى
تدخل الجنة فيدخلون معها وفى الخبر ان الحجر ياقوتة من يواقيت الجنة وانه

يُبعث يوم القيامة وله عينان ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق ۝
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبّله كثيرا وروينا انه صلى الله عليه وسلم
سجد عليه وكان صلى الله عليه وسلم يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبّل
طرف المحجن وطاف صلى الله عليه وسلم على الراحلة لينظر الناس اليه ويقتدوا بشمائله
وقال صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم ۝ وفي شرح السنة في باب الطواف
راكبا باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف
بالبيت على راحلته واستلم الركن بمحجنه ۝ وهذا صحيح اخرجه البخاري ومسلم
رحمهما الله وباسناده عن ابي الطفيل رضي الله عنه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم
يطوف حول البيت على بعيره ويستلم الحجر بمحجنه ۝ وهذا حديث صحيح اخرجه مسلم
رحمه الله وفي رواية اخرى عن ابي الطفيل ويستلم الركن بمحجن معه ويقبّل المحجن ۝
والمحجن عود معقف الراس يحرك الراكب به بعيره يقال حجنت الشيء واحتجنته
اذا جذبته وضممته الى نفسك وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال طاف
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبين الصفا
والمروة ليراه الناس ۝ اخرجه مسلم رحمه الله وقال ابن عباس رضي الله عنهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد
حتى خرج العواتق من البيوت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يُضرب
الناس بين يديه فلما كثر عليه ذلك ركب والمشي والسعي افضل ۝ وفيه دليل على
جواز الطواف عن المحمول وان كان مطيقا وكرهه قوم الا من عذر واختلفوا
في الراكب هل يرمل في الطواف ام لا ۝ وفي قوت القلوب ايضا في ذكر فضائل الحج
وبعض ما جاء فيه وقبّل الحجر عمر رضي الله عنه ثم قال اني لاعلم انك حجر لا تضر
ولا تنفع ولولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبّلك ما قبّلتك ثم بكى
رضي الله عنه حتى علا نشيجه فالتفت الى ورائه فاذا علي رضي الله عنه فقال
يا ابا الحسن ههنا تسكب العبرات فقال علي رضي الله عنه بل هو يضر وينفع قال وكيف
قال ان الله عز وجل لما اخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم القمه هذا الحجر
فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود ۝ قيل وذلك هو معنى قول

في الصحاح المحجن بالكسر كالصولجان وحجنت الشيء واحتجنته اذا جذبته بالمحجن الى نفسك ومنه قيل للرجل اذا اختص بشيء لنفسه قد احتجنه دون اصحابه والتحجين التعويج والتعقيف ومحجن الراعي ودو كالصولجان ۝

في الصحاح الشيخ نشيج الباكي اذا غص بالبكاء في حلقه من غير انتحاب وفي القاموس نشج الباكي غص بالبكاء والانتحاب ۝

قول الناس عند الاستلام اللهم ايمانا بك وتصديقا بكتابك ووفاء بعهدك يعني
هذا الكتاب والعهد وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا اول من
تنشق عنه الارض ثم آتي اهل البقيع فيحشرون معي ثم آتي اهل مكة فاحشر بين الحرمين ۝
وفي الخبر ان آدم عليه الصلوة والسلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا بر حجك
يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام وجاء في الاثر ان الله تعالى جل ينظر في
كل ليلة الى اهل الارض فاول من ينظر اليه اهل الحرم واول من ينظر اليه من اهل
الحرم اهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له ۝ وفي قوت القلوب
ايضا وكنت انا بمكة سنة فاهمني الغلاء بها حتى ضقت ذرعا به فرايت في النوم
شخصين بين يدي يقول احدهما للآخر كان في هذا البلد عزيز كانه نطق الغلاء
فقال الآخر الموضع عزيز فكل شيء فيه عزيز فان احببت ان ترخص الاشياء عليك
فضعها الى الموضع حتى ترخص ۝ وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر فضل
المقام بمكة كان سفيان الثوري رضي الله عنه يقول والله ما ادري
اي البلاد اسكن فقيل له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل
فالشام قال يشار اليك بالاصابع قيل فالعراق قال بلد الجبابرة قيل مكة قال
تذيب الكيس والبدن وقد كان بعض السلف يكره المجاورة بمكة ويحب قصد البيت
للحج والخروج منه اما لاجل الشوق اليه او خشية الخطايا فيه او حبا للعود
وقد قال الله تعالى واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا اي يثوبون اليه
يعودون مرة بعد مرة ولا يقضون منه وطرا ۝ وكان بعضهم يقول لكون
في بلد وقلبك مشتاق متعلق بهذا البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم
بمقامك وقلبك متعلق ببلد غيره وقال بعض السلف كم من رجل بخراسان
اقرب الى هذا البيت ممن يطوف به وقيل ان لله تعالى عبادا تطوف بهم
الكعبة ۝ وروى ابن عيينة عن الشعبي رضي الله عنهما انه قال لان اقيم بحمام
اعين احب الى من ان اقيم بمكة قال سفيان يعني اعظاما لها وتوقيا عن الذنب
فيها ۝ وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب الحجاج اذا حجوا ويقول
يا اهل اليمن يمنكم ويا اهل الشام شامكم ويا اهل العراق عراقكم ليبقى لحاج البيت هيبتهم

الى الذنوب والافكار الدنية فانه يقال ان العبد يؤاخذ بالهمة في ذلك البلد وعن ابن
مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤاخذ العبد فيه بالارادة قبل العمل الا بمكة و
يقال ان السيئات تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات وان السيئات التي تكتسب بمكة
لا تكفرها الا هنالك كذا في قوت القلوب قبل هذا الباب وفي قوت القلوب
ايضا قبل هذا الباب وكان الورعون منهم عبد الله بن عمرو وعمر بن عبد العزيز
وغيرهما رضي الله عنهم يضرب احدهم فسطاطين فسطاطا في الحرم وفسطاطا
في الحل فاذا اراد ان يصلي او يعمل شيئا من الطاعات دخل فسطاط الحرم واذا
اراد ان ياكل او يكلم اهله خرج الى فسطاط الحل ويقال ان الحجاج في سالف
الدهر كانوا اذا قدموا مكة خلعوا نعالهم بذي طوى تعظيما للحرم وتعظيما
لشعائر الله تعالى فتنويها لحرمه وامنه واعمال البر كلها تضاعف بمكة الحسنة
بمائة الف حسنة على مثال الصلوة في المسجد الحرام روي ذلك عن ابن عباس
وانس رضي الله عنهم وقال ايضا في قوت القلوب وكنت لا ابدال في ارض الهند والزنج
وبلاد الكفر ويقال لا تغرب الشمس من يوم الا يطوف هذا البيت
رجل من الابدال ولا يطلع الفجر من ليلة الا طاف به واحد من الاوتاد واذا
انقطع ذلك كان سبب رفعه من الارض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة
لا يرون لها اثرا وهذا اذا اتى عليها سبع سنين لم يحجها احد ثم يرفع القرآن
من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن
من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاغاني واخبار
الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه الصلوة والسلام فيقتله والساعة عند ذلك
بمنزلة الحامل المقرب تتوقع ولادها ۝ وروينا عن وهيب بن الورد المكي
رضي الله عنه انه قال كنت ذات ليلة اصلي في الحجر فسمعت كلاما بين الكعبة والاستار
تقول الى الله تعالى اشكو ثم اليك يا جبرئيل ما القى من الطائفين حولي من تفكرهم
في الحديث ولغوهم ولهوهم لئن لم ينتهوا عن ذلك لانتفضن انتفاضة يرجع كل حجر
مني الى الجبل الذي قطع منه ۝ وفي الخبر لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والمقام ۝
وفي الخبر استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل ان يرفع فقد هدم مرتين ويرفع

ويرفع في الثالثة ۝ وفي الكشاف وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل
ان لا تحجوا فانه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة ۝ وروي حجوا قبل
قبل ان لا تحجوا حجوا قبل ان يمنع البر جانبه ۝ وعن ابن مسعود رضي الله عنه
حجوا هذا البيت قبل ان تنبت في البادية شجرة لا تاكل منها دابة الا نفقت ۝
ثم قال في قوت القلوب ورفعه الذي ذكرنا يكون بعد هدمه لانه يبنى حتى
يعود الى حاله ويحج مرارا ثم يرفع بعد ذلك فروينا انه قال يقول الله
تعالى اذا اردت ان اخرب الدنيا بدات ببيتي فخربته ثم اخرب الدنيا
على اثره ۝ ثم قال في قوت القلوب وليس بعد مكة مكان افضل من مدينة
رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعمال فيها مضاعفة روي عن النبي صلى
الله عليه وسلم صلوة في مسجدي هذا خير من الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام ۝
ولذلك قيل ان فضل الاعمال في المدينة كفضل الصلوة كل عمل بالف عمل وبعد
ذلك الارض المقدسة فان فضل الصلوة فيها بخمسمائة صلوة وكل عمل فيها
بخمسمائة مثله ۝ وروينا عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
صلوة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلوة وصلوة في المسجد الاقصى بالف صلوة ۝
ثم يستوي الارض بعد ذلك فلا يبقى مندوب اليه مقصود لفضل ذلك الربع
عليه كما جاء في الخبر لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي
هذا والمسجد الاقصى وبعد ذلك فاي موضع صلح فيه قلبك وسلم لك دينك
فهو افضل المواضع لك وقد جاء في الخبر البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده
سبحانه فاي موضع رايت فيه رفقا فاقم واحمد الله تعالى ۝ وقال سفيان
الثوري رحمه الله اذا سمعت في بلد برخص فاقصده فانه اسلم لدينك واقل
لهمك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين
وقد كان القراء والمريدون يقصدون الامصار للقاء العلماء ويتنقلون في
البلاد ليعلموا ويزدادوا من العلم الى الله تعالى ويتعرفوا الطريق اليه فاذا فقد
العالمون وعدم المريدون فالزم موضعا ترى فيها سلامة دين وصلاح
قلب وسكون نفس ولا تنزع الى غيره فانك لا تامن ان تقع في شر منه

في حديث الاوزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم ۝

العلماء والصالحين للعلم والنيل والتابعين وسلم وكان ۝

المكان الاول فلا نقدر عليه والله تعالى غالب على امره ولا قوة الا بالله سبحانه
وقال في قوت القلوب ايضا وقد روينا خبر من طريق اهل البيت رضي الله تعالى
عنهم اذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج اربعة اصناف سلاطينهم
للنزهة واغنياؤهم للتجارة وفقراؤهم للمسألة وقراؤهم للسمعة ۞ وان الله
تعالى قد يعطي الدنيا بنية الآخرة ولا يعطي الآخرة على نية الدنيا ۞ وقد جاء
في الخبر يوجر في الحجة الواحدة ثلاثة الموصي بها والمنفذ للوصية والحاج لانه
ينوي خلاص اخيه المسلم والقيام بفرضه ۞ وقد جاء مثل المجاهد الذي اخذ
في جهاده اجرا مثل ام موسى تحمل اجرها وترضع ولدها ۞ وفي جامع الاصول
في حرف الفاء في فضائل الحج والعمرة ام سلمة رضي الله عنها ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من اهل بحجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر او وجبت له الجنة شك الراوي ايتهما
قال اخرجه ابو داود رحمه الله ۞ ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت سبعين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته
امه ۞ اخرجه الترمذي رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم جهاد الكبير والصغير والضعيف والمرأة الحج والعمرة ۞
اخرجه النسائي رحمه الله عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله نرى
الجهاد افضل الاعمال افلا نجاهد قال صلى الله عليه وسلم لكن افضل الجهاد
واجمله حج مبرور ثم لزوم الحصر قالت رضي الله عنها فلا ادع الحج بعد اذ سمعت
هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞ وفي رواية قالت رضي الله عنها قلت يا رسول
الله الا نخرج فنجاهد معك فاني لا ارى عملا في القرآن افضل من الجهاد قال
صلى الله عليه وسلم لا ولكن احسن الجهاد واجمله حج البيت حج مبرور ۞ اخرج البخاري
رحمه الله الاولى الا قوله حج مبرور واخرج الثانية النسائي رحمه الله ۞ ابن مسعود
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تابعوا بين الحج والعمرة فانهما
ينفيان الذنوب والفقر كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس
للحجة المبرورة ثواب الا الجنة وما من مؤمن يظل يومه محرما الا غابت الشمس بذنوبه ۞

احرم ابو...

اخرجه الترمذي رحمه الله وانتهت رواية النسائي رحمه الله عند قوله الا الجنة
سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ملب
يلبي الا لبى ما على يمينه وشماله من حجر او شجر او مدر حتى تنقطع الارض من ههنا
وههنا ۞ اخرجه الترمذي رحمه الله وزاد رزين في رواية ابن مسعود
رضي الله عنه وما من مؤمن يلبي لله سبحانه الا شهد له ما على يمينه وشماله الى
منقطع الارض ۞ حج مبرور اي متقبل يثاب عليه بالجنة وفي الصحاح
الحصير البادية ۞ وفي كتاب كشف المحجوب في كشف الحجاب في الحج خداي عز وجل
گفت ولله على الناس حج البيت الآية از فرايض اعيان يكى حجست بر بنده
در حال صحت وعقل وبلوغ واسلام وحصول استطاعت وآن احرام بود بميقات
ووقوف بعرفات وطواف زيارت باجماع وسعي ميان صفا ومروه وبي احرام
در حرم نبايد شد ۞ وفي الكافي شرح الهداية اعلم ان فرض الحج الاحرام
والوقوف بعرفة وطواف الزيارة وواجبه الوقوف بمزدلفة ورمي الجمار
والسعي والحلق وطواف الصدر لغير المكي وغيرها سنن وآداب وتعرف الكل
في مظانها ۞ وفي مناسك الامام الخصيري رحمه الله ركن الحج شيئان الوقوف
بعرفة وطواف الزيارة ۞ وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله ارکان
الحج كه بي آن درست نيايد پنج است احرام وطواف وسعى
از وى سعي وايستادن بعرفات وموى ستردن بيك قول وواجبات حج
كه اگر از آن دست بدارد حج باطل نشود وليكن گوسفندی كشتن لازم آيد
شش است احرام آوردن در ميقات اگر از آنجا درگذرد بي احرام گوسفندی
واجب آيد وسنگ انداختن وصبر كردن در عرفات تا آفتاب فرو شود
ومقام كردن شب بمزدلفه وهم بمنا وطواف وداع واين شش جاى
بازيستن يك قول ديگر است كه گوسفند لازم نيايد چون دست از آن بدارد
ليكن اين جمله سنت بود ۞ وفي مناسك الشيخ الامام العالم العارف محمد بن
الحسين الفضل المعروف بمولانا جمال الملة والدين الستاجي رحمه الله و
قد توفي رحمه الله ببخارا سنة اربع واربعين وسبعمائة فرائض حج سه چيز است

اول احرام واو شرطست در معنى چون ركن دليل بر آن جمله احرام در حالت
بنده كيست واداى افعال بعد از آن ادى كه از حج فرض نيابت نداند دوم
وقوف بعرفات سوم طواف زيارت ۞ وفي قوت القلوب فاما
فرايض الحج عند جملة العلماء فسته اختلفوا منها في ثلث وهي السعي والمبيت
بالمزدلفة عند المشعر ليلة النحر ورمي جمرة العقبة يوم النحر واجمعوا على
على ثلث وهن الاحرام به والوقوف بعرفة وطواف الزيارة ولم يختلفوا
في انه ما سوى هذه سنة واستحباب ومذهبي في هذا وهو مذهب الاكثر
من العلماء ان فرايض الحج اربعة اولها الاحرام به والوقوف بعرفة بعد زوال
الشمس من يوم عرفة وآخر حد الوقوف قبل طلوع الفجر من يوم النحر وطواف
الزيارة بعد الوقوف بعرفة وبعد رمي جمرة العقبة والسعي بين الصفا والمروة
بعد الاحرام بالحج ان شئت قبل الوقوف بعرفة وان شئت بعده وما سوى ذلك
فسنون فيستحب بعضه آكد من بعض وفي ترك بعضه كفارة ۞ وفي شرح
السنة في باب السعي بين الصفا والمروة اداء فرض الحج ليس على الفور ويجوز
تأخيره عن اول سنة الوجوب لان فرض الحج نزل سنة خمس من الهجرة ۞ وفي شرح
السنة ايضا في هذا الباب والطواف بين الصفا والمروة في الحج والعمرة واجب
عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والعلماء لا يتحلل الحاج عن
الحج ولا عن العمرة ما لم يأت به وهو قول عائشة وابن عمر وجابر رضي الله عنهم
واليه ذهب مالك والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله وذهب جماعة الى انه
تطوع وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما وقال من طاف بالبيت فقد حل وبه
قال ابن سيرين رضي الله عنه واليه ذهب سفيان الثوري واصحاب الرأي
رحمهم الله وقال سفيان الثوري واصحاب الرأي رحمهم الله على من تركه دم ۞
ثم قال في كشف المحجوب حرم را بدان حرم خوانند كه در وى مقام ابراهيم
عليه الصلوة والسلام ومحل امن است وابراهيم را عليه الصلوة والسلام
دو مقام است يكي مقام تن ودیگر مقام دل مقام تن مكه ومقام دل
خلت هر كه قصد مقام تن وى كند از همه شهوات ولذات اعراض بايد كرد و

واقتدى النبي صلى الله عليه وسلم ... العاشرة بلا عذر صح

بمقام

كفن

كفن در پوشيد ودست از صيد حلال بداشت وجمله حواس را در بند كرد
وافعال حج بجاى آورد وباز چون كسى قصد مقام دل كند از ماألوفات ولذات
وراحات اعراض بايد كرد واز ذكر اغيار معرض بايد شد والتفات بكون
محظور بايد داشت وانگاه بعرفات معرفت بايد حاضر شد وآنجا قصد
مزدلفه زلفت بايد كرد وآنگاه بجان سر را بطواف حرم تنزيه حق سبحانه بايد كرد
وسنگ هواها وخاطرهاى فاسد را بايد بينداخت بمناى امان ونفس را در
منحرگاه مجاهدت قربان بايد كرد تا بمقام خلت رسد دخول مقام تن
امان بود از شمشير دشمن ودخول مقام خلت امان بود از قطيعت ودر
حديث است الحاج وفد الله عز وجل يعطيهم ما سألوا ويستجيب لهم ما دعوا
بر هيچ شان آنچه خواهند واجابت كند بانچه دعا كنند وآن گروه ديگر
نخواهند ونه دعا كنند در مقام تسليم باشند چنانكه ابراهيم عليه الصلوة
والسلام از علمه بحالي فهو حسبي من سؤالي علمه بحالي
ومحمد بن الفضل رحمه الله گويد عجب دارم از آنكه در دنيا خانه وى طلبند
چرا در دل مشاهده وى نطلبند اگر زيارت سنگى كه در سالى بدو نظر باشد
فريضه بود دلى كه روزى سيصد وشصت نظر بود بزيارت اولىتر باشد
اهل همت را در هر قدم از راه مكه نشانيست وچون بحرم رسند از مهلكى
خلعتى يابند وابو يزيد قدس الله تعالى روحه گويد هر كرا ثواب وجزاى
عبادت فردا افتد هنوز امروز وى عبادت نكرده است كه ثواب هر نفسى
از مجاهدت در حال حاصل است وهم گويد نخستين حج رفتم بجز خانه نديدم
ودوم بار هم خانه ديدم هم خداوند خانه وسوم بار همه خداوند خانه
ديدم وهيچ خانه نديدم في الجمله حرم آنجا بود كه مشاهده تعظيم بود
وآنرا كه كل عالم ميعاد قربت وخلوتگاه انس نباشد وى را از دوستى
هنوز خبر نبود وچون بنده مكاشف بود عالم همه حرم وى باشد وچون
محجوب باشد حرم وى را اظلم مواضع عالم بود اظلم الاشياء دار الحبيب
بلا حبيب پس حقيقت مشاهدت رضا راست اندر محل خلت كه خداوند عز وجل سبب

ان دیدار کعبه را کردانیده است نه قیمت کعبه راست اما بهر سبب تعلق می باید
تا عنایت حق تعالی از کدام کمینکاه روی نماید مراد مردان از قطع مفازات
و بوادی نه حرم بوده است که بی دوست رویت حرم حرام بود بلکه مراد انشان
مجاهدتی بوده است در شوق مقلقل و در وزکاری در محبت دایم یکی نزدیک
جنید قدس الله روحه آمد وی را کفت از کجا می آیی کفت بحج بودم جنید کفت
حج آوردی کفت بلی کفت از ابتدا که از خانه برفتی و از وطن رحلت کردی
از همه معاصی رحلت کردی کفت نی کفت پس رحلت نکردی کفت در هر منزلی که
مقام کردی مقام از طریق حق اندران مقام قطع کردی کفت نی کفت منازل
نسپردی کفت چون محرم شدی از صفات بشریت جدا شدی چنانکه از جامهای عادات
کفت نی کفت پس محرم نشدی کفت چون بعرفات واقف شدی در کشف مشاهدت
وقوفت پدید آمد کفت نی کفت پس بعرفات نه ایستادی کفت چون بمزدلفه
شدی و مرادات حاصل شد همه مرادها را ترک کردی کفت نی کفت بمزدلفه
نشدی کفت چون طواف کردی خانه سر را اندر محل تنزیه لطایف حضرت جلال
حق جل ذکره دیدی کفت نی کفت طواف نکردی کفت چون سعی کردی میان
صفا و مروه مقام صفا و درجه مروت را ادراک کردی کفت نی کفت پس
سعی نکردی کفت چون بمنا آمدی منیتها از تو ساقط شد کفت نی کفت هنوز
بمنا نرفتی کفت چون بمنحرکاه قربان کردی خواستهای نفسانی را قربان کردی کفت نی
کفت پس قربان نکردی کفت چون سنک انداختی هرچه با تو صحبت داشت از معانی
نفسانی انداختی کفت نی کفت هنوز سنک نینداختی و حج نکردی باز کرد و
باین صفت حجی بکن تا بمقام ابراهیم علیه الصلوة والسلام برسی و شنیدم که یکی از
بزرکان در مقابله کعبه نشسته بود و می کریست و این ابیات می کفت شعر

أَصبَحتُ يَومَ النَحرِ والعيشُ شَيِّجٌ ... وكانَ جُدا الحادي هامَ مُعَجِّلُ
أُسائِلُ عَن سَلمى فَهَل مِن مُخَبِّرٍ ... بِأَنَّ لَهُ عِلمًا بِها أَينَ تَنزِلُ
لَقَد أَنشَدتُ حَجّي ونُسكي وعُمرَتي ... وفي البَينِ شُغلٌ عَن حَجّي مُشغِلُ
سَأَرجِعُ مِن عامي لِحَجَّةِ قابِلٍ ... فَإِنَّ الَّذي قَد كانَ لا يُتَقَبَّلُ ه

وفی لطایف الاشارات فی التفسیر للامام القشیری رحمه الله فی قوله
عزوجل وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثورا الّذی اصحاب
الحقایق وارباب التوحید یلوح لقلوبهم من سماع هذه الایة ما یحصل
به کمال روحهم وبنادی لقلوبهم من الراحات ما یضیق عن وصفه
شرحهم ولقد ظهرت قیمة اعمالهم حیث قال الحق سبحانه وقدمنا
الی ما عملوا واوجب لهم سماع قوله وقدمنا من الاریحیة ما یشغلهم عن
الاهتمام بقوله فجعلناه هباءً منثورا ویقولون یا لیت لنا اعمال
اهل الدارین ثم لا یقبل منها ذرة وهو سبحانه یقول بسببها وقدمنا
الی ما عملوا من عمل وکانهم اذا تخلصوا من مواضع الخلل وموجبات
الخجل من اعمالهم عدوا ذلک من اجل ما ینالون من الاحسان وفی معناه
انشدوا شعر سأرجع من عامی الی الحج مقبلا ... فان الذی قد کان لا یتقبل ه
ثم قال فی کشف المحجوب فضیل بن عیاض رحمه الله کوید جوانی
دیدم در موقف خاموش ایستاده و سر فرو انداخته همه خلق در دعا
بودند و وی خاموش بود کفتم ای جوان تو نیز چرا دعا و انبساطی
نکنی کفت مرا وحشتی افتاده است و وقتی که داشتم از من فوت شد
هیچ روی دعا کردن ندارم کفتم دعا کن تا خدای عزوجل ببرکات
این جمع ترا بسر مراد تو رساند کفت خواست که دست برکرد و دعا کند
نعرة از وی ظاهر شد و جان با آن برآمد ه ذو النون مصری قدس
الله تعالی روحه کوید جوانی دیدم بمنا ساکن نشسته و همه خلق
بقربانها مشغول من در وی نکاه کردم تا چه کند و او کریست کفت بار
خدایا همه خلق بقربانها مشغولند و من نیز می خواهم تا نفس خود قربان
کنم اندر حضرت تو از من بپذیر این بکفت و بانکشت سبابه بکلو اشارت
کرد و بیفتاد چون نکاه کردم مرده بود رحمه الله ه پس حجها بر دو
کونه بود یکی اندر غیبت و یکی اندر حضور آنکه اندر مکه اندر غیبت باشد
چنان بود که اندر خانه خود اندر غیبت بود عینی از غیبتی اولیتر نباشد

وآنکه اندر خانه خود حاضر باشد چنان بود که بمکه حاضر بود حضرتی
از حضرتی اولیتر نباشد پس حج مجاهدتی بود مر کشف مشاهدت را
و مجاهدت علت مشاهدت نبود بلکه سبب آن بود که و سبب را اندر
حقیقت معانی تاثیری بیشتر نباشد پس مقصود حج نه مجرد دیدار خانه
باشد بلکه مقصود کشف مشاهدت باشد اکنون من اندر مشاهدت
بابی که متضمن این معنی بود بیاریم تا بحصول مقصود تو متقرب باشم
وبالله سبحانه التوفیق ه

باب المشاهدة

پیغامبر صلی الله علیه وسلم فرموده اجیعوا بطونکم ودعوا الحرص
واعروا اجسادکم وقصروا الامل واظمئوا اکبادکم ودعوا الدنیا
لعلکم ترون الله تعالی بقلوبکم ه ونیز فرموده صلی الله علیه وسلم
در حال سوال جبرئیل علیه الصلوة والسلام از احسان ان
تعبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک ه وقد وحی الله الی داود
علیه الصلوة والسلام یا داود اتدری ما معرفتی قال لا قال
حیوة القلب فی مشاهدتی ه مراد این طایفه قدس الله
تعالی ارواحهم از مشاهدت دیدار دلست که بدل حق تعالی را می
بینند در خلا و ملا و ابو العباس ابن عطا رحمه الله می کوید
فی قوله عز وعلا ان الذین قالوا ربنا الله ای بالمجاهدة ثم استقاموا
ای علی بساط المشاهدة ه وحقیقت مشاهدت بر دو کونه باشد
یکی از صحت یقین و دیکر از غلبه محبت چون محبت بدرجتی رسد که کلیت
وی همه حدیث دوست کردد جز دوست را نه بیند و محمد بن واسع رضی
الله عنه می کوید ما رایت شیئا الا ورایت الله تعالی فیه ای بصحة الیقین
یعنی هیچ چیز را نه حق را سبحانه اندران دیدم و شبلی قدس الله تعالی
روحه کوید ما رایت شیئا قط الا الله عزوجل یعنی بغلبات المحبة
وغلبات المشاهدة پس یکی فعل بیند و اندر دید فعل بچشم سر فاعل
بیند و بچشم سر فعل بیند و یکی را محبت فاعل از کل بربایند تا همه فاعل بیند

شد پس طریق این استدلالی بود و طریق آن جذبی بود یکی مستدل بود تا
اثبات دلایل حقایق بروی عیان کند و یکی مجذوب و ربوده دلایل و حقایق
او را حجاب آید من احب شیئا لا یطالع غیره ومن عرف شیئا لا یهاب غیره
ترکوا المنازعة احب شیئا مع الله عزوجل والاعتراض علیه فی احکامه
وافعاله سبحانه آنکه بشناسد با غیر نیارامد و آنکه دوست دارد غیر
نه بیند پس بر فعل خصومت نکند تا منازع نباشد و بر کرده اعتراض نکند
تا متصرف نباشد و خداوند سبحانه از رسول صلی الله علیه وسلم
و معراج او علیه الصلوة والسلام ما را خبر داد و کفت ما زاغ البصر
وما طغی ای من شدة شوقه الی الله سبحانه چشم هیچ چیز باز نکرد تا آنچه بباید
بدل بدید هر کاه محب چشم از موجودات فراز کند لا محاله بدل
موجد را بیند و خدای عزوجل فرموده لقد رای من آیات ربه الکبری ه
و نیز فرموده قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم ای ابصار العیون عن
الشهوات وابصار القلوب عن المخلوقات پس هر که بمجاهدت
چشم سر از شهوت بخواباند لا محاله حق را سبحانه بچشم سر بیند تحت
کان اخلص مجاهدة کان اصدق مشاهدة پس مشاهدت باطن مقرون
مجاهدت ظاهر بود و سهل بن عبد الله التستری رحمه الله فرموده من
غمض بصره عن الله سبحانه طرفة عین لا یهتدی الیه طول عمره هر که
بر بصیرت یک طرفة العین از حق عز وعلا فراز کند هرکز راه نیابد
از آنکه التفات بغیر از کنایش بغیر و هر که را بغیر باز کذاشتند هلاک
شد پس اهل مشاهدت را عمر آن بود که اندر مشاهدت بود و آنچه در غیبت
بود آنرا عمر نشمرند که آن مر ایشانرا مرک بحقیقت بود چنانکه از ابو یزید
قدس الله تعالی روحه پرسیدند که عمر تو چند است کفت چهار سال کفتند این
چکونه باشد کفت هفتاد سالست تا اندر حجاب دنیا ام اما چهار سالست تا
وی را می بینم و روزکار حجاب از عمر نباشد و رسول صلی الله علیه وسلم
از شب معراج خبر داد بروایتی کفت حق را سبحانه ندیدم و بروایتی فرموده

حق سبحانه را بدیدم آنچ گفت بدیدم عبارت از چشم سر کرد وآنکه گفت ندیدم
بیان از چشم سر کرد سخن با هر یک بر اندازه روزگار وی گفت پس هر
سه دید اگر واسطهٔ چشم نباشد چه زیان و جنید قدس الله روحه
گوید اگر حق سبحانه مرا گوید ببین گویم نه بینم زیرا که چشم اندر دوستی غیر بود و بیگانه
و غیرت غیریت مرا از دیدار باز همی دارد و دقت را از دیر خود
دریغ دارند که دیده بیگانه باشد شعر انی لاحسد ناظری علیکا
فاغض طرفی اذ نظرت الیکا آن پیرها گفتند خواهی تا خداوند را عز و جل
بینی گفتا نه گفتند چرا گفت موسی علیه الصلوة والسلام بخواست ندید
و محمد صلی الله علیه و سلم نخواست بدید پس خواست ما حجاب اعظم
ما بود و خود ارادت در دوستی مخالفت بود و مخالفت حجاب باشد
و چون ارادت اندر دنیا سپری شد مشاهدت حاصل آمد و چون
مشاهدت ثبات یافت دنیا چون عقبی بود و عقبی چون دنیا ابو یزید
قدس الله روحه فرموده ان لله تعالی لعبادا لو حجبوا عن الله سبحانه
فی الدنیا والآخرة طرفة عین لارتدوا خداوند را عز و جل بندگانند که
اگر در دنیا و آخرت طرفة العین از حق سبحانه محجوب گردند مرتد شوند
یعنی پیوسته مر ایشانرا بدوام مشاهدت می پرورند و بحیات محبت شان
زنده میدارند و لا محالة چون مکاشف محجوب گردد مطرود شود ۞
و در ترجمهٔ عوارف است در فصل ششم از باب چهارم که در بیان بعضی
از اصطلاحات مشایخ است قدس الله تعالی ارواحهم ما بدا و لیته السنیم
من الکلمات تفهما من بعضهم للبعض واشارة منهم الی احوال یجدونها
و معاملات قلبیة یعرفونها نفس عبارتست از دوام حال مشاهدت
و تواتر و تعاقب امداد آن که حیات قلوب اهل محبت بر آن مربوط است
بر مثال تواتر و تعاقب امداد انفاس که بقاء حیات قوالب بر آن مربوط است
و همچنانکه اگر ساعتی مدد انفاس منقطع شود و اثر نفع آن صور قلب منقطع
شود از شدت حرارت غریزی محترق گردد اگر یک لحظه و لمحه مدد شهود از

از حقیقت قلب محب مشتاق منقطع شود از شدت تعطش و حرقت شوق
بسوزد و نفس حالیست دائم مجرد از فترت و وقوف و از تعاقب
و تناوب ظهور و خفا و آن نهایت کنه اند الوقت للمبتدی والنفس للمنتهی
و فی العوارف و قیل النفس للمنتهی والوقت للمبتدی والحال للمتوسط
فکانه اشارة منهم الی ان المبتدی تطرقه حالة تبدیه طارقة لا تستقر
والمتوسط صاحب حال غالب علیه والمنتهی صاحب نفس متمکن من الحال
لا ینتاوب علیه الحال بالغیبة والحضور بل تکون المواجید مقرونة
بانفاسه مقیمة لا تتناوب علیه ۞ و فی الرسالة القشیریة النفس
ترویح للقلوب بلطائف الغیوب وصاحب الانفاس ارق وصفا
من صاحب الاحوال فکان صاحب الوقت مبتدی وصاحب الانفاس
منتهی وصاحب الاحوال بینهما فالاحوال وسائط والانفاس نهایة
الترقی فالاوقات لاصحاب القلوب والاحوال لارباب الارواح
والانفاس لاهل السرائر وقالوا افضل العبادات عد الانفاس
مع الله عز وجل وقالوا خلق الله تعالی القلوب وجعلها معادن
للمعرفة وخلق الاسرار دونها وجعلها محلا للتوحید ۞ ثم
قال فی کشف المحجوب و ذو النون قدس الله تعالی روحه گوید
روزی اندر مصر می رفتم کودکان دیدم که در جوانی سنگ می انداختند
گفتم از وی چه می خواهید گفتند دیوانه است گفتم چه علامت جنون
بروی پیدا می آید گفتند می گوید من خدای را عز وجل می بینم گفتم ای
جوانمرد این قومی گویند یا بر تو می گویند گفتا نه که من می گویم اگر یک
لحظه من حق سبحانه را نه بینم و محجوب مانم طاعت ندارمش اما
اینجا قومی را غلطی افتاده است از اهل این قصه می پندارند که رویت
قلوب و مشاهدت آن صورتی بود که وهم مر آنرا اثبات کند در حالت
ذکر یا فکر و آن تشبیه محض و ضلالت سویا بود خداوند را سبحانه
اندازه نیست تا در دل بوهم اندازه گیرد یا عقل بر کیفیت وی مطلع شود

تعالی الله سبحانه عن ذلک و عما یصفه به الملحدون علوا کبیرا اما حق
در دنیا چون رویت بود در عقبی چون باتفاق و اجماع جمله صحابه رضی
الله عنهم اجمعین در عقبی رویت روا بود در دنیا نیز مشاهدت
روا بود مشاهدت صفت سر بود و خبر دادن عبارت زبان و چون
زبان از سر خبر بود تا عبارت کند از مشاهدت نباشد که دعوی
بود آن مشاهدت جز دعوی نه بدعوی یعنی گوید که مشاهدت و دیدار
روا بود نگوید که مرا دیدار بودست و یا مشاهدت هست چیزی که حقیقت آن
در عقول ثابت نیابد بزبان از آن چگونه عبارت کرد توان کرد جز بمعنی
جواز لان المشاهدة قصور اللسان لحضور الجنان پس اندرین معنی سکوت را
درجه برتر از نطق باشد سکوت علامت مشاهدت بود و نطق نشان
طلب مشاهدت در درجهٔ دوستی یگانگی بود و در یگانگی عبارت بیگانگی بود
لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک اینست احکام مشاهدت بتمامی بر سبیل
اختصار و بالله سبحانه التوفیق ۞ و قال الامام حجة الاسلام رحمه الله فی
کتابه المقصد الاسنی فی شرح اسماء الله تعالی الحسنی هذا الامر یعنی شرح اسماء
الله تعالی عزیز المرام صعب المنال غامض المدرک فانه فی العلو فی الذروة
العلیا والمقصد الاقصی الذی تتحیر الالباب فیه وتنخفض ابصار العقول دون مبادیه
فضلا عن اقاصیه و من این للعقول البشریة ان تسلک فی الصفات الربوبیة سبیل
الفحص والتفتیش وانی تطیق نور الشمس ابصار الخفافیش وجناب الحق
سبحانه جل عن ان یکون مشرعا لکل وارد و یتطلع الیه الا واحد بعد واحد
و من لم یکن له حظ من معانی اسماء الله تعالی الا بان یسمع لفظا و یفهم فی
اللغة تفسیره و وضعه و یعتقد بالقلب وجود معناه لله تعالی و یقتصر علی
ذلک فهو مبخوس الحظ نازل الدرجة بالاضافة الی ذروة الکمال
فان حسنات الابرار سیئات المقربین بل حظوظ المقربین من معانی
اسماء الله تعالی ثلاثة الحظ الاول معرفة هذه المعانی علی سبیل
المکاشفة والمشاهدة حتی یتضح لهم حقایقها بالبرهان الذی لا یتصور فیه

الخطاء و ینکشف لهم اتصاف الله بها اتصافا یجری فی الوضوح والبیان
مجری الیقین الحاصل للانسان بصفاته الباطنة التی یدرکها بمشاهدة
باطنة لا باحساس ظاهر و کم بین هذا و بین الاعتقاد تقلیدا والتصمیم
علیه و ان کان مقرونا بادلة جدلیة کلامیة الحظ الثانی من حظوظ المقربین
استعظامهم ما ینکشف لهم من صفات الجلال علی وجه ینبعث من الاستعظام
شوقهم الی الاتصاف بما یمکنهم من تلک الصفات لیقربوا بها من الحق سبحانه
قربا بالصفة لا بالمکان و لن یتصور ان یمتلئ القلب باستعظام صفة و
استشراقها الا و یتبعه شوق الی تلک الصفة و عشق لذلک الکمال والجلال
و حرص علی التحلی بذلک الوصف ان کان ذلک ممکنا للمستعظم
بکماله فان لم یکن بکماله فینبعث الشوق الی القدر الممکن منه لا محالة
و لا یخلو عن هذا الشوق احد الا لاحد الامرین اما لضعف المعرفة
و علم الیقین بکون الوصف المعلوم من اوصاف الجلال والکمال و اما
لکون القلب ممتلئا بشوق آخر مستغرقا به و کذا ینبغی ان یکون
الناظر فی صفات الله تعالی خالیا بقلبه عن ارادة ما سوی الله سبحانه
فان المعرفة بذر الشوق و لکن مهما صادف قلبا خالیا عن حسکات
الشهوات فان لم یکن خالیا لم یکن البذر منجحا الحظ الثالث
السعی فی اکتساب الممکن من تلک الصفات والتخلق بها والتحلی بمحاسنها
و به یصیر العبد ربانیا ای قریبا من الرب تعالی فان قلت فظاهر هذا
الکلام یشیر الی المشابهة بین العبد و بین الله تعالی اذا تخلق باخلاقه و
معلوم شرعا و عقلا ان الله تعالی لیس کمثله شئ و هو السمیع العلیم و انه
سبحانه لا یشبه شیئا و لا یشبهه شئ اقول مهما عرفت المماثلة المنفیة عن الله
عرفت انه لا مثل له و لا ینبغی ان تظن ان المشارکة فی کل وصف توجب المماثلة
فالضدان بینهما غایة البعد الذی لا یتصور ان یکون بعد فوقه و هما متشارکان
فی اوصاف کثیرة اذ السواد یشارک البیاض فی کونه عرضا و فی کونه لونا و فی کونه
مدرکا بالبصر و امور اخر و لو کان الحکم کذلک لکان الخلق کلهم مشبهة اذ لا اقل

من اثبات المشاركة في الوجود بل المماثلة عبارة عن المشاركة في النوع
والماهية والخاصية الالهية انه سبحانه هو الموجود الواجب الوجود
بذاته التي عنها يوجد كل ما في الامكان وجوده على احسن وجوه النظام
والكمال وهذه الخاصية لا يتصور فيها مشاركة البتة والمماثلة بها تحصل فلذلك
اقول الخاصية الالهية ليست الا لله تعالى ولا يعرفها الا الله ولا يتصور ان
يعرفها الا هو او من هو مثله واذا لم يكن له مثل فلا يعرفها غيره فاذا الحق
ما قال الجنيد رحمه الله حيث قال لا يعرف الله الا الله ولذلك لم يعط اجل
خلقه الا اسما حجبه به فقال سبح اسم ربك الاعلى فوالله ما عرف الله غير
الله في الدنيا والاخرة وقيل لذي النون رحمه الله وقد اشرف على
الموت ما ذا تشتهي فقال ان اعرفه قبل ان اموت ولو بلحظة وفي كلمات
الشيخ سلطان الطريقة ابي سعيد ابي الخير قدس الله تعالى روحه هر چه از حق و
شرع باز دارد همه بت بود بگردی و هر چه از فضل و کرم و رحمت خداوند
عز و جل بود با تو بگرد و تو می بينی اين غفلت جهانی عظيم است ثانی
بايد خورد از کردار بد خويش گذشتها را دريابی و باين پنداشتها غره مشو
شعر در هاکت پنداشتم می پنداشتم دائم از اين پنداشتها گوناگون واندر اشتمام
سلطان آن باشد که از شغل دو جهان رسته باشد و از هر چه آفريده است
دلش پاک باشد و از آن پنداشتها گوناگون بی بهره آمده باشد و اولیا از ظلمت
پنداشت بنور لقا او رهيده باشند شعر هم بايد که در هفت آسمان و زمين
و در هفت جهان و آن جهان جز از خدای عز و جل هيچ چيز بيش دل او
در نيايد در هر وقت که باشد خداوند را عز و جل فراموش نکند و تا خود را
فراموش نکنی او را ياد نتوانی داشت چنانکه بايد که يادت نبايد کرد ياد کنی
بايد کرد که فراموش کرده باشد شعر يادت نکنم که نی فراموش شده
جنس خداوندی را عز و جل فراموش نکرده تا ياد کنی و تو خود او را ياد نتوانی
کرد تا او ترا نخست ياد نکند و ياد کردن او ترا محو کردنست ترا از تو و
کی کجاست که او را همی دان محبت لست اين غربت از او استعانت بايد خواست

كه همه اوست اگر از فضل او نصيبی بدست ما باشد وما را خود دست آن كی
بودی كه از منك او ياد كرد خداوند سبحانه بيداری كرامت كناد ۞
ثم قال حجة الاسلام رحمه الله وهذا الان يشوش قلوب اكثر الضعفاء
ويوهم عندهم القول بالنفي والتعطيل وذلك لعجزهم عن فهم هذا
الكلام وانا اقول لو قال القائل لا اعرف الا الله كان صادقا ولو قال لا اعرف
الله كان صادقا ومعلوم ان النفي والاثبات لا يصدقان معا ولكن اذا اختلف
وجه الكلام تصور الصدق في النفي والاثبات فهو كما لو قال القائل لغيره هل
تعرف الصديق ابا بكر رضي الله عنه فقال يتصور في العالم من لا يعرف مع اشتهار
اسمه وانتشاره وظهوره فهل على المنابر الا اسمه حديثه وهل في المساجد
الا ذكره وهل على الالسنة الا ثناؤه ووصفه لكان هذا القائل صادقا
ولو قيل لاخر هل تعرفه فقال ومن انا حتى اعرف الصديق رضي الله تعالى
عنه هيهات لا يعرف الصديق الا صديق مثله او فوقه ومن اين لي ان ادعي
معرفته او اطمع فيها وانما مثلي يسمع اسمه او صفته فاما ان يدعي معرفته فذلك محال
فهذا ايضا صادق وله وجه وهو اقرب الى التعظيم والاكرام فهكذا ينبغي ان تفهم
قول من قال اعرف الله وقول من قال لا اعرف الله وهو الاحق والاصدق
فانه في الحقيقة ما عرفه فكذلك الخلق كلهم لم يعرفوا الا احتياج هذا العالم المنظوم
المحكم الى صانع مدبر حي عالم قادر جل ذكره وهذه المعرفة لها طرفان احدهما
يتعلق بالعالم ومعلومه احتياجه الى المدبر والاخر يتعلق بالله سبحانه ومعلومه
اسامي مشتقة من صفات غير داخلة في حقيقة الذات فانا قد بينا انه اذا اشار
المشير الى شيء وقال ما هو لم يكن ذكر الاسامي المشتقة جوابا اصلا والمعرفة
بالشيء معرفة حقيقته او معرفة الاسامي المشتقة له فلو اشار الى ماء وقال
ما هو فقال بارد فليس ذلك بجواب فان قولنا بارد معناه شيء مبهم له وصف
البرودة وكذلك قولنا عالم قادر معناه شيء مبهم له وصف العلم والقدرة فان
قلت فقولنا انه سبحانه الواجب الوجود الذي عنه وجود كل ما في الامكان
وصفه عبارة عن الحقيقة وقد عرفنا هذا فاقول هيهات ان قولنا

واجب الوجود عبارة عن استغنائه عن العلة والفاعل وهذا يرجع الى سلب السبب
عنه وقولنا يوجد عنه كل موجود يرجع الى اضافة الافعال اليه فاذا قيل لنا
عن شيء ما هذا الشيء وقلنا هو الفاعل لم يكن جوابا واذا قلنا هو الذي له
علة لم يكن جوابا فكيف بقولنا هو الذي لا علة له لان ذلك انباء عن غيره
وعن اضافة الى ذاته اما بنفي واثبات وكل ذلك اسماء وصفات له و
اضافات وغاية الوصف ايهام وتشبيه ومشاركة في الاسم لكن يقطع التشبيه
بان يقال ليس كمثله شيء فهو حي لا كالاحياء وقادر لا كالقادرين كما عرف
احد الا نفسه ثم قايس من صفات الله تعالى وصفات نفسه وتعالى
صفات الله تعالى عن ان تشبه صفاتنا فيكون هذه معرفة قاصرة يغلب
عليها الايهام والتشبيه فينبغي ان يقترن بها المعرفة بنفي المشابهة اصلا
وبنفي اصل المناسبة مع المشاركة في الاسم فافهم ذلك وغاية معرفة العارفين
بالله سبحانه عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة انه يستحيل عليهم ان يعرف
الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنه الصفات الربوبية الا الله سبحانه
فاذا لا يحظى مخلوق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة واما
اتساع المعرفة فانما يكون في معرفة اسمائه وصفاته فبقدر ما انكشف للعارفين
من معلومات الله تعالى وعجائب مقدوراته وبديع اياته في الدنيا والاخرة
والملك والملكوت يزداد معرفتهم بالله تعالى ويقرب معرفتهم من المعرفة الحقيقية
والى هذا يرجع تفاوت معرفة العارفين تفاوتا لا يتناهى لان ما لا يطلع الادمي
على معرفته من معلومات الله تعالى لا نهاية له وما يقدر عليه ايضا لا نهاية له
وان كان ما يحصل منه في الوجود متناهيا ولكن مقدور الادمي من العلوم
لا نهاية له نعم الخارج الى الوجود متفاوت في الكثرة والقلة وبه تظهر تفاوت
الناس في المعرفة فان قلت فاذا لم يعرف حقيقة الذات واستحال معرفتها
فهل عرف الخلق الاسماء والصفات معرفة تامة حقيقية قلنا هيهات ذلك
لا يعرفه بالكمال والحقيقة الا الله عز وجل وصح قول من قال لا يعرف الله الا الله
فقد صدق ومن قال لا اعرف الا الله فقد صدق ايضا فانه ليس في الوجود الا الله سبحانه

وافعاله فاذا نظر الى افعاله من حيث انها افعاله وكان مقصور النظر عليها
ولم يرها من حيث هي سماء وارض وشجر بل من حيث انها صنعه سبحانه يمكنه
ان يقول ما اعرف الا الله وما ارى الا الله ولو تصور شخص لا يرى الا
الشمس ونورها المنتشر في الافاق لصح منه ان يقول ما ارى الا
الشمس فان النور الفائض منها هو من جملتها ليس خارجا عنها وكل ما في الوجود
نور من انوار القدرة واثر من اثارها وكما ان الشمس ينبوع النور الفائض
على كل مستنير فكذلك المعنى الذي قصرت العبارة عنه فعبر عنه بالقدرة
الازلية للضرورة هو ينبوع الوجود الفائض على كل موجود فليس في الوجود
الا الله سبحانه فيجوز ان يقول العارف لا اعرف الا الله ومن المحال
ان يقول العارف لا اعرف الا الله ويكون صادقا ويقول ايضا لا اعرف
الله الا الله ويكون صادقا ايضا ولكن ذلك بوجه وهذا بوجه ولنقبض من هنا
عنان البيان فقد خضنا لجة بحر لا ساحل له فامثال هذه الاسرار اذا اختلفت
فيها وجوه الاعتبارات لا ينبغي ان يتبذل بايداع الكتب ۞ وفي حقائق
السلمي رحمه الله في قوله عز وجل الله لطيف بعباده قيل اللطيف الذي
لم يدع احدا يقف على حقيقة اسمائه فكيف الوقوف على مائية وصفه وذاته
وقيل اللطيف الذي لم يظهر شيء من الاكوان فيقف احد على مائيته ۞ وفي
جامع الاصول في حرف الصاد في الكتاب العاشر في الصفات ابو هريرة رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الاية ان الله يأمركم
ان تؤدوا الامانات الى اهلها الى قوله سبحانه ان الله كان سميعا بصيرا ورأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع ابهامه على اذنه والتي تليها على عينه ۞ اخرجه
ابو داود رحمه الله وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله في شرح اسماء
الله تعالى التسعة والتسعين فاما قوله الله فهو اسم للموجود الحق الجامع للصفات
الالهية المنعوت بالنعوت الربوبية المتفرد بالوجود الحقيقي جل ذكره فان كل موجود
سواه فهو غير مستحق للوجود بذاته وانما استفاد الوجود منه سبحانه فهو من
حيث ذاته هالك ومن الجهة التي تليه موجود فكل موجود هالك الا وجهه عز وجل

وهذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة للصفات الالهية كلها ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد على غيره لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى به غيره كالعليم والرحيم والشكور والصبور وان كان اطلاق الاسم على غيره سبحانه على وجه آخر يباين اطلاقه على الله تعالى واما معنى هذا الاسم فخاص خصوصا لا يتصور فيه مشاركة لا بالمجاز ولا بالحقيقة ومعنى ان يكون حظ العبد من هذا الاسم التاله واعني به ان يكون مستغرق القلب والهمة بالله عز وجل لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواه ولا يرجو ولا يخاف الا اياه وكيف لا يكون ذلك كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه سبحانه هو الموجود الحقيقي وكل ما سواه فان وهالك وباطل الا به عز وجل فيرى اولا نفسه اول هالك وباطل كما راه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال اصدق بيت قاله الشعراء بيت لبيد الا كل شيء ما خلا الله باطل ۞ وقال رحمه الله في شرح اسمه سبحانه الحق هو المقابل للباطل والاشياء قد تستبان باضدادها وكل ما يخبر عنه فاما باطل مطلقا واما حق مطلق واما حق من وجه باطل من وجه فالممتنع لذاته هو الباطل مطلقا والواجب لذاته هو الحق مطلقا والممكن لذاته الواجب بغيره هو حق من وجه باطل من وجه فهو من حيث ذاته لا وجود له فهو باطل وهو من جهة غيره مستفيد للوجود فهو من هذا الوجه الذي يلي مفيد الوجود موجود فهو من ذلك الوجه حق ومن جهة نفسه باطل فلذلك كل شيء هالك الا وجهه وهو كذلك ازلا وابدا من حيث ذاته لا يستحق الوجود وهو من جهته تعالى يحق الوجود فكل ما سواه عز وجل باطل بذاته الذي يوجد منه كل حقيقة فاحق الموجودات بان يكون حقا هو الله تعالى واحق المعارف بان يكون حقا هو العلم بالله تعالى فانه حق في نفسه اي مطابق للمعلوم ازلا وابدا وليس هو كالعلم بوجود غيره فانه لا يكون حقا الا ما دام ذلك الغير موجودا وحظ العبد من هذا الاسم ان يرى نفسه باطلا ولا يرى غير الله تعالى حقا والعبد وان كان حقا فليس هو حقا بنفسه بل هو حق بغيره وهو الله تعالى واهل التصوف لما كان الغالب عليهم روية فنائهم من حيث ذاتهم كان الجاري على السنتهم

من اسماء الله تعالى في اكثر الاحوال اسم الحق لانهم يلحظون الذات الحقيقية دون ما سواها لكن في نفسه واهل الكلام لما كانوا بعد في مقام الاستدلال بالافعال كان الجاري على السنتهم في الاكثر اسم البارئ الذي هو بمعنى الخالق واكثر الخلق يرون كل شيء سواه سبحانه فيستشهدون عليه عز وجل بما يرون وهم المخاطبون بقوله تعالى اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء والصديقون لا يرون شيئا سواه عز وجل فيستشهدون به عليه وهم المخاطبون بقوله تعالى اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ۞ وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله في كتاب مشكاة الانوار ومصفاة الاسرار في اوله سالتني ايها الاخ الكريم قيضك الله سبحانه لطلب السعادة الكبرى ورشحك للعروج الى الذروة العليا وكحل بنور الحقيقة ونقى عما سوى الحق سبحانه سريرتك ان ابث اليك اسرار الانوار الالهية مقرونا بتاويل ما يشير اليه ظواهر الآيات المتلوة والاخبار المروية مثل قوله تعالى الله نور السموات والارض ومثل قوله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى سبعين الف حجاب من نور وظلمة ولقد ارتقيت بسؤالك مرتقى صعبا ينخفض دون اعاليه اعين الناظرين وقرعت بابا مغلقا لا يفتح الا للعلماء الراسخين ثم ليس كل سر يكشف ويفشى ولا كل حقيقة تعرض وتجلى بل صدور الاحرار قبور الاسرار ومما كثر اهل الاغترار وجب حفظ الاستار على وجه الاسرار لكني اراك مشروح الصدر بالنور منزه السر عن ظلمات الغرور فلا اشح عليك في هذا الفن بالاشارة الى لوامع ولوائح والرمز الى حقائق ودقائق فليس الحرج في كف العلم عن اهله باقل منه في بثه الى غير اهله فاقنع باشارات مختصرة وتلويحات موجزة فان تحقيق القول فيه يستدعي تمهيد اصول وشرح فصول ليس يتسع له الآن وقتي وليس ينصرف اليه ذكري وهمتي وفكري ومفاتيح القلوب بيد الله تعالى يفتحها اذا شاء كما شاء وانما الذي ينفتح في الوقت فصول ثلثة الفصل الاول في بيان ان النور الحق هو الله تعالى الفصل الثاني في بيان المشكاة والمصباح

والزجاجة والشجرة والزيت والنار الفصل الثالث في معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى سبعين حجابا من نور وظلمة وفي بعض الروايات سبعمائة حجاب وفي بعضها سبعين الف حجاب ۞ وقال في الفصل الاول العين عينان ظاهرة وباطنة الظاهرة من عالم الحس والشهادة والباطنة من عالم آخر وهو عالم الملكوت ولكل عين من العينين شمس ونور عنده يصير كامل الابصار احديهما ظاهرة والاخرى باطنة والظاهرة من عالم الشهادة وهي الشمس المحسوسة والباطنة من عالم الملكوت وهو القرآن وكتب الله تعالى المنزلة ومهما انكشف لك هذا كشفا تاما فقد انفتح لك اول باب من ابواب الملكوت وفي هذا العالم عجائب يستحقر بالاضافة اليها عالم الشهادة واعلم ان عالم الشهادة بالاضافة الى عالم الملكوت كالقشر بالاضافة الى اللب وكالصورة والقالب بالاضافة الى الروح وكالظلمة بالاضافة الى النور وكالسفل بالاضافة الى العلو ولذلك يسمى عالم الملكوت العالم العلوي والعالم الروحاني والعالم النوراني وفي مقابلته السفلي والجسماني والظلماني ولا تظنن انا نعني بالعالم العلوي السموات فانها علو وفوق في حق عالم الشهادة والحس ويشاركه في ادراكه البهائم والبهيمة محرومة عن الخاصية الانسانية فالانسان مردود الى اسفل السافلين وعنه يترقى الى العالم الاعلى ومن كان في عالم الملكوت كان عند الله تعالى وعنده مفاتح الغيب اي من عنده يتنزل اسباب الموجودات في عالم الشهادة اذ عالم الشهادة اثر من آثار ذلك العالم يجري منه مجرى الظل بالاضافة الى الشخص ومجرى الثمرة بالاضافة الى المثمر والمسبب بالاضافة الى السبب ومفاتيح معرفة المسببات لا توجد الا من الاسباب ولذلك كان عالم الشهادة مثالا لعالم الملكوت لان المسبب لا يخلو عن موازاة السبب ومحاكاته نوعا من المحاكاة على قرب او على بعد وهذا الان له غور عميق ومن اطلع على كنه حقيقته انكشف له حقائق امثلة القرآن على يسر والانوار السماوية التي تقتبس منها الانوار الارضية ان كان لها ترتيب بحيث تقتبس بعضها من بعض فالاقرب من المنبع الاول اولى باسم النور لانه اعلى رتبة ومثال ترتيبه

ترتيبه في عالم الشهادة لا تدركه الا بان تفرض ضوء القمر داخلا في كوة بيت واقعا على مرآة منصوبة على حائط ومنعكسا منها الى حائط آخر في مقابلتها ثم منعطفا منها الى الارض بحيث تستنير الارض فانت تعلم ان ما على الارض من النور تابع لما على الحائط وما على الحائط تابع لما على المرآة وما على المرآة تابع لما في القمر وما في القمر تابع لما في الشمس اذ منها يشرق النور على القمر وهذه الانوار الاربعة مرتبة بعضها اعلى واكمل من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة خاصة لا يتعداه واعلم انه قد انكشف لارباب البصائر ان الانوار الملكوتية انما وجدت على ترتيب كذلك وان المقرب هو الاقرب الى النور الاقصى فلا يبعد ان يكون رتبة اسرافيل فوق رتبة جبريل عليهما الصلوة والسلام والملائكة من جملة عالم الملكوت عاكفون في حظيرة القدس ومنهم يشرفون الى العالم الاسفل وفيهم الاقرب لقرب درجته من حضرة الربوبية التي هي منبع الانوار كلها وفيهم الادنى وبينهم درجات تستعصي على الاحصاء وانما المعلوم كثرتهم وترتيبهم في مقاماتهم وصفوفهم وانهم كما وصفوا به انفسهم اذا قالوا وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون واذا عرفت ان الانوار لها ترتيب فاعلم انها لا تتسلسل الى غير نهاية بل ترتقي الى منبع اول هو النور لذاته وبذاته ليس يأتيه النور من غيره وعنه تشرق الانوار كلها على ترتيبها فانظر الان اسم النور احق واولى بالمستنير المستعير نوره من غيره او بالمنير في ذاته المنير لكل ما سواه فما عندي انه يخفى عليك الحق فيه وبه تتحقق ان اسم النور احق بالنور الاقصى الاعلى الذي لا نور فوقه ومنه نزول النور الى غيره بل اقول ولا ابالي ان اسم النور على غير النور الاول مجاز محض اذ كلها سواه اذا اعتبر ذاته فهو في ذاته من حيث ذاته لا نور له بل نورانيته مستعارة من غيره ولا قوام لنورانيته المستعارة بنفسها بل بغيرها ونسبة المستعار الى المستعير مجاز محض افترى ان من استعار ثيابا وفرسا ومركبا وسرجا وركبه في الوقت الذي اركبه المعير وعلى الحد الذي رسمه له غني بالحقيقة او بالمجاز وان المعير هو الغني او المستعير كلا بل المستعير فقير في نفسه كما كان وانما الغني هو المعير الذي منه الاعطاء

ولا اعطاء واليه الاسترداد والانتزاع فاذا النور الحق هو الذي بيده الخلق
والامر ومنه الانارة اولا والادامة ثانيا ولا شركة لاحد معه في حقيقة هذا الاسم
ولا في استحقاق هذا الاسم الا من حيث تسميته به وهو متفضل عليه بتسميته تفضل
المالك على عبده اذا اعطاه مالا ثم سماه مالكا واذا انكشف للعبد
هذه الحقيقة علم انه وماله لمالكه على التفرد لا شريك له فيه اصلا والبتة ومهما
عرفت ان النور يرجع الى الظهور والاظهار ومراتبه فاعلم انه لا ظلمة اشد من
كتم العدم لان المظلم سمي مظلما لانه ليس للابصار اليه وصول اذ ليس يصير موجودا
للبصير مع انه موجود في نفسه فالذي ليس موجودا لا لغيره ولا لنفسه كيف لا يستحق
ان يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابلته الوجود فهو النور فان الشيء ما لم يظهر في ذاته
لا يظهر لغيره والوجود ايضا ينقسم الى ما للشيء من ذاته والى ما له من غيره وما له الوجود من غيره
فوجوده مستعار لا قوام له بنفسه بل اذا اعتبر ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض وانما هو موجود
من حيث نسبته الى غيره وذلك ليس بوجود حقيقي كما عرفت في مثال استعارة الثوب والغنى
فالموجود الحق هو الله تعالى كما ان النور الحق هو الله تعالى ومن هاهنا ترقى العارفون
من حضيض المجاز الى يفاع الحقيقة واستكملوا معراجهم فراوا بالمشاهدة العيانية
ان ليس في الوجود الا الله تعالى وان كل شيء هالك الا وجهه لا انه يصير هالكا في وقت
من الاوقات بل هو هالك ازلا وابدا لا يتصور الا كذلك فان كل شيء سواه اذا اعتبر
ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبر من الوجه الذي يسري اليه
الوجود من الاول الحق رئي موجودا لا في ذاته ولكن من الوجه الذي يلي موجده
فيكون الموجود وجه الله تعالى فقط ولكل شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه
الى ربه سبحانه فهو باعتبار وجه نفسه عدم وباعتبار وجه الله تعالى موجود فاذا
لا موجود الا الله تعالى ووجهه فاذا كل شيء هالك الا وجهه ازلا وابدا ولم يفتقر هؤلاء
العارفون الى قيام القيامة ليسمعوا نداء المنادي لمن الملك اليوم لله الواحد
القهار بل هذا النداء لا يفارق سمعهم ابدا ولم يفهموا من معنى قوله الله اكبر
انه اكبر من غيره حاش لله اذ ليس في الوجود معه غيره حتى يكون اكبر منه بل
ليس لغيره وجود الا من الوجه الذي يليه فالموجود وجهه فقط ومحال ان يكون

انه اكبر من وجهه بل معناه انه اكبر من ان يقال له اكبر بمعنى الاضافة والمقايسة
واكبر من ان يدرك غيره كنه كبريائه نبيا كان او ملكا بل لا يعرف الله سبحانه كنه معرفته
الا الله عز وجل بل كل معروف داخل تحت سلطنة العارف واستيلائه دخولا ما وذلك
ينافي الجلال والكبرياء وهذا له تحقيق ذكرناه في كتاب المقصد الاسنى في معاني
اسماء الله تعالى الحسنى ۞ والعارفون بعد العروج الى سماء الحقيقة اتفقوا
انهم لم يروا في الوجود الا الواحد الحق سبحانه لكن منهم من كان له هذه الحال عرفانا
علميا ومنهم من صار له ذلك حالا ذوقيا وانتفت عنهم الكثرة بالكلية واستغرقوا
بالفردانية المحضة واستوفيت فيها عقولهم فصاروا كالمبهوتين فيه ولم يبق
فيهم متسع لا لذكر غير الله تعالى ولا لذكر انفسهم ايضا فلم يكن عندهم الا
الله تعالى فسكروا سكرا وقع دونه سلطان عقولهم فقال احدهم انا الحق وقال
الاخر سبحاني ما اعظم شاني وقال الاخر ما في الجبة الا الله وكلام العشاق في
حال السكر يطوى ولا يحكى فلما خف عنهم سكرهم وردوا الى سلطان العقل
الذي هو ميزان الله تعالى في الارض عرفوا ان ذلك لم يكن حقيقة الاتحاد
بل شبه الاتحاد ولا يبعد ان يفاجئ الانسان مراة فينظر فيها ولم ير المراة
قط فيظن ان الصورة التي راها هي صورة المراة متحدة بها واذا صار
ذلك عنده مالوفا ورسخ فيه قدمه استغفر وهذه الحالة اذا غلبت سميت
بالاضافة الى صاحب الحالة فناء بل فناء الفناء لانه فني عن نفسه وفني عن فنائه
فانه ليس يشعر بنفسه في تلك الحالة ولا بعدم شعوره بنفسه ولو شعر بعدم شعوره
بنفسه لكان قد شعر بنفسه وتسمى هذه الحالة بالاضافة الى المستغرق
بها بلسان المجاز اتحادا وبلسان الحقيقة توحيدا ووراء هذه الحقائق اسرار
يطول الخوض فيها ۞ ولعلك تشتهي ان تعرف وجه اضافة نوره الى السماوات
والارض بل وجه كونه في ذاته نور السموات والارض فلا ينبغي ان يخفى ذلك
عليك بعد ان عرفت انه النور ولا نور سواه وانه كل الانوار وانه النور
الكلي لان النور عبارة عما تنكشف به الاشياء واعلى منه ما تنكشف به وله واعلى منه ما تنكشف به وله
ومنه وان الحقيقي ما تنكشف به وله ومنه وليس فوقه نور منه اقتباسه

واستمداده بل ذلك له في ذاته لذاته من ذاته لا من غيره ثم عرفت ان هذا لا يتصف
به الا النور الاول ثم عرفت ان السموات والارض مشحونة نورا من طبقتي
النور اعني المنسوب الى البصر والبصيرة اي الى الحس والعقل اما البصري فما
نشاهده في السموات من الكواكب والشمس والقمر وما نشاهده في الارض
من الاشعة المنبسطة على كل ما على الارض حتى ظهرت به الالوان المختلفة
خصوصا في الربيع فلولا الاشعة لم يكن للالوان ظهور بل وجود ثم سائر ما ظهر
للحس من الاشكال والمقادير يدرك تبعا للالوان ولا يتصور ادراكها الا
بواسطتها واما الانوار العقلية المعنوية فالعالم الاعلى مشحون بها وهي جواهر
الملائكة والعالم الاسفل مشحون بها وهي الحياة الحيوانية ثم الانسانية وبالنور الانساني
السفلي ظهر نظام عالم السفل كما بالنور الملكي ظهر نظام عالم العلوي وهو المعني
بقوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة وقال سبحانه ويجعلكم خلفاء الارض فاذا
عرفت هذا عرفت ان العالم باسره مشحون بالانوار الظاهرة البصرية والانوار
الباطنة العقلية ثم عرفت ان السفلية فائضة بعضها من بعض فيضان النور
من السراج وان السراج هو الروح القدسي وان الارواح القدسية مقتبسة
من الارواح العلوية اقتباس السراج من النار وان العلويات مقتبسة
بعضها من بعض وان بينها ترتيبا في مقامات ثم ترتقي جملتها الى نور الانوار
ومعدنها ومنبعها الاول وان ذلك هو الله وحده لا شريك له وان سائر الانوار
انوار مستعارة وانما النور الحقيقي نوره فقط وان الكل نوره بل هو الكل
بل لا هوية لغيره الا بالمجاز فاذا لا نور الا هو وسائر الانوار انوار من الوجه
الذي يليه لا من ذاته فوجه كل ذي وجه اليه ومول شطره فاينما تولوا فثم وجه الله فاذا
لا اله الا هو فان الاله عبارة عما الوجه مولى نحوه بالعبادة والتاله اعني
وجوه القلوب فانها الانوار بل كما لا اله الا هو فلا هو الا هو لان هو عبارة عما
اليه الاشارة كيف كان ولا اشارة الا اليه بل كلما اشرت اليه فهو بالحقيقة اشارة
اليه وان كنت لا تعرفه انت لغفلتك عن حقيقة الحقائق التي ذكرناها كما لا اشارة
الى نور الشمس بل الى الشمس وكلها في الوجود فنسبته اليه في ظاهر المثال كنسبة النور الى

الشمس فاذا لا اله الا الله توحيد العوام ولا هو الا هو توحيد الخواص
لان هذا اتم واخص واحق وادق وادخل بصاحبه في الفردانية المحضة والوحدانية
الصرفة ومنتهى معراج الخلائق مملكة الفردانية فليس وراء ذلك مرقاة اذ المرقى
لا يتصور الا بكثرة فانه نوع اضافة تستدعي ما منه الارتقاء وما اليه الارتقاء واذا
ارتفعت الكثرة حققت الوحدة وبطلت الاضافات وطاحت الاشارات فلم
يبق علو وسفل ونازل ومرتفع فاستحال الترقي فاستحال العروج فليس وراء
الاعلى علو ولا مع الوحدة كثرة ولا مع انتفاء الكثرة عروج فان كان من تغير
حال فبالنزول الى سماء الدنيا اعني بالاشراف من علو الى سفل لان الاعلى له اسفل وليس له
اعلى فهذه غاية الغايات ومنتهى الطلبات يعلمه من يعلمه وينكره من يجهله
وهو من العلم المكنون ۞ ولعلك لا تسمو الى هذا الكلام بل تنقبض
دون ذروته فهمك فخذ اليك كلاما اقرب الى فهمك واوفق لضعفك واعلم
ان معنى كونه سبحانه نور السموات والارض تعرفه بالنسبة الى النور الظاهر
البصري فاذا رايت انوار الربيع وخضرته مثلا في ضياء النهار فلست تشك
في انك ترى الالوان وربما ظننت انك لست ترى مع الالوان غيرها فانك
تقول لست ارى مع الخضرة غير الخضرة ولقد اصر على هذا قوم فزعموا ان
النور لا معنى له وانه ليس مع الالوان غير الالوان فانكروا وجود النور مع انه
اظهر الاشياء وكيف لا وبه تظهر الاشياء وهو الذي يبصر في نفسه ويبصر
به غيره لكن عند غروب الشمس وغيبة السراج ووقوع الظل ادركوا تفرقة
ضرورية بين محل الظل وبين موقع الضياء فاعترفوا بان للنور معنى وراء
الالوان يدرك مع الالوان حتى كانه لشدة اتحاده به لا يدرك ولشدة ظهوره
لا يخفى وقد يكون الظهور سبب الخفاء والشيء اذا جاوز حده انعكس على
ضده فاذا عرفت هذا فاعلم ان ارباب البصائر ما راوا شيئا الا وراوا الله
تعالى معه وربما زاد على هذا بعضهم فقال ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله
لان منهم من يرى الاشياء به ومنهم من يرى الاشياء فيراه بالاشياء والى
الاول الاشارة بقوله سبحانه اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد والى الثاني

الاشارة بقوله عز وعلا سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فالاول اصحاب
مشاهدة والثاني اصحاب استدلال بآياته والاول درجة الصديقين والثاني
درجة العلماء الراسخين وليس بعدهما الا درجة الغافلين المحجوبين واذا
عرفت هذا فاعلم انه كما ظهر كل شيء للبصر بالنور الظاهر فقد ظهر كل شيء للبصيرة
الباطنة بالله سبحانه فهو مع كل شيء لا يفارقه ثم يظهر كل شيء به كما ان النور مع كل
شيء وبه يظهر ولكن بقي ههنا تفاوت وهو ان النور الظاهر يتصور ان يغيب
بغروب الشمس ويحجب حتى يظهر الظل واما النور الالهي الذي يظهر به
كل شيء لا يتصور غيبته بل يستحيل تغيره فيبقى مع الاشياء دائما فانقطع طريق
الاستدلال بالتفرقة ولو تصورت غيبته لانهدت السموات والارض ولادرك
به من التفرقة ما يضطر معه الى المعرفة بما به ظهرت الاشياء ولكن لما تساوت
الاشياء كلها على نمط واحد في الشهادة بوحدانية خالقها سبحانه اذ كل شيء يسبح
بحمده لا بعض الاشياء وفي جميع الاوقات لا في بعض الاوقات ارتفعت التفرقة
وخفي الطريق اذ الطريق الظاهر معرفة الاشياء بالاضداد فما لا ضد له ولا تغير
له يتشابه الاحوال في الشهادة له فلا يبعد ان يخفى ويكون خفاؤه لشدة جلائه
والغفلة عنه لاشراق ضيائه فسبحان من اختفى عن الخلق لشدة ظهوره واحتجب
عنهم لاشراق نوره وربما لم يفهم ايضا كنه هذا الكلام بعض القاصرين فتفهم
من قولنا ان الله سبحانه مع كل شيء كالنور مع الاشياء انه في كل مكان تعالى
وتقدس عن النسبة الى المكان بل لعل الابعد عن اثارة هذا الخيال ان نقول
انه قبل كل شيء وانه فوق كل شيء وانه مظهر كل شيء والمظهر لا يفارق المظهر
في معرفة صاحب البصيرة فهو الذي نعني بقولنا انه مع كل شيء ثم لا يخفى عليك ايضا
ان المظهر قبل المظهر وفوقه مع انه معه لكنه معه بوجه وقبله بوجه فلا تظنن
انه متناقض واعتبر بالمحسوسات التي هي درجتك في العرفان وانظر كيف يكون
حركة اليد مع حركة ظل اليد وقبله ايضا ومن لم يتسع صدره لمعرفة هذا فليهجر
هذا النمط من العلم فلكل علم رجال وكل ميسر لما خلق له والله اعلم وقال
الامام حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثاني من كتاب مشكاة الانوار في بيان سر التمثيل

١٩٩

ومنها

ومنهاجه ووجه ضبط ارواح المعاني بقوالب الامثلة اعلم ان العالم عالمان
روحاني وجسماني وان شئت قلت حسي وعقلي وان شئت قلت علوي وسفلي والكل
متقارب وانما تختلف العبارات باختلاف الاعتبارات فاذا اعتبرتهما
في انفسهما قلت جسماني وروحاني وان اعتبرتهما بالاضافة الى العين المدركة لهما قلت
حسي وعقلي وان اعتبرتهما باضافة احدهما الى الآخر قلت علوي وسفلي وربما
سميت احدهما عالم الملك والشهادة والآخر عالم الغيب والملكوت ومن يطلب
الحقائق من الالفاظ ربما يتحير عند كثرة الالفاظ ويتخيل كثرة المعاني والذي تنكشف
له الحقائق يجعل المعاني اصلا والالفاظ تبعا وامر الضعيف بالعكس منه اذ يطلب
الحقائق من الالفاظ والى الفريقين الاشارة بقوله تعالى افمن يمشي مكبا على وجهه
اهدى امن يمشي سويا على صراط مستقيم واذا عرفت معنى العالمين فاعلم ان العالم
الملكوتي عالم الغيب اذ هو غائب عن الاكثرين والعالم الحسي عالم الشهادة اذ
يشهده الكافة والعالم الحسي مرقاة الى العقلي فلو لم يكن بينهما اتصال ومناسبة لا
نسد طريق الترقي اليه ولو تعذر ذلك لتعذر السفر الى الحضرة الربوبية والقرب
من الله تعالى فلن يتقرب احد من الله تعالى ما لم يطأ بحبوحة حظيرة القدس
والعالم المرتفع عن ادراك الحس والخيال هو الذي نعنيه بعالم القدس فاذا
اعتبرنا جملته من حيث لا يخرج منه شيء ولا يدخل فيه ما هو غريب منه سميناه
حظيرة القدس وربما سمينا الروح البشري الذي هو مجرى لوائح القدس الوادي
المقدس ثم هذه الحظيرة فيها حظائر بعضها اشد امعانا في معاني القدس ولكن
لفظ الحظيرة يحيط بجميع طبقاتها فلا تظنن ان هذه الالفاظ طامات عن معقول
عند ارباب البصائر واشتغالي الآن بشرح كل لفظ مع ذكره يصدني عن المقصد
فعليك التشمر لفهم الالفاظ فارجع الى الغرض واقول لما كان عالم الشهادة مرقاة
الى عالم الملكوت وكان سلوك الصراط المستقيم عبارة عن هذا الترقي وقد يعبر
عنه بالدين وبمنازل الهدى فلو لم يكن بينهما اتصال ومناسبة لما تصور الترقي
من احدهما الى الآخر فجعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت
فما من شيء في هذا العالم الا وهو مثال لشيء من ذلك العالم وربما كان الشيء الواحد مثالا لاشياء

من الملكوت امثلة كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثالا اذا ماثله نوعا من المماثلة
وطابقه نوعا من المطابقة واحصاء تلك الامثلة يستدعي استقصاء جميع موجودات
العالمين باسرها ولن تفي به القوة البشرية وما اتسع لفهمه القوة البشرية
فلا تفي بشرحه الاعمار القصيرة فغايتي ان اعرفك منها انموذجا لتستدل باليسير
منها على الكثير وينفتح لك باب الاستبصار بهذا النمط من الاسرار فاقول ان
كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية يعبر عنها بالملائكة
منها تفيض الانوار على الارواح البشرية ولاجلها قد تسمى اربابا ويكون
الله تعالى رب الارباب لذلك ويكون لها مراتب في نورانيتها
متفاوتة فبالحري ان يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس والقمر والكواكب
والسالك للطريق اولا ينتهي الى ما درجته درجة الكواكب فيتضح له اشراق نوره
وينكشف له ان العالم الاسفل تحت سلطانه وتحت اشراق نوره ويتضح له من
جماله وعلو درجته ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا اتضح له ما فوقه مما
رتبته رتبة القمر رأى افول الاول في مغرب الهوى بالاضافة الى ما فوقه
فقال لا احب الآفلين وكذلك يترقى حتى ينتهي الى ما مثاله الشمس فيراه
اكبر واعلى فيراه قابلا للمثال لنوع مناسبة له معه والمناسبة مع ذي
النقص نقص ايضا فمنه يقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
ومعنى الذي اشارة مبهمة لا مناسبة لها اذ لو قال قائل ما مثال
مفهوم الذي لم يتصور ان يجاب عنه فالمنزه عن كل مناسبة هو الاول
الحق ولذلك لما قال فرعون لموسى عليه الصلوة والسلام وما رب العالمين
كالطالب لماهيته لم يجبه الا بتعريفه سبحانه بافعاله اذ كانت الافعال
اظهر عند السائل وتنزل في الاجابة فيقول علم التعبير يعرفك منهاج
ضرب الامثال واستقصاء ابواب التعبير يريك انساب هذا الجنس
فلا يمكنني الاشتغال بعدها ه‍ ودر كشف مرصاد العباد است در
فصل هفدهم از باب سيوم كه در بيان مشاهدات انوار ومراتب
آنست بدانك چون آينه دل بتدريج از تصرف صيقل لا اله الا الله

الله صقالت يابد پذيراء انوار غيبي گردد در بدايت حالات انوار بشبه
برمثال بروق ولوامع ولوايح پديد آيد بعد از بروق برمثال چراغ و شمع
ومشعله وآتشهاء افروخته مشاهده شود وآنكه انوار علوي پديد آيد
ابتدا در صورت كواكب خرد وبزرگ وآنكه برمثال قمر مشاهده
افتد وبعد از آن بر شكل شمس پيدا گردد پس انوار مجرد از خيال پديد آيد
وچون انوار تكلي از حجب بيرون آيد خيال را در آن تصرفي نماند
الوان منخسف ودر ربنا تكلي نه صورتي ونه محلي ونه شكلي ونه هيئتي
ونه كيفيتي مشاهده افتد ونور مطلق آنست كه از همه پاك ومنزه
باشد الى ان قال وگاه بود كه پرتو انوار صفات حق عز وعلا از پس
حجب روحاني ودلي عكس بر آينه دل اندازد بقدر صفاء آن چنانك
ابراهيم عليه الصلوة والسلام در ابتدا بود چون آينه دل بقدر كوكبي صفا
يافته بود آن نور بقدر كوكبي مشاهده افتاد چون دل از زنگار طبع تمام
خلاص يافت در صورت قمر مشاهده افتاد چون آينه دل بكمال صافي
شد در صورت خورشيد مشاهده افتاد اگر از انوار روحاني مشاهده
دل شود ما زنور معرفت دل گردد وتعريف حال خود هم بخود كند وذوق
در جان پديد آيد حضرتي كه بدان ذوق دانند كه آنچ دل مي بيند از حضرت
نه از اغيار آن معني ذوقي است در عبارت دشوار گنجد وآن ذوق
متفاوت مي افتد اگر معرف از درسمع در آيد چنانچه كه موسي را عليه
الصلوة والسلام بود اني انا الله بي واسطه شنود وكلم الله موسى تكليما واگر تعرف
از در نظر در آيد وحجب الى بي واسطه آيد چنانك خليل را عليه الصلوة
والسلام بود فلما راى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا اكبر تا بحسب ذوقي در
جان پديد نيامد پس از تعريف انا ربك فاخلع نعليك ترجمان زبان نگويد
هذا ربي هذا اكبر وچون حجب بكلي برخيزد بي واسطه آينه چنانك مولانا را
عليه الصلوة والسلام ما كذب الفؤاد ما راى افتمارونه على ما يرى و
امير المؤمنين عمر را رضي الله عنه هم از اين مقام نشاني بود كه مي گفت راى قلبي ربي و

و خواجه علیه الصلوة والسلام در بیان مقام احسان اشارت بصحوی
این ذوق می کردی که ان تعبد الله کانک تراه آنگه مشاهده نظر جان خلیل
علیه الصلوة والسلام می شد عکس پرتو انوار صفات دوست بود که در آیینه
دل مشاهده می افتاد و لکن از پس حجب روحانی و دلی در مقام تلوین
لاجرم افول می پذیرفت و آنچه حق سبحانه منزه است از افول که چون دل
بود دروغ نه بیند حکم هذا ربی هم از آن پرتو خیزد که مشاهده دل است
فچون نور حق سبحانه بی حجب روحی و دلی در شهود آید بی رنگی و بی کیفی
و بی حتی و بی مثلی و بی صفتی آشکارا گردد و عکس و عکس از لوازم او شود
آنجا نه طلوع ماند نه غروب نه یمین ماند نه یسار نه فوق ماند نه تحت نه مکان
ماند نه زمان نه قرب ماند نه بعد نه شب ماند نه روز لیس عند الله تعالی
صباح ولا مساء نه عرش نه فرش نه دنیا نه آخرت و اگر کسی سوال کند که ابراهیم
صلوات الرحمن وسلامه علی نبینا و علیه آن خورشید و ماه و ستاره که مشاهده
افتاد در عالم باطن بود یا در عالم ظاهر جواب گوییم تفاوت نکند چون
آیینه دل صافی بود گاه باشد که این مشاهدات در غیب بیند از عالم
دل بواسطه خیال و گاه بود که در شهادت بیند از عالم ظاهر
بواسطه حس در چیزی که مناسبتی دارد مجال ظهور انوار حق سبحانه تواند
بود چون خورشید و ماه و ستاره که پذیرای عکس پرتو انوار حق اند سبحانه که
الله نور السموات والارض مثل نوره کمشکوة فیها مصباح چه تحقیق
بیننده آن دل است و نماینده حضرت عزت جل ذکره چون ذوق هذا
ربی از معرفت حق سبحانه باشد غیب و شهادت و ظاهر و باطن
یکسان باشد که صفاء دل بکمال رسید و حجب شفاف شود و اراات
سنریهم آیاتنا فی الآفاق و فی انفسهم پدید آید اگر در هیچ نگرد حق بیند
و اگر در موجودات در هیچ نگرد در آن حق بیند چنانکه آن بزرگ
گفت ما نظرت فی شیء الا و رایت الله تعالی فیه و چون حجب بکلی
برخیزد و مقام شهود بی واسطه میسر شود گوید ما نظرت فی شیء الا و رایت

عالم بسبب الی القلب عن طور ادراک عقل و سود فرا اکثر فضلا و کاش نهرت عشق فی بحر فی حسن [illegible]

الله سبحانه قبله و اگر در بحر بی پایانش مستغرق شود و وجود
مشاهدی متلاشی گردد وجه شاهد ماند و بس چنانکه جنید
قدس الله روحه گفت ما فی الوجود سوی الله عز و جل و آنجا تحقیق
وحدت و وحدانیت است چون نظر که هر کجا در رد و عالم نور و ظلمت است
از پرتو انوار صفات لطف و قهر اوست عرف علا خواجه علیه الصلوة والسلام
در استدعاء ارنا الاشیاء کما هی ظهور انوار صفات لطف و قهر می طلبید
زیرا که هر چیزی را که در عالم وجودی است یا از پرتو انوار لطف اوست
یا از پرتو انوار قهر او و الا هیچ چیز را وجودی حقیقی که قایم بذات خود بود
نیست و وجود حقیقی حضرت لم یزلی و لا یزالی راست چنانک فهو هو الاول
والآخر والظاهر والباطن ﴿﴾ ثم قال حجة الاسلام رحمه الله ولا
تظنن من هذا الانموذج وطریق ضرب الامثال رخصة منی فی رفع الظواهر
او اعتقادا فی ابطالها حتی اقول مثلا لم یکن مع موسی علیه الصلوة والسلام
نعلان ولم یسمع الخطاب بقوله سبحانه اخلع نعلیک حاش لله فان ابطال
الظواهر رای الباطنیة الذین نظروا بالعین العوراء الی احد العالمین و
لم یعرفوا الموازنة بین العالمین ولم یفهموا وجهه کما ان ابطال الاسرار مذهب
الحشویة فالذی یجرد الظاهر حشوی والذی یجرد الباطن باطنی والذی
یجمع بینهما کامل ولذلک قال صلی الله علیه وسلم للقرآن ظاهر و باطن و
حد و مطلع ﴿﴾ وربما نقل هذا عن علی رضی الله عنه موقوفا علیه بل اقول فهم
موسی علیه الصلوة والسلام من الامر بخلع النعلین اطراح الکونین فامتثل
الامر ظاهرا بخلع نعلیه و باطنا باطراح العالمین وهذا هو الاعتبار
ای العبور من الشیء الی غیره و اول الانبیاء صلوات الله علیهم الصلوة والسلام الترقی
الی العالم المقدس عن کدورات الحس والخیال فتارک کل المراد الوادی
المقدس ولا یمکن وطاء ذلک الوادی المقدس الا باطراح الکونین اعنی
الدنیا والآخرة والتوجه الی الواحد الحق سبحانه وکان الدنیا والآخرة
متقابلتین ومتحاذیتین وهما عارضان للجوهر النورانی البشری یمکن

اطراحهما مرة والتلبس بها اخری فمثال اطراحهما عند الاحرام بالتوجه
الی الکعبة القدس خلع النعلین فظاهر خلع النعلین تنبیه علی ترک الکونین
فالمثال الظاهر حق واداؤه الی السر الباطن حقیقة ولکل حق حقیقة
فاذا جمع بین الظاهر والسر جمیعا فهو الکامل وهو المعنی بقولهم
الکامل من لا یطفئ نور معرفته نور ورعه ولا یبیح نفسه بترک حد من حدود
الشرع مع کمال البصیرة والاغلب انه یکون المعنی سابقا الی المشاهد الباطنة
ثم یشرق منه علی الروح الخیالی فینطبع الخیال بصورة موازنة للمعنی محاکیة
له ومثل الخیال الکثیف اذا صفی ورق وهذب وضبط صار موازیا
للمعانی العقلیة مؤدیا لانوارها وغیر حائل عن اشراق نورها والخیال
فی بدایة الامر محتاج الیه جدا تنضبط به المعارف العقلیة فلا تضطرب
ولا تتزلزل ولا تنتشر انتشارا یخرج عن حد الضبط فنعم المعین
المثالات الخیالیة للمعارف العقلیة وقال فی آخر الفصل الکتاب فیکفیک
هذا القدر رمزا اسرارا زهن لا به فاقنع به ﴿﴾ وقال حجة الاسلام
رحمه الله فی الفصل الثالث من کتاب مشکاة الانوار و مصفاة الاسرار
ان الله تعالی متجل فی ذاته لذاته ویکون الحجاب بالاضافة الی المحجوب
لا محالة والمحجوبون من الخلق ثلاثة اقسام منهم من حجب بمجرد الظلمة ومنهم
من حجب بنور مقرون بظلمة ومنهم من حجب بالنور المحض واصناف هذه
الاقسام کثیرة وفی الحدیث ان لله تعالی سبعین حجابا من نور وظلمة وفی
بعض الروایات سبعمائة حجاب وفی بعضها سبعین الف حجاب والحق
کثرتها فاما الحصر فذلک لا یستقل به الا القوة النبویة مع ان الظاهر
ان هذه الاعداد مذکورة للتکثیر لا للتحدید وقد تجری العادة بذکر عدد
ولا یراد به الحصر بل التکثیر والله تعالی اعلم بتحقیق ذلک فذلک خارج عن الوسع
واما الذی یمکننی الآن ان اعرفک من الاقسام وبعض اصناف کل قسم فالقسم
القسم الاول المحجوبون بالظلمة المحضة وهم الملحدة الذین لا یؤمنون بالله سبحانه
والیوم الآخر وهم الذین استحبوا الحیوة الدنیا علی الآخرة لانهم لم یؤمنوا

اصلا وهؤلاء صنفان صنف تشوق الی طلب سبب لهذا العالم
فاحاله علی الطبع والطبع عبارة عن صفة مرکوزة فی الاجسام حالة فیها
وهی مظلمة اذ لیس لها معرفة وادراک ولا خبر لها من نفسها ولا مما یصدر
منها ولیس لها نور یدرک بالبصر الظاهر ایضا والصنف الثانی هم الذین شغلوا
بانفسهم ولم یتفرغوا لطلب السبب ایضا بل عاشوا عیش البهائم فکان
حجابهم نفوسهم الکدرة والشهوات المظلمة ولا ظلمة اشد من الهوی
والنفس فهؤلاء انقسموا فرقا ففرقة زعمت ان غایة المطلب فی
الدنیا هو ادراک اللذات البهیمیة رضوا لانفسهم ان یکونوا بمنزلة
البهائم بل اخس منها وفرقة رأت ان غایة السعادات هی الغلبة
والاستیلاء وهذا مذهب الاکراد والاعراب وکثیر من الحمقی و
هم المحجوبون بظلمة الصفات السبعیة فقنعوا بان یکونوا بمنزلة السباع
بل اخس منها وفرقة زعمت ان غایة السعادات کثرة المال واتساع الیسار
فتری الواحد یجتهد طول عمره یرکب الاخطار فی البوادی والبحار ویجمع
الاموال ویشح بها علی نفسه فضلا عن غیره وای ظلم اعظم مما یلتبس
علی الانسان ان الذهب والفضة حجران لا یراد ان باعیانهما وفرقة
رابعة ترقت عن جهالة هؤلاء وتغافلت وزعمت ان اعظم السعادات
فی اتساع الجاه والصیت وانتشار الذکر وکثرة الاتباع ونفوذ الامر
المطاع فتری هؤلاء لا همّ لهم الا المراآة وعمارة مطامح ابصار الناس
ومن جملة هؤلاء جماعة یقولون بالسنتهم لا اله الا الله لکن ربما حملهم
علی ذلک استظهار بالمسلمین وتجمل بهم او استمداد من مالهم او تعصب
لنصرة مذاهب الآباء فهؤلاء اذا لم یحملهم هذه الکلمة علی العمل الصالح فلا یخرج
الکلمة من الظلمات الی النور واما من اثرت فیه الکلمة بحیث ساءته سیئته
وسرته حسنته فهو خارج عن محض الظلمة وان کان کثیر المعصیة ﴿﴾
القسم الثانی طائفة حجبوا بنور مقرون بظلمة وهم ثلاثة اصناف صنف
منشأ ظلمتهم من الخیال وصنف منشأ ظلمتهم من مقایسات عقلیة فاسدة

الصنف الاول المحجوبون بالظلمة الحسية وهم طوايف لا يخلو واحد منهم
عن مجاوزة الالتفات الى نفسه وعن التأله والتشوق الى معرفة ربه عز وجل
واول درجاتهم عبدة الاوثان وآخرهم الثنوية وبينهما درجات الصنف
الثاني المحجوبون ببعض الانوار مقرونا بظلمة الخيال وهم الذين جاوزوا الحس
واثبتوا وراء المحسوسات امرا لكن لم يمكنهم مجاوزة الخيال فعبدوا موجودا
قاعدا على العرش واخسهم رتبة المجسمة ثم اصناف الكرامية باجمعهم ولا يمكن
شرح مقالاتهم ولكن ارفعهم درجة من نفى الجسمية وجميع عوارضها الا الجهة
وخصصوه سبحانه بجهة فوق لان الذي لا ينسب الى الجهات ولا يوصف بانه
خارج العالم ولا داخله لم يكن عندهم موجودا اذ لم يكن متخيلا ولم يدركوا
ان اول درجة المعقولات تجاوز النسبة الى الجهات الصنف الثالث المحجوبون
بالانوار الالهية مقرونة بمقايسات عقلية فاسدة مظلمة والعقل اذا تجرد
عن غشاوة الوهم والخيال لا يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليها
وفي تجريده عسر عظيم وانما يكمل تجرده عن هذه النوازع بعد الموت وعند ذلك
ينكشف الغطاء وتتجلى الاسرار ويصادف كل احد ما قدم من خير او شر
محضرا ويشاهد كتابا لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وترى العقلاء
يغلطون في نظرهم لان فيهم خيالات واوهاما واعتقادات يظنون
احكامها احكام العقل فالغلط منسوب اليها فهولاء عبدوا الها سميعا
بصيرا متكلما عالما قادرا مريدا حيا منزها عن الجهات لكن فهموا هذه الصفات
على حسب مناسبة صفاتهم وربما صرح بعضهم فقال كلامه سبحانه صوت ككلامنا
وربما ترقى بعضهم فقال لا بل هو كحديث نفسنا ولا صوت ولا حرف ولذلك
اذا طولبوا بحقيقة السمع والبصر والحيوة رجعوا الى التشبيه من حيث المعنى
وان انكروها باللفظ اذ لم يدركوا اصلا معاني هذه الاطلاقات في حق الله
تعالى ه وفي بداية الكلام في القول في صفات الله تعالى قال اهل السنة
ايدهم الله تعالى ان الله تعالى موصوف بصفات الكمال منزه عن النقيصة و
الزوال ليست باعراض تحدث وتنعدم بل هي ازلية ابدية قائمة بذاته لا بنفسه

صفات الخلق بوجه من الوجوه ه ثم قال حجة الاسلام رحمه الله قال
بعض العرفاء رحمهم الله اذا نظرت نظرا شافيا علمت ان كل ما وصف الله تعالى
به نفسه او وصفه به غيره هو باعتبار نسبته الى بعض الموجودات او الى جميعها
واما الاسم الذي هو علم له سبحانه فتشبه ان يكون موضوعا للدلالة على
الموجد الذي انتهى اليه نظر السالك الذي سافر من طريق الوجد الحسي الى
الوجد العقلي ثم انتهى به السلوك الى ان فتحت له ابواب الملكوت فلما انتهى
تغلغله في بحار الملكوت ظهر له درجة التوحيد ووضع الاسم العلمي للدلالة على تلك
الدرجة لا باعتبار نسبتها الى موجود صدر منها بل باعتبار ذاتها فقط من حيث
راها موجدة واما الذي سمى تلك الدرجة قديمة فانما سماها بذلك من حيث راى
مغايرتها لسائر الذوات في الحاجة الى علة موجبة لها وكذلك اذا نظرت
الى اسم الحي والحق علمت ان واضعهما نظر عند الوضع الى صوب الغير
وبطلانه واما الاسم الذي هو كالعلم له فلا تجد فيه شيئا من ذلك ه
ثم قال كل موجد حادث وجد فهو مقدور اذ لو لم يكن مقدورا لما وجد
فمصدر الوجد اذا قادر وكل موجد مقدور فهو مراد اذ لو لم يكن مرادا
للوجد لما وجد فمصدر الوجد اذا مريد وكل موجد فله الى الواجب نسبة
ما وللواجب الى كل موجد وجه وكل موجد فهو حاضر للواجب والواجب
مغاير لكل موجد وما ليس بحاضر للواجب فهو معدوم اذ ليس له اليه وجه و
لولا وجه الحي القيوم لم يكن للموجودات اصلا وجه كما يقال في النظر العامي
لولا وجه الشمس المقوم لوجود هذه الشعاعات المنبسطة على الارض لم
يكن للشعاعات ~~المنبسطة على الارض لم يكن~~ اصلا وجه واذا كان للواجب
الى كل شيء وجه كان بالضرورة عالما بكل ذرة من ذرات الوجود فهذا غاية
العقل من وجه ه القسم الثالث هم المحجوبون بمحض الانوار وهم اصناف
لا يمكن احصاؤهم وكلهم محجوبون بالانوار المحضة وانما الواصلون صنف
الى موجود منزه عن كل ما ادركه بصر من قبلهم فاحرقت سبحات وجهه الاول
الاعلى جميع ما ادركه بصر الناظرين وبصيرتهم والمحجوبون بالانوار المحضة

ثم قال حجة الاسلام رحمه الله

اصناف لا يمكن احصاؤهم واشير الى ثلثة اصناف منهم الصنف الاول طائفة عرفوا
معاني الصفات تحقيقا وادركوا ان اطلاق اسم الكلام والارادة
والقدرة والعلم وغيرها على صفاته عز وجل ليس مثل اطلاقه على البشر فتحاشوا عن
تعريفه بهذه الصفات وعرفوه سبحانه بالاضافة الى المخلوقات كما عرفه موسى
صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه في جواب قول فرعون وما رب العالمين
فقالوا ان الرب المقدس المنزه عن المفهوم الظاهر من معاني هذه الصفات هو
محرك السموات ومدبرها والصنف الثاني ترقوا من هولاء حيث ظهر لهم ان في
السموات كثرة وان محرك كل سماء خاصة موجود آخر يسمى ملكا وفيهم كثرة وانما
نسبتهم الى الانوار الالهية نسبة الكواكب ثم لاح لهم ان هذه السموات في
ضمن فلك آخر يتحرك الجميع بحركته في اليوم والليلة مرة فقالوا الرب هو المحرك
للجرم الاقصى المنطوي على الافلاك كلها اذ الكثرة منتفية عنه والصنف الثالث
ترقوا من هولاء درجة وقالوا ان تحريك الاجسام بطريق المباشرة ينبغي ان
يكون خدمة لرب العالمين من ملك وعبادة له وطاعة من عبيده وعبادة يسمى ملكا
نسبته الى الانوار الالهية المحضة نسبة القمر في الانوار المحسوسة فزعموا
ان الرب سبحانه هو المطاع من جهة هذا المحرك ويكون الرب تعالى محركا للكل
بطريق الامر لا بطريق المباشرة ثم في تفهيم ذلك الامر وماهيته غموض تقصر عنه
اكثر الافهام ولا يحتمله هذا الكتاب فهولاء الاصناف كلهم محجوبون بالانوار
المحضة ه وقال في التوضيح الباب العاكس في شرح قولهم في التوحيد فعله
سبحانه من غير مباشرة وتفهيمه من غير ملاقاة وهدايته من غير ايماء لا تناوله
الهمم ولا تخالطه الافكار ليس لذاته تكييف ولا لفعله تكليف ه ثم قال
حجة الاسلام رحمه الله واما الواصلون صنف رابع تجلى لهم ان هذا المطاع ايضا
موصوف بصفة تنافي الوحدانية المحضة والكمال البالغ لسر لا يحتمل الكتاب كشفه
وان نسبة هذا المطاع نسبة الشمس في الانوار المحسوسة فتوجهوا من الذي حرك السموات
ومن الذي امر بتحريكها الى الذي فطر السموات وفطر الامر بتحريكها فوصلوا الى موجود
منزه عن كل ما ادركه بصر من قبلهم فاحرقت سبحات وجهه الاول الاعلى جميع ما ادركه

ومدبرها
غموض

بصر الناظرين وبصيرتهم اذ وجدوه سبحانه مقدسا منزها عن جميع ما وصفنا ه
من قبل ثم هولاء انقسموا فمنهم من احترق منه جميع ما ادركه بصره وانمحق وتلاشى
لكن بقي هو ملاحظا للجمال والقدس وملاحظا ذاته في جماله الذي ناله بالوصول
الى الحضرة الالهية فانمحقت منه المبصرات دون المبصر وجاوز هولاء طائفة
هم خواص الخواص فاحرقتهم سبحات وجهه في انفسهم وغشيهم سلطان الجلال
فانمحقوا وتلاشوا في ذواتهم فلم يبق لهم لحاظ الى انفسهم لفنائهم عن انفسهم ولم يبق
الا الواحد الحق سبحانه وصار معنى قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه لهم ذوقا وحالا
وقد اشرنا الى ذلك في الفصل الاول وذكرنا انهم كيف اطلقوا الاتحاد وكيف ظنوه
فهذه نهاية الواصلين ومنهم من لم يتدرج في الترقي والعروج على التفصيل
الذي ذكرناه ولم يطل عليهم الطريق فسبقوا في اول وهلة الى معرفة القدس و
تنزيه الربوبية عن كل ما يجب تنزيهه عنه فغلب عليهم اولا ما غلب على الآخرين
آخرا وهجم عليهم التجلي دفعة فاحرقت سبحات وجهه جميع ما يمكن ان يدركه بصر
حسي وبصيرة عقلية ويشبه ان يكون الاول طريق الخليل والثاني طريق الحبيب
صلوات الله وسلامه عليهما وعلى جميع الانبياء والمرسلين والله تعالى اعلم
باسرار اقدامهما وانوار مقامهما فهذه اشارة الى اصناف المحجوبين ولا يبعد
ان يبلغ عددهم اذا فصلت المقامات وتتبع حجب السالكين سبعين الفا
ولكن اذا فتشت لا تجد واحدا منهم خارجا عن الاقسام التي حصرناها فانهم محجوبون
بصفاتهم البشرية او بالحس او بالخيال او بمقايسة العقل او بالنور المحض كما
سبق هذا ما حضرني في الوقت في جواب هذه الاسولة مع ان السوال صادفني
والفكر منقسم متشعب والهم الى غير هذا الفن منصرف ومقترحي على الاخ
الكريم السائل ان تسال الله تعالى العفو عما طغى به القلم او زلت به القدم
فان خوض غمرة الاسرار الالهية خطر واستكشاف الانوار الالهية من
وراء الحجب البشرية عسير غير يسير والحمد لله سبحانه وحده وصلواته وتسليماته
على سيدنا محمد المصطفى وآله واصحابه بعده ه وقبول [illegible] ارباب
معارف واصحاب حقائق قدس الله تعالى ارواحهم [illegible]

سبعون
اقسام
واستكشاف

که کنه حق سبحانه وتعالی و غیب هویت او عزّ و علا بحقیقت موهوم و معلوم
هیچکس نتواند بود سبحان الملک القدوس مقربان و قدسیان بکمال عجز
خود از شهود کبریا و عزت او سبحانه معترف اند که سبحانک ما عرفناک حق معرفتک سبحان
من لا یعلم ما هو الا هو ۞ و آنچ گفته اند شیخ اهل سنت و جماعت رحمهم الله در
کتب کلامیه لما عرفنا الله عزوجل بالاجمال انه موصوف بصفات الکمال فقد عرفنا
سبحانه حق معرفته بیان معرفت اجمالیست و این که گفته شد بیان معرفت تفصیلی
قال فی التعرف فی الباب الثانی والثلاثین فی علوم الصوفیه قدس الله تعالی ارواحهم
ثم لکل مقام بدو و نهایة و بینهما احوال متفاوتة ولکل مقام علم والی کل حال اشارة
ومع کل مقام اثبات ونفی ولیس کل ما نفی فی مقام کان منفیا فیما قبله ولا کل
ما اثبت فیه مثبتا فیما دونه وهو کما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا ایمان
لمن لا امانة له ۞ فنفی صلی الله علیه وسلم ایمان الامانة لا ایمان العقد والمخاطبون
ادرکوا ذلک وکان صلی الله علیه وسلم مشرفا علی احوالهم ۞ شرح مبادی معرفت
تفصیلی که سبب ذوق ارواح انبیا و اولیا و مقربان و صلت تقاضیست در طرح حروف
و کلمات نگنجد طالبان حضرت قیومیت و مشتاقان جمال صمدیت که میخواهند
که بنردبان شوق و کمند طلب خود را از غیابت جب تقلید بفضای شهود و
عیان رسانند بعضی اصحاب البحث والافکار اند و بعضی اولوا الکشف والابصار اند
اهل بحث و نظر میخواهند که بترکیب معلومات و ترتیب حجج و براهین بمقتضای رای
مطالب خود برسند از وجود ممکنات بوجود واجب عظم قدره استدلال کنند
اولئک ینادون من مکان بعید قال بعض العارفین رحمهم الله مع ان العلم
الیقینی الذی لا ریب فیه یتعسر اقتناصه بالقانون الفکری والبرهان النظری
والظفر بمعرفة الاشیاء من طریق البرهان وحده امّا متعسر مطلق او فی اکثر
الامور وقد اتضح لاهل البصائر والعقول السلیمة ان لتحصیل المعرفة الصحیحة
طریقین طریق اهل البرهان بالنظر والاستدلال وطریق البیان الحاصل لذوق
الکشف بتصفیة الباطن والالتجاء الی الحق سبحانه وکمال المرتبة النظریة قد
استبان بما اسلفنا فتعین الطریق الآخر وهو التوجه الی الحق سبحانه بتصفیة الباطن

والافها

ذکر شیخ ابو علی سینا

فی قلائده

والا قنعنا بالتام وتفریغ القلب بالکلیة من سائر التعلقات الکونیة والعلوم
والقوانین وقد ذهب الرئیس ابن سینا ابو علی الحسین بن عبد الله بن الحسن بن علی
بن سینا الذی هو استاذ اهل النظر ومقتداهم عند عثوره علی هذا السر الی ان
وضع حجاب القوة النظریة بصحة القطع او بطریق الذوق کما نوحی الیه
فی مواضع من کلامه الی انه لیس فی وسع البشر الوقوف علی حقائق الاشیاء بل
غایة الانسان ان یدرک خواص الاشیاء ولوازمها وعوارضها وبیّن المقصود
بیان منصف خبیر قسیما فیما یرجع الی معرفة الحق سبحانه وذلک فی اواخر عمره
بخلاف المشهور عنه فی اوائل کلامه وفی اواخر حیاته تاب وتصدق بما
معه علی الفقراء ورد المظالم وکان یحفظ القرآن فیختم فی کل ثلثة ایام
ثم مات فی یوم الجمعة الاولی من رمضان سنة ثمان وعشرین واربعمائة
ودفن بهمذان وکانت ولادته فی سنة سبعین وثلاثمائة کذا قیل وقیل
سنة ثلث وسبعین وثلاثمائة وکان ابوه رجلا من اهل بلخ انتقل الی بخارا
فی ایام نوح بن منصور وتولی العمل بقریة خرمیثن بقرب افشنة وتزوج
بها فولد ابو علی بها ثم انتقل الی بخارا واشتغل بالفقه وتردد فیه الی الامام
اسماعیل الزاهد رحمه الله وفی تاریخ الامام الیافعی رحمه الله فی ذکر ابی علی
لم یستکمل ثمانی عشرة سنة من عمره الا وقد فرغ من تحصیل العلوم باسرها و
تصانیفه تقارب مائة تصنیف منها رسالة الطیر وهو احد فلاسفة المسلمین
وقد ذکروا انه تاب واشتغل بالتنسک وادرکه الله تعالی بسابق عنایته
وواسع رحمته والله اعلم بحقیقة ذلک ۞ واما اهل کشف و بصر بتصفیه
باطن و کمال تبتل و دوام توجه بمنتهای مقاصد خود می رسند و بعد الاستهلاک
در شهود جلال و جمال عزوجل ایشان محبوبان لم یزل و لایزال بر طهارت
فطرت مانده اند و ظلمات اکوان و تقلبات حدثان در ایشان اثر نکرده
اولئک کتب فی قلوبهم الایمان وایدهم بروح منه ایشان هیچ افکار را
در عبادات و ترکیب مقدمات عقلی می شناسند فطرة الله التی فطر الناس
علیها لا تبدیل لخلق الله ذلک الدین القیم بینا را در ادراک الوان با استدلال

قوت لمس و چه حاجت افی الله شک فاطر السموات والارض سید الطایفه جنید قدس الله روحه
شرح پرسیدند ما الدلیل علی وجود الصانع جل و علا فرمود اغنی الصباح عن المصباح عجز و حیرت
ایشان از تصادم شکوک و تعارض ادله نبود که آن حیرت مذموم است و طریق استدلال وصول از
فیض انوار ربانی و امداد عنایات سبحانی خالی بود جایز که عاقبت این حیرت مذموم مؤدی
گردد بلکه عجز و حیرت ایشان از توالی تجلیات و مشاهده عجایب امور و احکام ربوبیت باشد رب زدنی
فیک تحیرا سبحان من لم یجعل للخلق سبیلا الی معرفته الا بالعجز عن معرفته اشارت بان حیرت
محمود است پس باید دانست که معرفت ذات حق سبحانه من حیث یعلم نفسه و یجهله غیره و معرفت
وحدت و فناء ملک و ملکوت و سرّ کل شی هالک الا وجهه اغمض و اشرف علوم مکاشفات است
و لوح این نوع علوم را جز در مکتب و علمناه من لدنا علما ننویسند بعد از آنکه آینه دل را بصیقل
ایمان و تقوی از زنگ ممکنات بکلی زدوده باشند و از اوصاف بشری شراب تجرید نوشیده
و لو ان اهل القری آمنوا واتقوا لفتحنا علیهم برکات من السماء والارض الآیه و ابوبکر
واسطی قدس الله تعالی روحه فرموده جملة التوحید ان کل ما یتشبه به اللسان او یشیر الیه البیان
من تعظیم او تجرید او تفرید فهو معلول والحقیقة وراء ذلک کذا فی التعرف فی الباب الثالث
والستین فی التوحید و با آنکه توحید معلوم و مشهود اهل بصیرت که ادراک هیچ موحد بکنه ادراک
حقیقت واحد جل ذکره نتواند رسید هرچه در عقل و فهم و وهم و حواس و قیاس آید او
سبحانه از آن مقدس و منزه است بصیرت صاحب نظران را از اشعه انوار عظمت و جبروت
تلاشی سبیل و دلیل نیست بمقتضای اکابر دین و عظماء اهل یقین قدس الله تعالی ارواحهم
در عبارات و اشارات ایشان الحق تعالی هو الوجود اذ به سبحانه ظهر الوجود والوجود
ما ظهر به ظهر الوجود وکل شی یرینی ما به کان الظهور تجلی للقلوب و جل عنها و من دون
العیون المستور وهم ایشان گفته اند حقیقته سبحانه غیر معلومة لما سواه ولیست
حقیقته عین وجوده عین الکون ولا عین الحصول والتحقق والثبوت المراد بها المصدر لان کل
واحد منها عرض و حق سبحانه لیس بجوهر ولا عرض و شیخ بزرگوار شیخ المشایخ الکبار مطلع
الانوار و منبع الاسرار برهان الطریقه و ترجمان الحقیقه شهاب الحق والدین ابو حفص
عمر محمد البکری السهروردی را قدس الله روحه سوال کردند از حال بعضی اکابر دین
و عظماء اهل یقین قدس الله تعالی ارواحهم که ذکر ایشان حالیا گذشت فقال انها وصف

[illegible]

بعد ما جالسه هو بحر الحقائق وقد وصف غیره ایضا من المشایخ والعلماء رحمهم الله
بعلو المقامات واخبروا عنه بما یطول ذکره من الکرامات ۞ و در شرح تعرف
فرموده است فی شرح قوله فی خطبة التعرف المتفرد بذاته عن شبه ذوات
المخلوقین المتنزه بصفاته عن صفات المحدثین یگانه است بذات خویش از ما
ذاتهای مخلوقان و متفرد منفصل بود از فرد و فرد یگانه بود که با وی دیگر نباشد
پس خدای عزوجل یگانه است بذات خویش و ذات هستی بود هیچ وجود و شی
و نفس این همه عبارت از هستی بود هستی وی بهستی کس نماند زیرا که
همه هستیها یا جسم اند یا جوهر و هستی خدای عزوجل جسم و جوهر نیست
و همه ذاتها یا اندر مکان اند و یا اندر زمان و ذات خدای را عزوجل ابتدا و
انتها نیست اینست معنی قول امیر المؤمنین علی رضوان الله تعالی علیه که ویرا
پرسیدند که توحید چیست فرمود آنست که بدانی که هرچه بر سرّ تو می گذرد
خدای عزوجل جز آنست و متنزه منتقل بود از نزاهت و معنی آن بود که
بخود پاکست بصفات خویش از صفات محدثان نه بچیزی دیگر هیچ صفت
وی بصفات محدثان نماند صفات محدثان عرض است و صفت خدای عزوجل
نیست ذات وی سبحانه قدیم است و صفت قدیم قدیم بود و غیر وی عزوعلا
همه محدث اند و صفت محدث محدث و صفات محدثان همه اعراض اند و هر
عرض را بقا نبود و صفت خدای عزوجل واجب البقاست ممتنع الفنا
۞ و بعضی از کبار علماء ما را روح الله تعالی ارواحهم اجمعین که معاصر بوده اند
با حضرت العالم الربانی ناصح الامة المشفق علی خلق الله عزوجل المقبول فی القال
متبع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی القول والعمل مولانا حافظ الدین الکبیر
البخاری روح الله تعالی روحه و حضرت مولانا رحمه الله لقب ایشان فقیه الامة
نوشته اند و هو الامام الزاهد العالم العارف المحقق المتقن محمود بن محمد بن داود
الافشنجی اللؤلؤی طیب الله تربته واعلی فی فرادیس الجنان رتبته در رساله
بیان اعتقاد در فصل دوم که در بیان حقیقت مذهب اهل سنت و جماعت
است در بیان توحید این عبارت نوشته اند یکی است بذات خود یگانه است

نصفات خود هیچ صفت مرا ورا نوشونی نی هیچ آذوی زایل شونی نی معنی ذات جز هستی نه هستی وی جز وی نی هستی وی بغیر وی نی احدیت وی از قلت نی دبویت وی بعلت نی ذات وی جسم نی جوهر نی عرض نی بل که هر چه جز وی است از جسم و جوهر و عرض علوی و سفلی نور و ظلمت همه آفرینش وی است حل ذکره و در خطبه این رساله فرموده اند تبرک کرهم بالفاظ مشایخ بزرگ چون خواجه امام زاهد صفار بخاری و شیخ ابو المعین نسفی و مولانا نجم الدین عمر نسفی و خواجه امام نور الدین صابونی و مولانا شمس الائمة کردری و بالفاظ استادان خویش رحمه الله علیهم اجمعین و برهان فانی فی تکلف عبادت چنانکه بفهم جمله عوام برسد نسخه جمع کرهم در بیان مذهب سنت و جماعت وما توفیقی الا بالله عز وجل علیه توکلت والیه انیب ه وقال فی التعرف فی الباب التاسع فی قولهم فی القرآن کلام الله تعالی صفة لله سبحانه فی ذاته لا یشبه کلام المخلوقین بوجه من الوجوه ولیست له مائیة کما ان ذاته سبحانه لیست له مائیة الا من جهة الاثبات وقال فی شرح التعرف مر کلام وی را سبحانه چه چیزی نیست چنانکه مر ذات وی را مائیت نیست الا من جهة الاثبات مراد وی هستی یعنی چون ما را گویند که خدای عز وجل هست گوییم هست چون گویند ورا صفات هست گوییم هست این مقدار چاره نیست واین مقدار جواب درست است اگر پس ازین گویند ما هی گوییم سوال خطاست که ما حث جنس جوید وانجا جنس نیست جنس جمع انواع باشد انواعی باید بسیار تا جمله کرده بازجمله آن انواع را جنس گویند تا سوال درست آید و چون خدای عز وجل یکیست سوال ما حث بروی محالست وقال فی التعرف واول ما یلزم العبد بعد احکام علم التوحید والمعرفة علی طریق الکتاب والسنة واجماع السلف الصالح رضی الله عنهم والتیقن بما علیه اهل السنة والجماعة رضی الله عنهم الاجتهاد فی طلب علم الاحکام الشرعیة واحکامه من علم الصلوة والصوم وسایر الفرایض الی علم المعاملات والمبایعات علی قدر ما امکنه ووسعه طبعه وقوی علیه فهمه وهذه علوم التعلم والاکتساب فالعلم بین

جهدین جهد الطلب قبل حصوله وجهد الاستعمال بعد حصوله فان کل ما کان اعز فی نفسه کان اشد علی طالبه کذا فی التعرف الی ان قال ثم وراء هذا علوم المشاهدات والمکاشفات وهو الذی تفردت به الصوفیة بعد جمعها سایر العلوم ه ودر شرح تعرف میگوید در بیان علوم تعلم تمه نعمتها شاید که خدای عز وجل کسی را دهد فی تکلف چون عاقبت وایمنی ومال وملک وعلم نعمت عزیزاست درد وجهان عز واست نعمتی نیست از علم بزرگتر این نعمت عزیز نی جان کندن وجهد نمودن بدست نیاید علم شریعت بدین صفت است علم حقیقت چگونه باشد ه علم حقیقت علم وراثت است ونتیجه سلوک واعمال باطن است وریاضت النفس وتهذیب اخلاقها ومعرفة آفاتها ومکاید العدو وفتنة الدنیا وطریق الاحتراز منها وقمع جوارح النفس وحفظ اطرافها وجمع حواسها حتی یمکن للعبد عند ذلک نفی الخواطر وتطهیر السرایر ه واول علم وراثت آنست که نفخه از نفخات قدم وجذبه از جذبات کرم بر وجه قبول باستقبال درون آید وغشاوه غفلت از چشم حقیقت بین او بردارد ودیده دل او بنور احدیت مکحل گرداند واین نوع علوم از غایت عزت وعظمت جز بطریق خطابی در جلابیب حروف وکلمات نمی گنجد وعرف الله عز وجل کل لسانه اینجا شد که عارف عبادتی نیابد که بدان از کنه معلومات خود بیان تواند کرد ومن لم یذق لم یعرف وغرض کابر طریقت قدس الله تعالی ارواحهم از کتب وبحث این نوع علم بیشتر تنبیهی وتشویقی بوده است وآن طایفه اندکه ارباب شهود واصحاب معارف تفصیلی اند واولوا المعارج والابصار اند از طلات خودی خود بکلی خلاص یافته اند وعنبهای همت دل سینه وهو الاستهلاک فی شهود جماله وجلاله عز وجل بلجه دریای وحدانیت سپرده اند واز ظلمات حدثان گذر کرده مرتبه همه خلق را غیب است ایشان را عیان است وهر چه مردم حکایت شنیده اند ایشان ببصیرت نافذ خود دیده اند وبتصفیه باطن وکمال تبتل ودوام توجه بمنتهای مقاصد خود رسیده وان سلوک صراط مستقیم است که راه صد وبیست وچهار هزار پیغامبر است صلوات الله الرحمن وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین وآن شرف ان طرق واکمل ان ادیان ملت حنیفی ودین مصطفوی است صلی الله

علیه وعلی آله وصحبه وسلم وآن طایفه اند که حضرت عزت جل ذکره بسر آن الله نور السموات والارض را نقاب کشاده با ایشان در میان نهاده است وحقیقت ونحن اقرب الیه من حبل الورید ونحن اقرب الیه منکم ولکن لا تبصرون در خلوتخانه کل شیء هالک الا وجهه بر ایشان کشاده ذلک بان الله هو الحق وان ما یدعون من دونه الباطل الا انه سبحان الملک القدوس لا یتصل به شیء ولا ینفصل عنه شیء وحصول حضرت خدای عز وعلا فی اتصال وانفصال است تعالی الله سبحانه عما یتوهم الزایغون علوا کبیرا وتجلیات را مراتب بی نهایت است. شعر مرچه روی دلت مصفاتر زو تجلی ترا مهیاتر ان الله یتجلی للناس عامة ولابی بکر رضوان الله تعالی علیه خاصة سبحان من وحد نفسه علی لسان عبده قال ابن عطا رحمه الله فی قوله عز وجل قل هو الله احد هو سبحانه هو ولا یقدر احد ان یخبر عن هویته الا هو لا عبارة لاحد حقیقة الا له عن نفسه فیخبر عن نفسه بحقیقة حقه والاغیار یخبرون عنه علی حد الاذن فیه والامر فلخبر سبحانه بانه هو الله اشار من نفسه الی نفسه اذ لم یستحق احد ان یشیر الیه سواه لمن اشار الیه فانما اشار الی اشارته الی نفسه لمن تحقق بالشارته لا اشارته بالتعظیم والحرمة کانت اشارته صحیحة علی حد الصواب ومن نعت اشارته علی حد الدعوی بطلت اشارته وبعدت عن معانی الحقیقة وقال ابو سعید الخراز رحمه الله ان الله سبحانه اول ما دعا عباده دعاهم الی کلمة واحدة فمن فهمها فهم ما وراءها وهو قوله سبحانه قل هو الله وقال الواسطی رحمه الله فی قوله سبحانه قل هو الله احد هو حرف لیس باسم ولا وصف ولکنه کنایة واشارة کنایة عن الذات واشارة الی الذات ه ولما کان الغرض الاقصی من طلب العلوم باسرها معرفة ذات الله وصفاته وکیفیة صدور افعاله عنه وهذه السورة دالة علی سبیل التعریض والایماء علی جمیع ما یتعلق بالبحث عن ذات الله تعالی جعل هذه السورة معادلة لثلث القرآن فی الحدیث المتفق علی صحته المخرج فی الاصول الستة فسبحانه ما اعظم شانه وما اقهر سلطانه فهو الذی هو منتهی الحاجات ومن عنده نیل الطلبات ولا یبلغ ادنی ما استاثر به من الجلال والعظمة والغبطة والبهجة اقصی نعوت الناعتین واعظم اوصاف الواصفین بل العقد ما لمکون کون الممتنع ادراکه منه هو الذی ذکره فی کتابه العزیز واودعه فی وحیه المقدس

ورموز الجلیلة الرفیعة وقال سبحانه قل وهو امر من عین الجمع وارد علی مظهر التفصیل هو الله احد وهو المطلق هو الذی لا یکون هویته موقوفة علی غیره ووجوده عین هویته کما سبق بالفارسیة فی رسالة بیان الاعتقاد والهویة الالهیة لجلالتها وعظمتها لا یمکن ان یعبر عنها الا بانه هو هو ولا یمکن شرحها الا بلوازمها واللوازم منها اضافیة ومنها سلبیة واللوازم الاضافیة اشد تعریفا من الامور السلبیة والاکمل فی التعریف هو اللازم الجامع لنوعی الاضافة والسلب فعقب قوله سبحانه هو بذکر اسم الله المتناول للامرین فان الاله هو الذی ینتسب الیه غیره ولا ینتسب هو الی غیره فانتساب غیره الیه اضافی وکونه غیر منتسب الی الغیر سلبی کذا ذکر بعض اهل النظر والاستدلال الا آخر کلامه فی هذه السورة المقدسة والله عز وجل محیط باسرار هذه السورة وغایاتها ونزلت هذه السورة فی جواب قول المشرکین یا محمد صف لنا ربک بین لنا جنسه کما فی کتب التفاسیر وسمیت هذه السورة سورة الاخلاص لانه سبحانه اخلص فیها معانی التوحید وعن علی بن موسی الرضا عن جعفر بن محمد رضی الله عنهم انه قال فی قوله عز وجل قل هو الله احد ان الحانو مصونة عن ان یبلغها وهم او فهم واظهار ذلک بالحروف لیهتدی بها من القی السمع وهو اشارة الی الغیبة عن الحواس وتنبیه علی معنی ثابت ه وقال الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس الله تعالی روحه ونور ضریحه فی کتابه نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول صلی الله علیه وسلم فی الاصل التاسع والستین والمایتین حدثنا عیسی بن احمد العسقلانی قال حدثنا المومل بن عبد الرحمن الثقفی عن عباد بن عبد الصمد عن انس بن مالک رضی الله عنه انه قال جاء رجل الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ای الاعمال افضل قال صلی الله علیه وسلم العلم بالله عز وجل ثم اتاه فسأله فقال صلی الله علیه وسلم مثل ذلک فقال یا رسول الله انما اسألک عن العمل فقال صلی الله علیه وسلم ان العلم ینفعک معه قلیل العمل وکثیره وان الجهل لا ینفعک معه قلیل العمل ولا کثیره ه قال ابو عبد الله فالعلم ثلثة انواع علم بالله تعالی وعلم بتدبیر الله سبحانه وبربوبیته وعلم بامر الله تعالی وعلم الله

الصوفة والعلم بالله تعالى هو الثناء الذي يظهر على الالسنة من بساتين القلوب
فالعلم راس كل امر وخلق الله تعالى الخلق اصنافا والوانا ثم اعطى كل شي على الذي
ينبغي له فبالعلم يعرف العبد ربه وبالعلم يعبد ربه سبحانه وهو جواب موسى
صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه لفرعون حيث قال فمن ربكما يا موسى
قال ربنا الذي اعطى كل شي خلقه ثم هدى اي اعطاهم خلقهم ثم هديهم من خلقهم
وكونهم ومن بكلهم وعن قوامهم فالهدى هو العلم الذي اعطى كل شي من خلقه
حتى هديهم الى نفسه اعطاهم ثم عرفهم نفسه وهديهم فالعلم جملة والمعرفة تمييز
الجملة اعطى كل شي خلقه وهداه اليه حتى يعلمه ويعرفه ويعبده فالحاجة بالادمى
الى العلم بالله تعالى حسب ما له خلق ٥ وفي المغرب ذو بمعنى الصاحب
تقتضي شيئين موصوفا ومضافا اليه تقال جاءني رجل ذو مال وتقول
للمونث امراة ذات مال هذا اصل الكلام ثم اقتطعوا عنها مقتضيها واجروها مجرى
الاسماء التامة المستقلة بانفسها غير المقتضية لما سواها فقالوا ذات متميزة وذات
قديمة او محدثة ونسبوا اليها كما هي من غير تغيير علامة التانيث فقالوا الصفات
الذاتية واستعملوها استعمال النفس والشي وعن ابي سعيد كل شي ذات وكل ذات
شي وحكى صاحب التكملة قول العرب جل الله سبحانه ما جئنا في ذاته وعليه
قول ابي تمام ويضرب في ذات الاله فيوجع قال شيخنا رحمه الله ان صح هذا
فالكلمة اذا عربية وقد اسمن المتكلمون في استعمالهم القديمة واما قوله تعالى
عليم بذات الصدور وقولهم فلان قليل ذات اليد قلت ذات يده
فمن الاول لان المعنى الاملاك المصاحبة لليد وكذا قولهم اصلح الله ذات بينهم
وذو اليد احق ٥ وقال ايضا بعض اهل المعرفة رحمهم الله وبحقيقت معرفت حقايق
اسما وصفات الهى در غايت عظمت ونهايت جلالت است جز اهل صفوت
وخلت را بدان اطلاع ندهند ووظيفه طالب مستعد آنست كه اول اسما
وصفات حق تعالى وتقدس را بطريق ايمان از انبيا ومتابعان ايشان كه
اوليا اند بكيرد بس راه ايشان برود تا بنور متابعت ايشان بر حقايق اطلاع
يابد واتقوا الله ويعلمكم الله بنقل اقاويل مختلفه وروايت مذاهب متنوعه

وحفظ مجردات كلام وحكمت فلسفه قابل انعكاس اشعه انوار
اسما وصفات حق جل شانه وعز سلطانه كى تواند شد نه هركه
مجرد اصطلاح علما وحكما داند عالم وحكيم بود ونه هركه صورت زهد
وعبادت ورزد او را بجلال وجمال ازلى حيانى دهند قد علم كل اناس
مشربهم جانى قدسى بايد تا داند كه معانى اسما وصفات او جل وعلا
جه بود در هر دلى نور معرفت اسرار او نكنجد وهر كوشى طاقت سماع سطوات
جلال او ندارد شعر اقلان به كه مستمع طلبى كه ندانند هند
وآن عزيز انجاكه مجرد بضاعت عقل منحرف وفطنت تيرا وبصيرت حولا
دران حقايق تصرف ميكنند جز كفر وضلالت وحيرت مذموم
وجهالت نقد وقت ايشان نمى كردد قومى نفى صفات ميكنند و ذوق
انبيا واوليا بخلاف اين كواهى مى دهد وقومى اثبات صفات ميكنند
ولكن مغايرة للذات حتى المغايرة وآنجا كفر محض وشرك نحت لا
مى آيد وقومى ذات او را سبحانه محل حوادث مى دانند تعالى الله سبحانه
عما يقول الظالمون علوا كبيرا اما سادات وكبراء طريقت كه خزينه
اسرار وحدت اند قدس الله تعالى ارواحهم اين معانى وحقايق را از مشكاة
نبوت اقتباس كرده اند وبتعليم حق عز اسمه وتعريف او دانسته اند
ودين از راه جدل وكلفت وكوچيزى نتوان دانست رحمه الله الشيخ
اوحد الدين الكرمانى روح الله روحه حيث قال اسرار طريقت
نشود حل بسوال نى نيز بدر باختن حشمت ومال تا خون نكنى ديده ودل
پنجاه سال هركز ندهند راهت از قال بحال جمع كليدا ذا جاء نصر الله
والفتح از حضرت وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو بر بسته اند وقفل
بشريت ام على قلوب اقفالها بر دارند انكاه عيان خود از حجب مستغنى
كرده اند براى تنبيه وتشويق ايمانى كرده شد ومن الله سبحانه التوفيق
والهداية والعصمة وللوصول ولا قوة الا بالله عز وجل ٥ وللامام العالم النحرير
المناظر المتكلم المفسر الامام فخر الدين الرازى ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشى

التيمي البكري رحمه الله تعالى وهو الملقب بالامام عند علماء الاصول وهو
المقرر لشبه المخالفين المبطل لها باقامة البراهين وهو شافعي المذهب
في الفروع الاشعري المذهب في الاصول ومدحه الامام سراج الدين يوسف
ابن ابي بكر بن محمد السكاكي الخوارزمي صاحب المفتاح جزاه الله تعالى خيرا
وختم عنه بقوله اعلى علما نبينا ان رب العالمينا لو قضى في عالميه خدمة
للاعلينا خدم الرازي فخرا خدم الفخر ابن سينا وهو الذي جمع في التفسير
الكبير من الغرايب والعجايب ما يطرب كل طالب وشرح سورة الفاتحة
في مجلد وله في الوعظ اليد البيضاء وكان يعظ باللسانين العربي والعجمي و
كان يلحقه الوجد حال الوعظ ويكثر البكاء وكان يحضر مجلسه بمدينة هراة
ارباب المذاهب والمقالات ويسالونه وكان يجيب كل سايل باحسن
الاجوبة في المجادلات ورجع بسببه خلق كثير من الكرامية وغيرهم الى مذهب اهل
السنة وتوفي في هراة يوم الاثنين يوم عيد الفطر سنة ست وستمائة
وكانت ولادته في الخامس والعشرين من شهر رمضان سنة اربع واربعين
وقيل سنة ثلث واربعين وخمسمائة بالري كذا ذكر احواله الامام اليافعي
رحمه الله في تاريخه فرموده است در اوايل كتابه المسمى بالمباحث المشرقية وقد
جمع فيه اراء الحكماء السالفين واختار فيه اللباب من كل باب فقد ثبت
ان كل ما كان اعم كان علمنا به اتم واكمل ثم قال ولما كان الوجود اعم الامور
كان انتقاش النفس به اكثر من انتقاشها بغيره ثم قال وحقيقة الباري
تعالى غير معلومة باتفاق الحكماء والبراهين مذكورة في موضعها ثم نقل
ان حقيقة واجب الوجود سبحانه هي الوجود المجرد عن سائر القيود عند اكثر
السالفين قال ونحن لا نقول بذلك وان كان ذلك مذهبا لاكثر السالفين ٥
وبين القولين المنقولين عن الحكماء وغيرهم ظاهرا مناقضى مى نمايد
وار تامل شافى در سخنان كذشته وار تامل شافى در سخنان آينده غرض
قريب كه اصحاب معرفت وارباب شهود رحمهم الله كفته اند مبدا ومنشا
هر يك ازين دو قول وحكمت وجهت ان مفهوم ومعلوم ميشود وفصل

الخطاب بين القولين روشن ومبرهن ميكردد وحقيقت آنست كه
در دعا متداول مأثور مذكور است لم تعلم لك ماهية ولا خرقت الاوهام
حجب الغيوب اليك واشارت بفصل الخطاب بين القولين وجهت
وحكمت هر يك ازين دو قول بلسان الذوق درين بيت است شعر
خداى عشق فرستاد در رو بجيم كه نيست لايق بحث ملك تعالى را
وعبادات واشارات كه بر اهل عيان ووجدان مى كذرد الهامى وكشفى
است نه نقلى وكسبى اصحاب معارف وارباب شهود روح الله تعالى
ارواحهم چنين كفته اند اهل شهود چون بغيب هويت نكرند همه
بطون وجلال بينند سبحان من لا تعلم ما هو الا هو وچون بمظاهر
موجودات نكرند همه ظهور واكرام بينند وآن حضرت تجلى وبارگاه
ترلى است سبحان من ظهر في بطونه وبطن في ظهوره ويبقى وجه ربك
ذو الجلال والاكرام دو كلمه وبقا لازمه ذاتى آن حضرت است سبحانه اهل
شهود را اينجا ستر حجاب عزت ورداء كبريا معلوم كردد وحقايق واحكام
اسم ظاهر وباطن دانسته شود وچون ديده دل بنور معرفت شهودى
بينا كرد داين معانى وحقايق ظاهر تر از ادراك اولياء شود شعر
عجب مدار اكر جان حجاب جانانست رياضتى كش وبكذار نفس وغوغا را
سزاست جسم بفرسوده اين چنين جانها را سزاست مشى على الراس بر تقاضا را
اهل ذوق وشوق را تا ميعاد يوم اللقاء هر لحظه باين تجلى تسلى دهند
وذوق بر ذوق وشوق بر شوق شان بيفزايند هر لحظه ذوقى تازه وشوقى
جديد مشاهده جمال ذات در ايشان بر انكيخته شود در دعاء مأثور
است اسالك الشوق الى لقائك ولذة النظر الى وجهك ومن كان
اكمل معرفة كان اشد شوقا وفي اخبار وهب بن منبه رضي الله اوحى الله تعالى
الى داود صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه انك تكثر مسالتي ولا
تسالني ان اهب لك الشوق وقال يا رب وما الشوق قال عز من قائل
انى خلقت قلوب المشتاقين من رضواني وجعلت اسرارهم موضع نظرى فير دادون

فی کل یوم شو فاتی انی ادعو نجباء ملائکتی فاذا اتو فی خرّوا لی سجّدا
فاقول انی لم ادعکم لعبادتی ارفعوا رؤسکم اریکم قلوب المشتاقین الیّ
فوعزّتی وجلالی ان سمواتی لتضیئ من نور قلوبهم کما تضیئ الشمس لاهل
الدنیا ٥ والحدیث بطوله و معناه مذکور فی قوت القلوب قال
فی قوت القلوب معنی قوله سبحانه لداود علیه الصلوة والسلام ولا تسألنی
ان اهب لک الشوق لیس انه سبحانه قد یعطی الاولیاء ما لا یعطی الانبیاء
علیهم الصلوة والسلام کما غلط فی هذا بعض الناس ولکنه سبحانه ذکر
ذلک لداود علیه الصلوة والسلام لیسأله ایاه فیعطیه فیکون ذلک له
مزیدا فیجاوز به مقام المشتاقین من العارفین واراد سبحانه ان یجعل ذلک
علی لسانه لیریه فضل مکانه ویظهر ذلک المزید له عن مسألته لیفضله و
یشرّفه بسرعة اجابته وقد کان لداود صلوات الله وسلامه علی نبینا و
علیه فی مقام النبوة مقامات وتجلی مشاهدات فی الانس والقرب یندرج
فیها مقام الشوق فکان الشوق زیادة علی الحسنی وتماما علی الذی احسن
وقول داود علیه الصلوة والسلام یا رب وما الشوق لیس انه لم یعرف الشوق وقد
اتاه الله سبحانه الحکمة والنبوة ولکن سکت بین یدیه استحیاء منه واعترف
بین یدیه عز وجل بالجهل لانه عند علام الغیوب واراد ان لا یسبقه
بالقول ولیزداد بأدبه وصمته علما واراد ان یسمع حقیقته وصفه
منه لانه اصدق القائلین وامدح الواصفین کذلک ظنّنا بصفوة
المخلصین ٥ وقال حجة الاسلام جمال حضرت الهیت را نهایت نیست چون
نظر دل بدان بود که حاضر است حال دل همه فرح وشادی بود و از انس
کویند و چون نظر دل بدان بود که مانده است حال دل طلب و تقاضا
بود و از اشوق کویند و این انس واین شوق را اخر نیست نه درین
جهان و نه دران جهان همیشه در اخرت می کویند ربنا اتمم لنا نورنا
کسی خدای تعالی را بکمال جز خدای تعالی نشناسد وچون بکمال
نتوان شناخت بکمال هم نتوان دید لکن مشتاقان را راه کشاده بود تا بر
دوام آن کشف

واندیدار می افزاید حقیقت لذت بی نهایت این بود در بهشت نعیم
اهل بهشت هر لحظه تازه میشود والامر جه تمام شد ودایم شد دل
از لذت ان اکاهی نیابد همه محبان حق تعالی درین جهان و دران جهان
میان انس و شوق میکردند الی ههنا کلام الامام حجة الاسلام نظم الله
وحدیث من استوی یوماه فهو مغبون اشارت باین معنی مذکور تواند بود ٥
واعلم ان الحکماء السالفین اکثرهم کانوا متألهین مؤمنین بالانبیاء الماضین
صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین وکانوا لا یعدّون احدا من
المتألهین ما لم یصر بدنه کقمیص یخلعه تارة ویلبسه اخری ثم اذا خلع فان شاء
عرج الی عالم النور وان شاء ظهر فی عالم الزور وکان مرتبة المنطق عندهم
ان یقرأ بعد تهذیب الاخلاق وتقویم الفکر ببعض العلوم الیقینیة کالحساب
وقد قالوا وکما ان البدن الذی لیس بالنقی کلما غذوته انما تزیده شرا فکذلک من لم یتهذب اخلاقهم ولم یتطهر اعراقهم اذا شرعوا فی المنطق سلکوا
منهج الضلال وانخرطوا فی سلک الجهال متحملین لضلالهم حجة فمعنی ان الحکمة
ترک الصور ولم یخطروا بالبال ان الصور مرتبطة بمعانیها وظواهر الاشیاء مبیّنة
علی حقایقها وان الحکمة ترک ملاحظة العمل لا ترک العمل والله جل شانه وعز سلطانه
شعف منهم یوم تبلی السرائر وتبدی الضمایر فانهم ابعد الطوایف عن الحکماء عنده
واظهر المعاندین لهم سریرة وحقیقة الخلوة عندهم هی ترک المحسوسات والمألوفات
الجسمانیة وقطع الخواطر الوهمیة والخیالیة والا فلو کان فی بیت خال والقوة
الوهمیة والخیالیة عاملتان بعد فلیس هو فی خلوة ٥ وشیخ بزرکوار
عالم عارف ابو بکر بن ابی اسحق الکلاباذی البخاری وغیر ایشان از مشایخ
کبار قدس الله تعالی ارواحهم اجمعین در بعضی از کتب ورسایل خود در بعضی
محال از سخنان حکماء سالفین انچ موافق باب حقایق واحوال قوم است
وموافق شرع مطهر بود آورده اند الحکمة انظر الی المقال ولا تنظر الی من قال وفی الحکم
خذ ما صفا ودع ما کدر والله سبحانه اعلم بالنیات والسرائر ٥ وفی کلام
الامام حجة الاسلام انصاف الله همه عجایب عالم اثار صنع وی است جل ذکره ودانستن

ترکیب تن ومنفعتهای اعضای وی که از علم تشریح خوانند علمی عظیم است جهد
کسی درین علم نظر برای ان کند تا عجایب صنع خدای تعالی بیند ونظر در
تفصیل افرینش تن اورا کلید معرفت صفات الهیت کردد از قدرت وعلم
وحکمت ولطف ورافت ورحمت نه برای مجردان که در علم طب استاد شود
وعلم تن نیز بابی از معرفت نفس است ولکن مختصر است باضافت
با علم دل که این علم تن است وتن چون مرکبست ودل چون سوار ومقصود
افرینش سوار است طبیعی بیچاره که چیزی با حرارت وبرودت حوالت
کرده است کفت که اکر ایشان در میانه اسباب آلی نبودندی علم طب باطل
بودی ودیکر خطا از ان وجه کرد که جسم وی مختصر بود وپای وی
نداد در اول منزل فرو آمد واز وی اصلی حکایت ساخت نه مسخّر بی
وخداوندی ساخت نه چاکری با آنکه وی خود از جمله چاکران بازپسین
است که در صف النعال باشند ومنجم که ستاره را در میان اسباب آلی اورد
راست کفت اکر نه چنین بودی شب وروز برابر بودی که افتاب ستاره
ایست که روشنی وکرمی در عالم از ویست وکرمی تابستان از انست که افتاب
بمیان آسمان نزدیک شود وزمستان دور شود وان خداوندی عز وعلا که
در قدرت وی هیبت که افتاب را کرم وروشن افریند عجب اکر زحل
را سرد وخشک افریند ونمره را کرم وتر افریند این در مسلمانی هیچ قدح نکند
اما منجم بیچاره غلط از انجا کرد که از نجوم اصل وچوالنکاه ساخت ومسخّر
ایشان ندید وندانست که کواکب هم از چاکران بازپسین اند اکرچه بدرجه
صف النعال بیند چون جهان طبع کرد در صف النعال اند بس کواکب کارکران
نه از جهت خویش اند بل که بکار داشتکان اند از جهت عمال فرشتکان
وبیشتر خلاف میان خلق چنین است که از وجهی راست کفته باشند
ولیکن بعضی را بینند وبعضی را نه بینند وپندارند که همه را دیدند همه
راست کفتند وهمه خطا کردند وقد قالوا اول من اظهر علم النجوم وبیّنه
علی عجایب صنع الله عز وجل فی ترکیب الافلاک وتسییر الکواکب ادریس علیه
السلام

ومثل ایشان یعنی طبایعی ومنجم چون شهری بود که اهل ان شهر همه
نابینا بوده باشند وحکایت پیل شنیده باشند ومیخواستندی که
پیل را بشناسند کاروانی رسید وبر در ان شهر فرود آمد ودر
کاروان پیلی بود جمله رفتند از شهر بیرون وبنزدیک پیل امدند یکی
دست دراز کرد کوش پیل بدست وی در امد چیزی بود همچون سپری
اعتقاد کرد که پیل همچون سپر است ویکی دیکر دست دراز کرد پای
پیل بدست وی آمد چیزی بود همچو عمادی اعتقاد کرد که پیل همچو عمادی
است مانند ستونی است ویکی دیکر دست دراز کرد پشت پیل بدست
وی آمد چیزی بود همچون تختی اعتقاد کرد که پیل همچون تختی است جمله
شادمان شدند وباز کشتند وهر یک بر اعتقاد خود دلیل کفتن
اغاز کردند یکی کفت بیقین معلوم است که پیل را در روز جنگ در پیش
لشکر می دارند ولشکر از قفای پیل می ایستند پس هر آینه باید که پیل
همچون سپری بود ودیکری کفت بیقین معلوم است که پیل چندین بار
می بردارد وزحمتی بوی نمی رسد پس هر اینه باید که پیل همچون عمادی
وستونی باشد ودیکری کفت بیقین معلوم است که چندین کس موقر
واسوده بر پیل می نشینند پس هر اینه باید که پیل همچون تختی بود اکنون تو
با خود اندیشه کن که ایشان با این دلایل وبا این ترتیب مقدمات
هرکز بمعرفت پیل رسند جمله عاقلان دانند که هرچند ازین نوع دلایل
بیشتر کویند از معرفت پیل دورتر افتند همچنین بیچاره منجم وطبایعی
هر یکی را چشم بر یکی انجا کرا ان حضرت الهیت جل ذکره افتاد از سلطنت
واستیلاء وی عجب داشت کفت پادشاه خود اینست هذا ربی بانکسی که
وی را راه دادند ونقصان همه بدید وورای ایشان دیکری دید کفت این در
تصرّف دیکریست وانچ متصرّف دیکری باشد خدای را نشاید لا احب الافلین
٥ وفی کلام الامام حجة الاسلام ایضا رحمه الله سعادت آدمی در معرفت خدای
تعالی است سعادت هر چیزی در ان است که لذت وراحت وی دران باشد

سرّ لذت دل علم است ... وی است ... برای ... [illegible]

[illegible]

ولذت هرچیزی دران است که مقتضای طبع وی بود ومقتضای طبع
هرچیزی ان بود که ویرا برای آن آفرین اند وان معرفت حقیقت کارهاست
که خاصیت دل آدمی اینست وهرچند معلوم شریفتر بود علم آن شریفتر
بود ولذت وی بیشتر بود وهیچ موجود شریفترازان نیست که
شرف همه چیزها بوی است و پادشاه وملک همه اوست وهمه عجایب عالم
اثار صنع ویست جلّ ذکره پس هیچ معرفت ازین معرفت شریفتر ولذیذ
تر نبود وهیچ نظاره خوشتر از نظاره حضرت ربوبیت جلّ جلاله نتواند بود
جه مقتضای طبع دل آنست که اگر دلی باشد که در وی تقاضای این
معرفت باطل شده باشد همچون تنی باشد بیمار که در وی تقاضای غذا
باطل شده باشد که گلی دوست تر دارد ازنان اگر ویرا دور شود بدبخت وباشد
این جهان باشد وهلاک شود وانک شهوت دیگر چیزها بر دل وی غالب تر
شود از شهوت معرفت حضرت الهیت جلّ ذکره دل وی بیمار است
اگر علاج نکند بدبخت ان جهان شود وهلاک گردد نعوذ بالله من ذلک
وبدانکه دوستی خدای تعالی فریضه است وهمه اهل اسلام را بران اتفاق
است وخداوند سبحانه می فرماید یحبهم ویحبونه ورسول صلی الله
علیه وسلم می فرماید ایمان کس درست نیست تا انگاه که خدای تعالی را
عزّ وجلّ ورسول را صلی الله علیه وسلم از هرچه جز ایشانست دوستتر
ندارد واز اهل ومال وجمله خلق ومعنی دوستی میل است بچیزی که خوش
بود وموافق بود لذات محسوسات موافق حواس اند ومحبوب حواس
اند وان همه بهایم را نیز باشد وآنچ آدمی بدان متمیز است از بهایم
آن بصیرت دلست وکسی که عقل وبصیرت بروی غالب تر بود واز
صفات بهایم دورتر بود چون جمال حضرت الهیت وعجایب صنع وی سبحانه
وکمال وجلال ذات وصفات وی عزّ وعلا ویرا مکشوف شود همه لذات
محسوسات در نظر وی حقیر گردد ونظاره دران جمال را دوستتر
دارد وبدانکه مستحق دوستی بحقیقت جز خدای تعالی نیست هرکه دیگری

را دوست دارد از جهل بود مگر بدان وجه که تعلق بحضرت او دارد سبحانه
وبدانکه هیچ لذت چون دیدار حق تعالی نیست وآن مذهب همه مسلمانانست
بزبان ولیکن از خویشتن بجوان باید جستن شک نیست که علم و
معرفت خوش است وهرچند معلوم شریفتر علم بوی لذیذ تر وخوشتر
ودر وجود هیچ چیز شریفتر وعظیم تر وباکمال تر وباجلال تر از خداوند عالم
جلّ ذکره که آفریدگار همه کمالها وجمالها ویست نیست همچنین که نظاره ه
حضرت خوشتر از نظاره این حضرت باشد جه معلوم این معرفت از همه
شریفتر است بلکه شریفتر گفتن بحق است وخطا که هیچ چیزی دیگر
را چون با وی سبحانه اضافت کنی استحقاق آن نماند که شریف گوئی
نتوان گفتن که او شریفترست وبستانی که تماشاگاه عارفست کران
ندارد ومیدان معرفت متناهی نیست واسمان وزمین کران دارد
هرچند معرفت عارف بیشتر بود انس او بدان جمال خوشتر بود وهرچه در
خیال نیاید وعقل ازان در نیابد دو درجه دارد یکی را معرفت گویند ودوم ی
ان درجه دیگر است که ازان رؤیت ومشاهده گویند ونسبت ان با معرفت
در کمال روشنی نسبت مجوزی دیدار است با خیال لذت در دیدار معشوق
بیش ازانست که لذت در خیال وی نه ازانکه در دیدار صورتی دیگر
است بل همان است ولیکن روشن تر است پس چون مشاهده
تمامتر است وروشن تر لابد لذت آن بیشتر بود جنانکه در دیدار
وخیال وحقیقت آنست که همین معرفت است که دران جهان بصفتی
دیگر شود که با اول هیچ نزدیکی ندارد جنانکه نطفه مردی شود ودانه خرما که
درختی گرده وآن مشاهده جهت اقتضا نکند دران جهان جنانکه معرفت
درین جهان جهت اقتضا نکرد دیگر دیدار معرفتست هرکرا معرفت نیست
از دیدار محجوبست وهرکرا معرفت تمامتر دیدار ویرا تمامتر ان الله تعالی
یتجلّی للناس عامة ولابی بکر رضی الله عنه خاصة وتفاوت دیدار خلق باانکه
حق تعالی یکیست جون تفاوت صورتها بود که در جند آینه مختلف پدید آید

از انک صورت بعضی روشن وبعضی تاریک وبعضی کژ وبعضی راست تا بود که
در کژی بجایی رسد که نیکو زشت نماید جون صورت نیکو در بالای شمشیر
که با ان که خوش بناشد نیز ناخوش وکریه باشد وهرکه اینه دل
بدان عالم برد تاریک یا کژ آنچ راحت دیگران باشد همان بعینه سبب
رنج وی گردد وکان مبرکه ان لذت که پیغامبران صلوات الله وسلامه
علی نبینا وعلیهم یابند از دیدار دیگران یابند وآنچ عالمان یابند عا حیان
یابند وانکه عالمان متقی ومحب یابند عالمان دیگر یابند وتفاوت
میان عارفی که دوستی خدای تعالی بروی غالب بود وعارفی که دوستی
بروی جنان غالب نبود در لذت بود نه در دیدار که تخم دیدار معرفت
ومعرفت هردو برابر است واگر یکی عاشق تر بود لذت وی نیز بیشتر بود
پس معرفت مر کمال سعادت را کفایت نیست تا محبت با آن یار نبود و
محبت بدان غالب شود که محبت دنیا از دل وی پاک شود واین جز
بزهد وتقوی حاصل نیاید پس عارف زاهد را لذت کامل بود لذت دیدار از
جنس لذت معرفتست وهمانا که از لذت معرفت خود خبر ندادی که باشد که
سخنی جند بهم باز نهاده ویاد گرفته باشی از کتابی یا از کسی یا موختی وان را
معرفت نام کرده هیچ حال ازان لذت نیابی اما انک حقیقت معرفت بجشند
دران جندان لذت یابد که اگر درین جهان بهشت بعوض وی
دهند معرفت از بهشت دوستتر دارد وجنانکه لذتی که گرسنه یابد
از بوی طعام با لذت خوردن مناسبت ندارد لذت معرفت با لذت
دیدار همچنین بود وبدانکه جشم آخرت نه جون جشم دنیا بود که این جشم
جز بجهت نبیند وان جشم نه بجهت بیند ووی کلّفهم بعض اهل التوفیق
نعمهم الله دراخبار امده است این معنی که جون موسی علیه الصلوٰة والسلام
علی نبینا وعلیه خواست که بمرحتی او مشاهده حقیقت ان نخس
تامتناهی کند درین نشانات دینوی وان موقوف بود بران که
بصر تن ببصیرت منحکشود ودلش با نظر ظاهر یگانه گردد بغلبه حکم این مقام

احدیت جمع که اعلی درجات آن مقام مخصوص است بحضرت محمدی صلی الله علیه
وعلی آله وصحبه وسلم وعلی سایر الانبیاء والمرسلین وآلهم اجمعین پس بعد
از صعق در حالت افاقت اورا گفتند لیس ذلک لک ذلک لیتیم یاتی
بعدک للاجرم در تصدیق آن خطاب گفت سبحانک ای من ان یصل
الیک احد الّا من ارتضیته لنفسک وخصصته باعلی مقاماتک
تبت الیک ای عمّا تصدیت لما لیس لی وانا اول المؤمنین ای بتخصیص
محمد صلی الله علیه وسلم بهذا المقام الاعلی مقامات المشاهدة وحضرت
محمدی را صلی الله علیه وسلم دران خطاب نیز یتیم خواند که الم یجدک
یتیما فاوی ای متفردا بکمال القابلیه متوجها بانقطاع نسبتک عما سواک سوآء
فاویک الی حضرت احدیة الجمع التی هی المقام المختص بک ودرایة و
لاتقربوا مال الیتیم الّا بالتی هی احسن اشارتست فرمود بانکه غیری را
درین مقام حق نباشد وازین مقام محروم وممنوع بود وجز باتباع او
صلی الله علیه وسلم ظاهرا وباطنا از ذوق این مقام اثری نیابد وهیچ
کلهم لامام حجة الاسلام ایضا نعم الله فهمانا گوئی لذتی که لذات بهشت
دران محوش کنند هیچ گونه نزدیک من صورت نمی بندد تدبیر ان
جیست تا اگران لذت بود ایمان بان حاصل آید بدانکه علاج
ان جند چیز است یکی انکه سخنها که گفته شد تامل کنی سخنی بیک را ه
برگوش بگذرد در دل فرو نیاید بسیار اندیشه کن تا معلوم شود
دیگر انکه صفات ادمی در لذات بیک راه نیافرینه اند اوّل لذت کو دک
در خوردن بود وجزان نداند جون نزدیک هفت ساله شد لذت
بازی کردن پدید آید جنانکه باشد که طعام بگذارد وببازی شود جون
نزدیک ده ساله شد لذت زینت وجامه نیکو در وی پدید آید تا وران لذت
لذت بازی بگذارد وآخر درجات لذات دنیا لذت ریاست وطلب
جاه است جون ازین لذات دنیا درگذرد وبحکی دنیا باطن او تباه
نکند ودل ویرا بیمار نکرداند لذت معرفت عالم وافریدگار عالم جلّ ذکره

داسرار ملک و ملکوت در وی پدید آید و لذات که شمرده شد در آن لذت
مختصر شود و حقیر گردد و لذات بهشت لذت شکم و چشم و فرج بیش
نیست و کودک که بلذت جاه نرسیده است اگر خواهی که او را لذت
ریاست معلوم کنی نتوانی عارف در دست تو همچنان عاجز
و درمانده که تو در دست آن کودک علاج دیگر آنست که در احوال
عارفان نظاره کنی و سخن ایشان بشنوی بعزیت احوال این قوم و
تامل در آن بضرورت ترا معلوم شود که لذت معرفت و دوستی خداوند
عزوجل از لذات بهشت بیشتر است و سبب در پوشیدگی معرفت
خداوند تعالی آنست چیزی که شناختن آن متعذر یا متعسر شود
از دو سبب بود یکی آنکه پوشیده باشد و روشن نبود و دیگر آنکه سخت
روشن بود و چشم طاقت آن ندارد و بدین سبب است که خفاش بروز نه
بیند و بشب بیند نه از آنکه چیزها بشب ظاهرتر است ولیکن از آنکه
بروز بس ظاهر است و چشم وی ضعیف است پس دشواری معرفت
خدای تعالی از غایت روشنی است که بس ظاهر است و دلها طاقت
دریافت آن ندارد هرچه در وجود است از آسمان و زمین و حیوان
و نبات و سنگ و کلوخ و هرچه در وهم و در خیال آید همه یک صفت
است که گواهی میدهند بر جلال و عظمت صانع و کمال علم و قدرت
وی جل ذکره و تقدست اسمائه از بسیاری دلیل و روشنی پوشیده
شده است و مثال این آنکه هیچ چیز روشن‌تر از آفتاب و نور وی نیست
که همه چیزها بوی ظاهر شود و لیکن اگر بشب آفتاب فرو نشدی
و یا بسبب سایه محجوب نشدی هیچ کس ندانستی که بر روی زمین مثلا
نوری است از ضد وی و برا بضرورت بشناختند همچنین اگر بر آفریده کار
عزوعلا غیبت و عدم ممکن بودی آسمان و زمین برهم افتادی و ناچیز
شدی آنگاه بضرورت وی را بشناختندی ولیکن چون همه چیزها
یک صفتند در شهادت و این شهادت بر دوام است و بس روشن

است و از روشنی بعینه غفلت است و دیگر آنکه در کودکی این اشیا
در چشم قرار گرفته است در وقتی که عقل آن نبوده است که شهادت
این اشیا بشنود هرکرا چشم ضعیف نیست هرچه بیند صنع وی
سبحانه بیند و از آن روی بیند که صنع ویست هرچه نگرد خدای
تعالی را بیند چنانکه کسی خطی بیند نه از آن روی که حبر است و کاغذ
است که این چنین کس خط نداند بل از آن روی بیند که خطی منظوم است
تا در وی قدرت و علم و صنعت و ارادت کاتب را می بیند و این
خط منظوم این صفات را از باطن بیننده چنان روشن کند که او را
علم ضروری حاصل آید بدین صفات کاتب ٥ و چون دوستی خداوند
سبحانه عالی‌ترین همه مقامات است و غایت کمال بنده آنست که
دوستی خداوند تعالی بر دل وی غالب شود چنانکه همگی دل وی فرو
گیرد و اگر این نبود باری غالب‌تر بود از دوستی دیگر چیزها پس
علاج وی شناختن مهم است تدبیر وی آنست که روی از دنیا
بگرداند و دل از دوستی دنیا پاک سازد که دوستی جز حق تعالی
از دوستی وی مانع بود و این چون پاک کردن زمین بود از خار
و گیاه آنگاه طلب معرفت وی کند که هر که وی را سبحانه دوست
ندارد آن بود که وی را نشناسد و اگر نه کمال و جمال بالطبع محبوبست و
معرفت او عزوعلا حاصل کردن چون تخم در زمین انداختن است
آنگاه بر دوام بذکر و فکر در وی مشغول بودن و بر دوام در جمال و کمال
وی عزوعلا نظاره بودن است و این چون آب دادن بود و هیچ مومن
از اصل محبت خالی نیست ولیکن تفاوت از سه سبب است یکی
از آنکه در دوستی و مشغولی دنیا متفاوت اند و دوستی هرچه
بود در دوستی دیگر نقصان آورد و دیگر آنکه در معرفت متفاوت
اند هرکه بهتر شناسد دوست‌تر دارد و دیگر آنکه در ذکر و عبادت که
بدان انس حاصل آید متفاوت‌اند هرکه یاد کسی بسیار کند لابد

او را با او انس پیدا شود تفاوت محبت از این سه سبب است و آنکه
دوست ندارد اصلا از آنست که وی را نداند محبت ثمره معرفت است و
کمال معرفت حاصل کردن بدو طریق بود یکی طریق صوفیان و آن مجاهده
باشد و باطن صافی داشتن بذکر بر دوام تا خود را و هرچه جز حق تعالی
است فراموش کند آنگاه در باطن وی کارها پدید آمدن گیرد و عظمت
حق تعالی بر وی روشن شود و مثال این چون دامی باشد تا بود که صید
در افتد و باشد که در نیفتد و تفاوت در این عظیم بود و بر حسب دولت
و روزی بود و طریق دیگر آموختن علم معرفتست نه علم کلام و علمهای
دیگر و اول این تفکر بود در عجایب صنع پس از آن ترقی کند بتفکر در
جمال و جلال ذات وی تا حقایق اسما و صفات وی را مکشوف گردد
و این علم دراز است و لیکن زیرکان را بدین رسیدن ممکن است چون استاد
عارف یابد اما بلید بدین نرسد و این نه چون دام است که صید او
در افتد یا نه بل که چون تجارت و حراثت و کسب است و هر که محبت
طلب کند جز از طریق معرفت طلب محال بود و هر که معرفت جز از این دو طریق
که گفته آمد طلبد نیابد و هر که پندارد که بی محبت حق تعالی بسعادت آخرت
رسد غلط پندارد که آخرت عالم جمال حضرت الهیت است که انجا پیدا شود
و سعید کسی است که از طبع خویش را با آن مناسبت داده باشد تا
آن موافق وی بود و همه ریاضتها و عبادتها و معرفتها برای وی این مناسبتست
و محبت خود عین این مناسبتست قد افلح من زکیها و همه معصیتها
و شهوتها ضد این مناسبتست و قد خاب من دسیها محبت گوهری
عزیز است دعوی محبت آسانست و کسی نباید تا آدمی گمان برد
که از جمله محبانست و لیکن محبت را نشان و برهانست باید که آن در
خود طلب کند و آن هفت است اول آنکه مرگ را کاره نباشد هیچ دوست
دیدار دوست را کاره نبود اما روا بود که محب بود و کاره بود تعجیل
مرگ را که زاد آن هنوز نساخته باشد و نشان این آن بود که در ساختن

زاد بی قرار بود دوم آنکه محبوب حق تعالی را بر محبوب خویش
ایثار کند هرچه داند که سبب قربت وی است نزد محبوب فرو نگذارد
و هرچه داند که سبب بعد وی است از آن دور بود و این کسی بود که
خدای تعالی را بهمه دل دوست دارد و اگر کسی معصیتی کند دلیل
نکند بر آنکه محب نیست بل که بر آنکه دوستی وی بهمه دل نیست
سیوم آنکه همیشه ذکر حق بر دل وی تازه بود و بران مولع بود بی تکلف
هر که چیزی را دوست دارد ذکر آن بسیار کند و اگر دوستی تمام بود خود
هیچ فراموش نکند چهارم آنکه قرآن را که کلام ویست و رسول را صلی
الله علیه وسلم و هرچه بوی و علا منسوبست دوست دارد و چون
دوستی قوی شد همه خلق را دوست دارد که همه بندگان وی اند
بل که همه موجودات را دوست دارد که همه آفریده ویست
پنجم آنکه بر خلوت و مناجات حریص باشد که شب درآید تا از زحمت و دوست دارد
عوایق برخیزد و وی بخلوت با دوست مناجات کند چون خواب و حدیث
از خلوت بشب دوست‌تر دارد دوستی وی ضعیف بود ششم
آنکه عبادت بر وی آسان بود و ثقل آن از وی بیفتد و چون دوستی
قوی شد هیچ لذت بلذت عبادت نرسد دشوار چگونه باشد
هفتم آنکه همه بندگان مطیع وی را بطبع دوست دارد و بر همه
رحیم و مشفق باشد و همه کافران و عاصیان را دشمن دارد اشداء علی
الکفار رحماء بینهم این و امثال این علامات بسیار است هرکرا دوستی
وی تمام بود همه در وی موجود بود و آنکه در وی بعضی از این باشد
دوستی وی بقدر آن بود ٥ و بدانکه در قرآن مجید تفکر و تذکر
و نظر و اعتبار بسیار فرموده است و در خبر است تفکر ساعة
خیر من عبادة سنة و باشد که با اندیشه یکساعت خاطری درآید
که همه عمر از هر چه نشاید دست بدارد و فایده این تفکر جمله عمر را باشد
و مجال فکر بی نهایت است و هرچه براه دین تعلق ندارد ما را شرح آن

معصوم نیست وبراه دین معاملت بنده میخواهیم که میان او ومیان حق تعالی
نیست که از ان راه بحق سبحانه رسد و تفکر بنده که براه دین تعلق
دارد یا درخود بود یا در حق سبحانه وآنچ در حق سبحانه بود یا در
ذات وصفات وی بود یا در عجایب مصنوعات وی اگر در خود
تفکر کند یا در صفاتی بود که آن مکروه حق است و وی را از حق سبحانه
دور گرداند یا در صفاتی که آن محبوب حق است و وی را بحق سبحانه
نزدیک گرداند ومثل این بنده چون عاشق است که اندیشهٔ وی
بهیچ وجه از معشوق بیرون نبود واگر بیرون بود عشق وی ناقص
است پس اندیشهٔ عاشق یا در جمال معشوق وحسن صورت وی
بود یا در اخلاق وافعال وی بود واگر در خود اندیشد یا از آن اندیشد که
وی را نزدیک معشوق قبول زیادت کند تا طلب آن کند یا از آنکه معشوق
را از آن کراهیت آید تا از آن حذر کند هر اندیشه که بحکم عشق بود
ازین جهان بیرون نبود اندیشهٔ عشق دین ودوستی خدای تعالی
وتقدس همچنین بود پس بنده باید که خویش را از معاصی ظاهر وخبائث
اخلاق باطن پاک گرداند وتفکر کند در طاعات ومنجیات تا چیست
که وی را بنسبت تا طلب کند ومجال فکرت اندرین بسیار است وتفکر در ذات
وصفات حق تعالی وتقدس بود ودر افعال ومصنوعات وی بود مقام
بزرگترین تفکر ذات وصفات وی است سبحانه ولیکن چون خلق
طاقت آن ندارد وعقول بدان نرسد شریعت نهی فرموده وگفته که در
تفکر مکنید وآن دشواری نه از پوشیدگی جلال حق است سبحانه
لا بل که از روشنی است که بس روشن است وبصیرت آدمی
ضعیف است طاقت ندارد بل که در آن مدهوش ومتحیر شود چنانکه
خفاش بروز نه بیند نه از آنکه چیزها بشب ظاهرتر است ولیکن بروز
بس ظاهر است وچشم وی ضعیف عوام خلق درین درجه اند اما صدیقان
وبزرگان را طاقت این نظر باشد ولیکن بر دوام بر آن هم نی طاقت

شوند

شوند چون مرد که درچشمهٔ آفتاب نتواند نگریست لیکن اگر مداومت
کند بیم آن باشد که نابینا شود همچنین درین نظر بیم بی عقلی بود آنچ بزرگان
از حقایق صفات حق تعالی دانند بیم رخصت نیست با خلق گفتن الا بلفظی
که بصفات خلق نزدیکتر بود پس اولیتر آن بود که ازین سخن نگویند ودرین
تفکر نکنند الا کسی که بکمال باشد وانگاه وی نیز باشد کار بحیرت ودهشت
افتد عظمت وی سبحانه باید که از عجایب صنع وی سبحانه طلب کند که هرچه
در وجود است همه نوریست از انوار قدرت وعظمت وی عز وعلا واگر
کسی طاقت آن ندارد که در آفتاب نگرد طاقت آن دارد که در نور وی نگرد که
بر زمین افتاده است نموده ای از زمانی فکرت گفته اند تا غفلت خویش
بشناسی چشم باز کن تا چندان عجایب بینی که مدهوش ومتحیر گردی ٥
وفی کلام حجة الاسلام ایضا رحمه الله الحق سبحانه وتعالی مبتهج بذاته
وعنده عز وعلا من المعنی الذی یعبر عن نظیره فی حقنا باللذة والطیبة
والفرح والسرور بجمال ذاته وکمالها ما لا یدخل تحت وصف واصف
وللمقربین بمطالعة جمال الحضرة الربوبیة من الابتهاج واللذة ما یزید
علی ابتهاجهم بجمال انفسهم ٥ وفی کلامه ایضا رحمه الله وقول من قال ان
حقیقة ذاته انه الوجود المحض بلا ماهیة زائدة علی الوجود علم بانه سبحانه موجود
ومنزه عن المماثلة وعلم بنفی المماثلة ولیس علما بالحقیقة المنزهة عن المماثلة کعلمک
بان زیدا لیس بصایغ ولا نجار فانه لیس علما بحقیقة زید بل هو علم بنفی
عنه وما سواه سبحانه وجوده غیر ماهیته ووجوده بلا ماهیة زائدة علی
الوجود هو منبع کل وجود لیس الا لله تعالی ٥ وچون کبرا امام عالم عارف
ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب بن یوسف الهمدانی قدس الله روحه
در کلمات قدسیهٔ ایشانست سر بدین دلست ودیدهٔ دل بغلبات شهوات ب
بسته وچشم بسته هیچ نه بیند باید که شهوات را بحکم ریاضت بتدریج
در خود پست ونیست کند تا غشاوه از چشم دل برخیزد انگاه چشم
دل نگرد بدیدهٔ دل مدتی در آفاق عالم تماشا می کند واز بجا هدیهٔ اوراق ذره کم می کند

بلکه هر روز در وظایف طاعات زیاده می کند تا دل در دمند تر شود
ودیدهٔ دل وبصیرت دیده کشاده تر گردد بمزید نور بصیرت زیادت
دیدن گیرد وآن آیات وعلامات کوشه دیدنش آشکاراتر می شود
تا انگاه که صحرای غرب تجلی کردن گیرد ومدتی دیر نماند تا شدت مجاهدت
وکثرت خدمت باضعف نور وبصر بصیرت مضاعف شود ونور مدلول
ظاهر شدن گیرد چون بدین منزل رسید بدایت معرفت بود که اکنون
که اکنون دریچهٔ کشاد هرچند مجاهدت بیشتر بود این دریچه کشاده تر
می شود تا انگاه که جملهٔ خانهٔ مصنوعات ویران گردد تا نهٔ بنمند بجز صانع
جل ذکره وچون اینجا رسید ابتدای توحید بود حسن را درک اشیا
پدید کردیم جمله حق است وراست است وقبول معانی وحقایق عقل را
قبول معانی بصیرت همچنان واجب است هر یکی در محلی وجای خویش
سر الله است تبارک وتعالی ومثال ایشان در راه سالکان را بحق سبحانه
چنانست که براق وجبرئیل ورفرف در منازل راه مصطفی صلی الله
علیه وسلم براق منزل اول را از مکه تا بیت المقدس وپر جبرئیل علیه
الصلوة والسلام منزل دوم را از بیت المقدس تا آسمانها وتا سدرة المنتهی
ورفرف تا جبروت اعلی هر که مخصوص است بمزید لم وصدق عقل خواهان
نظارهٔ اسرار صنع صانع جل ذکره شود ارکانش از اشتغال هوا معطل گردد
ودلش از خواست منقود جهان بیزار گردد بجملگی در ارادت یافت حقیقت
جمع گشته جمیع ارکان اسرار از دل وعقل وفکر وفنا در تحقیق گشتند
که آنچه علم از تعال جل ذکره در لطف وکرم بر روی بگشاید ودر
دلش آمری وزاجری پیدا کند چنانکه در حدیث است واعظ الله تعالی علی
قلب کل مسلم آن واعظ دل هرچه قاطع راه بود او را از آن منع کند وبر
هرچه اصل راه است حملش کند حواسش را از نظارهٔ صورتها جهان باز
دارد وبر معنی وسر صورت حث کند فکر واندیشه را از صورت
آزاد کند در مطعوم سر طعام نظاره کند شهوت فراموش کند در ملبوس حکمت

بان

بان ربوحسب جوید رعونت ولذت رعایت نکند احکام وفتاوی
طبیعت رد کند ودر حرکات وسکنات جز فتاوی آفریدگار عالم
جل ذکره طلب نکند رخصتها، شهوتها، حلالی را گذارد وجز رخصتها،
ضرورات بقاء جان ودل وتن نجوید آمادت مختلف را از دل پاک
بشوید جز دید عاقبت ننگرد وجز معرفت سرانجام طلب نکند چنان
صحبت کند با عالم صورت که زندانی با زندان ومسافر با منزل
وباین مرده اشارت از حضرت اعلی وبارگاه قدس جل ذکره بجان و
دل مصطفی صلی الله علیه وسلم بجمله جوینده کان مرقات اعلی آمدست
که الدنیا سجن المؤمن الدنیا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها وچون آزاد
صورت آید و ورا آزادی از آزادی آید جبار عالم تعالی وتقدس
در عالم معنی که صورتها، عالم قشر وپوست وی است باندازهٔ اعراض
از صورتها واقبال بر معانی صورت بروی کشادن گیرد وهرچند
از حظوظ این عالم کم بیش بود آویز آن عالم بیش بود ومعاملها ن
متضادان چون شب وروز بآن مقدار که از شب صورت کم می شود
در روز معنی زیادت میگردد وگمان نباید برد که این دولت ابد وسعادت
ابد مر مجاهدی را دوی نماید همچنانکه کان نشاید برد برون کان راه
که مرکه میرود برسد بسا روندهٔ که هالک جستگی وتشنگی وگرسنگی
وادی وراه شد وبسا سالک راه که کشتهٔ وخوردهٔ شیر وگرگ و
پشه مرغزار شد رسیده بمنزل کسی آمد که بر جادهٔ مسلوکه رفت با
زاد ونفقه ومرکوب وبسا بر جاده رفته با آلت سفر که عرش وفا
نکرد در راه جان براد قال الله عز وجل ومن یخرج من بیته مهاجرا
الی الله ورسوله ثم یدرکه الموت فقد وقع اجره علی الله الآیة
همچنین مسافر دل که بر جادهٔ مسلوکهٔ انبیاء ورسل صلوات الله وسلامه
علی نبینا وعلیهم اجمعین نرود ودیده برعلم ونشان مهتر عالم صلی الله
علیه وعلی آله وصحبه وسلم ندارد وزاد تقوی وآب تن وطاعت ومرکب

توکل و تفویض ندارد کشتهٔ شهوات شیطانی و خورهٔ تهمات نفسانی
شود و عصمت الهی و حفظ رسالت از وی منقطع گردد و سرگشتهٔ هوائی
و نفسانی حالت وی شود بجای جد و جهد دین طلب دنیا بنشیند و
بجای شهود امارات فتنه و وجد مشاهدهٔ نسوان و غلمان بیگانه به
بنشینند و بجای دویدن از صوامع بمساجد و از مساجد بصوامع دوید ن
بر ظالمان بنشینند و این صفت بیشتر مدعیان عصر است که مدعیان
ولایت و منزلت صفوت اند آیین مباحیان که خود را ملامتی و درویش
نام کرده اند چون کودک‌ها اند یکی کوه و درد دون کوه انکال و اغلال
انس ایشان با فاسقان بوده با یار سایان خدمت ایشان عوانان را بود
به عالمان ادب و وقار متقیان ندارند حلم محبان ندارند و تبع عالمان ندارند
تواضع مر وصان ندارند سوز مشتاقان ندارند صلابت صادقان
ندارند تحمل واصلان ندارند مراقبت محترقان ندارند محاسبت سوختگان
ندارند معاینت عارفان ندارند وحدت موحدان ندارند بنون جام
میشان دارند آزرون تکالب کرکان دارند آولئک قوم طرد هم الله
عز و جل من بابه و خذلهم و اصمهم و اعمی‌هم و چون مسافر راه دین بر
جادهٔ انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیهم اجمعین
رود و در هر قدمی که بردارد نشان قدم سید انبیا و رسل صلوات
الله و سلامه علیه و علیهم اجمعین طلبد در جمیع افعاله و اعماله و اخلاقه
و اقواله اوّل قدم مهتر عالم صلی الله علیه و سلم بیند آنگاه برا ثر
قدم وی قدم زند چون رفتن برین جاده بود بدین صفت غلط
راه نبود و اگر مجاهدات کل خلق بجای آرد چون بر دلیل نرود هر
روز از مقصد دورتر افتد اگرچه اعمال همه خلق و مجاهدات همه
یکجا بود سبحانه من خالق علم ما شاء و اراد ثم قدر ثم قضی و حکم
ثم تفضل و عدل ثم اشقی و اسعد ثم اوجد و اظهر عالم شقاوت و سعادت
دو بحر نی ساحل است در هر بحری دوهٔ وجودها نصیب وی از عالم

عدل و فضل است شقی را شقاوت و سعید را سعادت بود و سعادت در
شقاوت بود از میان امیزش شقا و سعد نصیب شقی شقاوت
خالص آمد قبطی هرچند از نیل آب خوردی در حلق او خون شدی
و اسرائیلی زلال صافی خوردی آن یکی را علت میزا متوطن نهاد است
عسل در کامش تلخ و آن یکی را صحت متوطن خلقت است عسل
در دهانش شیرین پادشاه عالم را جل ذکره فرشتگان اند نیمی از برف
و نیمی از آتش ثنا ایشان این بود سبحان من الّف بین الماء و النار
اگر شقی خواهد که زلال سعادت خورد نتواند که جوی خانهٔ دلش
از بحر شقا گشاده است هرچند بحر سعادت با وی امیخته است
لکن چون تابش قسمت از اسمان عدل بود در جوی دلش نصیب
وی جز شقاوت نیاید ه اگر سائلی سوال کند و گوید این اشارت
بجبر محض است و شما جبر را ضلالت و بدعت گفتید الجواب و بالله
سبحانه التوفیق عالم بندگی و عبودیت تعلق وی بعقل و قدرت
و طاقت است و جای وعد و وعید و امر و نهی است و آوین گاه
ثواب و گاه عقاب است و این کلمات که اکنون می رود اشارت
بخالقیت خالق است جل ذکره و خالقیت خالق سبحانه عام و مطلق
است اعیان و اعراض را بی استثنا بر محقق معانی راه روان و بر
قاعدهٔ تقلید سنیان و جبان این دو اصل متناقض نیست و شقاوت
فضل و کرم و برا مظهر نیست حکمت و عدل و برا مظهر است و همچنانکه
پادشاه جل ذکره بکرم و جود موصوف است بحکمت و عدل منعوت است
جور و میل و حیف را بعز جلال و کبریا و عظمت وی راه نیست
اگرچند آنکه علوم جملهٔ خلق از بدو عالم تا انتها عالم بیک کس دهند
تا در یک چیز بحکمت ستری تعبیه کند و ورای این علوم صد
هزار عالم علم افریند که این علوم در مقابلهٔ آن علوم جهل بود
پس معنی نشود این عالم را که این هرکه تعبیه میکند حکمت صرف

است یا حکمتیست بعبث آمیخته پس چگونه راه برد با سرار خلق و صنع
قدیم لم یزل و لایزال که این فعل در جه در جه است در حکمت و عدل و این
خلق درجه منزلت است در فضل و عدل از آنجا که عقل عاقلان نیست
بدان طریق که گفتیم در یافت صنع صانع قدیم جل ذکره در نعوت حکمت
و عدل بر کمال محالست علم قدیم باید بی غایت و نهایت تا کار و عمل مبدع
قدیم را عز و علا دریابد محدث در حضیض بود و فنا بود و وجود خود
و بود و نابود صفات خود و بود و نابود علم و مشیت و قدرت خود خبر
دارد از بعضه اسرار حق سبحانه در جواهر و اعیان اگر خواهد که از ترکیب
عین و جوهر خبر دهد نتواند حکمت ترکیب و تالیف وی که ستر الستر
است پوشیده از وهم‌ها و فهم‌ها چون داند و اتفاق عقلاست که
خود را بخود نه دیگرا از همه اعیان و جواهر است و وی و وجود و بقا
و عدم وی نابیناست تا معلوم شود که طمع کردن در درک حقیقت کار
و دعوی در یافت افعال و صنایع وی جل ذکره بر کمال جز جنون محض نیست
ه و فی کلام محمد الاسلم رحمه الله وحی آمد ببعضی از انبیا علیهم
الصلوة و السلام که بندگان مرا از صنعا تم خبر ده و ایشان را آن
گوی که فهم توانند کرد پس بنده باید که فهم عظمت وی سبحانه
از عجایب صنع وی طلبد هرچه در وجود است همه صنع وی است و همه
عجیب و غریب است علم اولین و آخرین از آدمیان و فرشتگان در جنب علم
حق سبحانه ناچیز است بلکه همه عالم اگر فراهم آیند تا عجایب حکمت و علم و
سبحانه بتمامی در افرینش مورچه بدانند نتوانند و آن قدر که دانند
از وی دانند که در ایشان بیافریند هر که وی را سبحانه دوست ندارد
یا دیگری را دوست داره نه از جهت دوستی وی از غایت جهل بود عجب
جهل کهی را جز حساب برگیری که چند است علم و قدرت وی در آن
مختصر گهوآنچه انبیا و اولیا دانسته‌اند بنسبت آنچه ندانسته‌اند قطرهٔ
و بحریست و آنچه کنند بنسبت آنچه دانستند و نکنند هم قطرهٔ و بحریست

اوائل مولانا [illegible] الحق الانوار

آنکه کار دانا در معرفت خدای عز و جل حیرتست ه و فی کلام محمد
الاسلم ایضا رحمه الله حقیقت و روح نماز خشوعست و حاضر بودن
دل در جملهٔ نماز که مقصود نماز راست داشتن دلست با حق تعالی
و تازه کردن ذکر حق سبحانه بر سبیل هیبت و تعظیم و یکی از ابواب
قراءة قران آنست که عظمت حق سبحانه و تعالی و تقدس را که این سخن
ویست در دل حاضر کند و حقیقت سخن حق را سبحانه در نیابد
الا دلی پاک از نجاست اخلاق بد و آراسته بنور تعظیم و توقیر و هیچ
کس عظمت قران نشناسد تا عظمت حق را سبحانه نشناسد و
عظمت حق سبحانه در دل حاضر نیاید تا از صفات و افعال وی
عز و علا بازنه اندیشد چون عرش و کرسی و هفت اسمان و هفت
زمین و هرچه درمیان ایشانست از ملائکه و جن و انس و بهایم و حشرات
و جماد و نبات و اصناف خلایق این همه در دل حاضر کند و بداند که این
همه در قبضهٔ قدرت ویست و آفرینندهٔ و دارندهٔ و روزی دهندهٔ
همه ویست اگر همه را هلاک کند باک ندارد و در بزرگی و پادشاهی و سلطنت
و کمال وی جل ذکره هیچ نقصان نیفتد بلکه نقصان خود در حق وی سبحانه
ممکن نیست و اگر صد هزار عالم دیگر در یک لحظه بیافریند تواند و یک
ذره از عظمت وی عز و علا زیادت نشود که زیادت را بدان راه
نیست این همه در دل حاضر کند آنگاه باشد که شمهٔ از عظمت حق سبحانه
در دل وی حاضر شود ه و قال فی قوت القلوب فی اواخر احکام التوکل
اعلم یقینا ان الله تعالی لو جعل الخلایق کلهم من اهل السموات و اهل الارضین
علی علم اعلمهم به و عقل اعقلهم عنه و حکم الحکیم عنده ثم زاد کل واحد من الخلایق
مثل عدد جمیعهم و اضعافه علما و حکما و عقلا ثم کشف لهم العواقب و اطلعهم
علی السرائر و اعلمهم بواطن النعم و عرفهم دقایق العقوبات و النقم و اوقفهم
علی خفایا دقایق الحکم فی الدنیا و الآخرة ثم قال لهم دبروا الملک بما
اعطیتکم من العلوم و العقول عن مشاهدتکم عواقب الامور و اطلاعکم علی سرائر

المفقودون اعانهم علی ذلک وقولهم لماذا دبیرهم علی ما نراه الآن من تدبیر الله
سبحانه من الخیر والشر والنفع والضر جناح بعوضة ولا نقص
ذرة وهذه شهادة المتوکلین وما یعقلها الا العالمون ویقال
اصنعه ما خلق الله تعالی من الحیوان والموات البعوضة والخردلة
وفی کل واحدة منهما ثلثمائة وستون حکمة ثم تتزاید الحکم فی المخلوقات
علی قدر تزایدها فی الحکم العظم والمنافع ه وقال ایضا فی قوت القلوب
لو تمنی اهل النهی من اولی الالباب الذین کشف عن عقولهم الحجاب
نهایة الامانی فکونت امانیهم علی ما تمنوا لکان رضاهم عن الله تعالی فی
تدبیره ومعرفتهم بحسن تقدیره خیرا لهم من کون امانیهم وافضل لهم
عند الله سبحانه وقیل ان الله عز وجل احکم الحاکمین وقد قال عز من قائل
موبخا للانسان مجهلا للمتمنی لعلة الایقان ام للانسان ما تمنی فلله الآخرة
والاولی ای الحکم فیهما بترک الامانی لانه سبحانه قال ولو اتبع الحق اهواءهم
یعنی امانیهم لفسدت السموات والارض ومن فیهن الآیة وسر السوء علمهم
بالتدبیر وقوع جهلهم بعواقب المصیر واختلاف اهوائهم فی معانی التقدیر
وللمختلف هذا الذی ذکرناه عند الموقنین الیوم بعد کشف حجاب العقل
وسقوط سلطان النفس وسیطلع العموم علی سر هذا من لطیف التدبیر فی
باطن التقدیر وهو سر القدر ولطیفة المقدر عند کشف الغطاء فی
ظهور ما تحته ومعاینة ما وراءه من عجائب الجبار فی السموات والارض
وقد اطلع الله سبحانه علی ذلک العلماء به عز وجل فی الدنیا قبل الآخرة
وله عز وجل الحمد علی ما اظهره وله الشکر علی ما اخفی وستر ففی کل واحد
منهما نعمة سابغة ورحمة واسعة وحکمة بالغة ولکن قد خلق الله سبحانه
العلماء باخلاقه فلیس یکشفون عن سره الا بقدر ما کشف ولا یعرفون
من وصفه الا من حیث عرف فحقیقة بیان البیان محرم عند
ذوی الایقان لانه یرفع حجاب الایمان ویحل عقال العقل المعقول
بالرسوم للصنع والاتقان وکان ابو سلیمان رحمه الله یقول اذا لاحظت

الاشیاء من فوق وجدت لها طعما آخر وقال بعض العارفین رحمهم الله
اذا رأیت الاشیاء کلها کشیء واحد من معدن واحد بعین واحدة فی
رأیت ما لم تر قبل ذلک وسمعت ما لم تسمع وفهمت ما لم یفهم الخلق
وقال بعضهم لا تری العجب حتی لا تری عجبا فاذا لم تر عجبا رأیت العجب ه
وهم در کلام خواجه امام عارف عامل ربانی ابو یعقوب یوسف بن
ایوب همدانی است قدس الله روحه فعل وکسب وصنع وعمل
بنده از آنجا که حس است حقیقت وضرورت است واین هر چهار
نام در کتاب کریم است یصنعون یعملون یکسبون یفعلون دفع
این ضرورت حقیقت بهت وغفلت است ونهاد این صنع بر حس
که ضرورت است غایت حکمت جبار اعظم تعالی در نظم چنین سرشت
عالم حس را که ازو باشد من وتو وکار من وتو وگفت من وتو روید وعالم
حس بساط عبودیت است وجای حجت ربوبیت است واو برگاه
امر ونهی شریعت وپذیرنده احکام حلال وحرام کتاب وسنت است
ومصلحت این سرای وآن سرایست وپذیرنده مثلها وعبرتها وجاء
که حس قاطع وضرورت عقل حاکم وشواهد شریعت گواه بود عرد کردن
جنون وعته بود وکردن ناتهادن کودی ونابینایی بود وشرط
مذهب آن بود که شریعت در رو باضرورت یار بود نه خصم واین جمله مذهب
اهل سنت است وهم مذهب اهل قدر وفرق میان مذهب اهل
سنت واهل قدر در عالم برهان عقل وعیان دل بود در برهان عقل
خالق وصانع وفاعل وجاعل جمله حق است سبحانه بود ودر عیان
دل ذره ذره مصنوع از صانع بود وبصانع قایم بود وبصانع جل ذکره
باقی بود اهل سنت منکر عمل بنده نیستند وباین اصل محکم قائل
اند منکر این اصل دو طایفه اند یکی طایفه جبریانست وطایفه دیگر طاماتیان
واباحتیان اند ومنکر ضرورت یا متعنت وجاهد حقیقت است
یا دیوانه ومعتوه ومعاند است واگر اسلام در نانه کی وکرمی اول

المعتوه ناقص العقل صح

بودی نفی کنندگان معاملت را از اولوا الامر تعزیر ونفی وسیاست
بودی اگر معاملت برداری از میان خلق چه فرق بود میان سباع
درنده وبهایم گنگ بی عاقبت ومیان انسان مکرم ناطق با عاقبت و
اگر معاملت برداری سبق سابقان وتقصیر مقصران از کجا پدید آید
وجهان حکمت چگونه نهاده شود وچگونه سرانجام بود کار جهان که در و ی
تحسین از مسیء وعادل از ظالم بر بر شود جبر وحلول واباحت است واباحت
کفر ترسایان وزند وجهودان ودین باطل مغان است ودین
باطل بت پرستان است واباحت دین راسفه وعبث دانستن
وآفریده کار را عز وعلا بسفهی ونادانی منسوب کردن است وبعث
رسل علیهم الصلوة والسلام وتمهید شرایع را افسانه شمردن است وتخصیص
ملک یمین وملک نکاح که مشحون بهزار حکمت است رسم وآیین خلق
شناختن است وخود را وجمله حشرات زمین وطیور وهوا را بیک
معنی دیدن است وبعث ونشور را وترازو وحساب را منکر شدن است
ونعوذ بالله عز وجل من الخذلان وعلیه سبحانه التکلان اهل قدر
اصل اول را درست ندیدند وجز از حس نسبت کاسبی نشناختند وبساط
عبودیت را باستقلال اثبات کردند ویک چیز را که حس تحدید بنهاد
آن چیز را نسبت بحق سبحانه محال دیدند وتعلق تکلیف دین جز
بفعل عام منوط ندیدند وشرکت در کردار وگفتار خارج حکمت
دیدند وبر مشترک عقوبت جور وظلم دیدند وباز اهل سنت
وجماعت روح الله تعالی ارواحهم مصور اجسام واعراض واوصاف یکی
شناختند خالق را جل ذکره در خالقی کل مخلوقات اعیان واعراض شریک
ندیدند چنانک کلام مجید اشارت کرد هل من خالق غیر الله الا له الخلق والامر
والله خلقکم وما تعملون وچنانکه برهان عقل گفت عاقل ببدیهه عقل
بی تدبر بسیار دریابد که محتاج در وجود خود بغیر ایجاد غیر از وی درست
نیاید خود خود نزدیکتر بوی از غیر وچون خودی خود را بوجود نتواند آوردن

غیر را که دورست ازوی چگونه بوجود آرد وقدرت آلهی عرض است وتفسیر
عرض آنست که وی را بقا در دو حالت نبود ووجود وی بفنا مقرون بود
وچون عرض که فاعل است موجود صحیح نیست چگونه ایجاد معدوم کند
واگر ایجاد معدوم درست آمدی از وی خود را در وجود داشتی که استبقاء
موجود آسان تراست از ایجاد مفقود فاعل باید که حقیقت فعل داند وکوهر
فعل شناسد واز لاشیء شیء آوردن واز شیء لاشیء کردن وجه آن داند
وعقلاء جهان دانند که هیچ خلقی این علم ودانش ندارد فعل بنده
محدث است وصانع وخالق افعال جز خدای وند عز وجل نیست
وفعل دو گوهر حدثان یکی است دو نیست وآنچه این هر دو اصل
اشارت بدان کرده است واین هر دو اصل نهاده بار خدایست عز وجل
تا بنده بنمود حس بر کردار وعمل دین مقبل شود ودر تقصیر خود را
ملامت کند وبنمود برهان عقل بر واضع حس وعقل جل ذکره متوکل
شود وباو سبحانه استعانت نماید وبصیرت را الزام حقایق
دین واسلام کند بنمود حس قرب وبعد ومعرفت ونکرت وغیر و
عین ومن وتو پدید آید وبنمود برهان عقل جمله در جمله وتفصیل
در تفصیل وجمله در تفصیل وتفصیل در جمله خلق خدای اند عز وجل
واو سبحانه خالق همه بنده را دو صفت است یکی صفت روی
در عین دارد وپشت بر غیب بر اصل فرجش وآن حس است
ویک صفت روی در غیب دارد وپشت بر عین بر اصل فرجش وآن
عقلست هرچه طعمه حس است بر انا عیان خلق اوست همچنانکه حس
خلق اوست وهرچه یافته عقلست از غیوب خلق اوست همچنانکه
عقل خلق اوست تا جمله صفت خلق بود وجمله خلق بود تعالی عز وجل
ان یکون له سبحانه شریک فی التقدیر والتصویر والخلق والابداع
وتنزه ساحة سلطانه عن العبث والسفه اثبات فاعلی خلق
در حس اجساد بحکمت نهاد ونفی فاعلی بنده در عقل ارواح بحکمت

نهاد تنی فاعل جون در حس وطبع بحکمت نهاد و اثبات فاعل خود در
عقل وقلب بحکمت نهاد همه از وشت وبد وست و ازهمه پاکست
سبحانه وتعالی راه سالکان راه دین واجب است که از همه راهها
روشن تر بود واز حیرت وسرگردانی دور تر بود وجمله راهها را
بیان وعلم بود وهمه فهمها را جلا وصفا بود افرینش حس ومحسوس
وعقل ومعقول که داین شناخت معقولات موجودات عالم است
جنانست که یاد کردیم هر کجا نفا قلبی وصفا سری و ذکا فکری
وجلا جانی است بسنفا تمام رسید از انچ شرح کردیم دل وسر سوخته
وسواس نفس سفلی وجان محجوب باجناس جفاها وجرمها ایجاد
کردن مولی عز وجل کی اگاه تواند شد ازکان اصل حقیقت ا ویلی
واهل قدر وجبر بخیال وهم طینت و بنداشت ذهن طبیعت
بشک وگمان درافتادند قدم عقل طبیعتشان مبتلا نؤمن ببعض
ونکفر ببعض گشت جبری راپای راست بشکست بساط شریعت
در نوشت وقدری راپای چپ بشکست شرکت ایجاد مخلوقات
راباخالق محقق کرد وخود رانسبت خالقی اثبات کرد آن یکی در دریای
حس افتاد وغرق گشت وآن یکی در دانش عقل افتاد وحرق شد
واز درگاه مالک الملوک جل ذکره هر دو را ندا آمد که فلم تقتلوهم
ولکن الله قتلهم ولیکن غرق وحریق را سمع شنودن ندا کی بود صم بکم
عمی فهم لایعقلون وسنی بیننده به بصیرت بحس زان نه بیند که حق
را سبحانه کاریست وبنده راکاری دگر یا فتن حقیقت کار بکار
بصیرت دلست وبصیرت دل مخصوص است بگم شدگان در اکوان
کاینات واین عزیزتر از کوهر سرخ است در عالم شرط مستفید
آنست که تدبیر کند درین دو اصل که بیان کردیم وجنان که حس در
وجود فاعلی بینه تمام است جنان داند وجنانکه عقل در وجود فاعلی
حق تمام است جنان داند واین مرد و علم را بانحقایق مریک آورید

خدای

خدای عز وجل داند وجون بنصح دین و شفقت بر جان وتن جون
تامل کند مرد و را ضرورت یابد و دفع یکی دون یکی محال یابد وجهان آب
وگل بیش ازین بیان نکشد وبدانکه حس باصل خلقت در نهاد محکم تر
است ودر افرینش مقدم ترست واز تعارض وتدافع نقیض دور
تراست واز ین جهت است که خلایق در ملت ونحلت ومذهب و
طریقت خود را بر تقصیر ملامت میکنند و احسان را اساءت غیر را
بشکر وشکایت مقابله می کنند وجبری واباحتی که مدعی بخود بین
اگر کامش در حلق شکنی در خونت سعی کند وحقیقت آنست
که خلق جمله در وجود حس محققند و در وجود خلق حق سبحانه مدعی
قدری وجبری وسنی اعتقاد در مصالح کار بر ملک وکیسه وتن وجیبه
وامیر وخلیفه کنند ودر اقلیمی که صد شهر بود بر مومن اگر باشد که در پناه
رحمت ولطف خداوند سبحانه بود عجب العجاب بود جبری بیچاره اسیر
حس بود بروش وکردار ودانش وگفتار بحقیقت قدری بود وبدعوی
زبان وحدیث دل جبری بود عقل که جهان جبر است در تصرف وولایت
اسیر حس است وحس که جهان قدر است بولایت وتصرف سلطانست
حس اصل غریزی طبیعی آمد وعقل اصل غریب وابن السبیل خلقت آمد
وغریب مهمان از قبر غریبی نشان دارد ودر خانه ومنزل شکستگی
عیان دارد ونادر بود که غریب خواجه وامیر شود واز ذل اسیری ازاد
شود وخلق شهر او را اسیر شوند واین انگاه بود که غریب دانا وعلیم
بود ودر خلقت رحیم وکریم بود اگر سایلی گوید حس کارها تمام نه بیند
وسزوی تا قالب جس بنود بازعقل کارها بکوس و بعد دید اندو
سراب وظواهر جیرتا تحقیق بیند وسید وسزوی در هفت اسمان
وزمین بود وحس هرچند متقدم است در نهاد وجود لیکن عقل سلطان
ویست و دلیل وراه نمای ویست وصفت وی کتابها حل نکند ا جواب
وبالله سبحانه التوفیق عقل در نهاد خویش وگوهر خویش بزرگوار تر وعظیم تر

وجلیل تر از انست که گفتی وحس در سعادت وگوهر خویش کمتر از انست
که گفتی ولیکن غریب غریب بود وشهری شهری حس در اطراف واعضا
در مردمی خانه دار است واو که ان خانه را جز مرگ ویران نکند ومرگ
گاه بفراق جان بود وگاه بفراق کام جهان بود وفراق جنان در مباشرت
ملک بود وفراق کام جهان در مشاهده ملک بود سبحانه ودر یک سال
صد هزار جان از قالب بمباشرت ملک جدا شود ودر صد سال بود که یک
کام جهان در مشاهده ملک سبحانه جدا شود حس نسبت بجهان غرور بود
تا کام جهان در تن غالبست حس امیر است وعقل اسیر وجون کام روی
در کمی نهاد بتجلی جلال حق عز وعلا عقل امیر است وحس اسیر مثل طلوع انوار
از راه عقل ولایت بر زمین حس جون افتاب که از مشرق خویش روی بخود ن
گیرد هرچند بلند تر می شود نقاب ظلمت بیش دور میشود تا وقتی خود بنشیند
بقله اسمان رسد ظلمت نه عین ماند ونه اثر بنیاد آدمی حس است وحس
شب است چراغ تخییل وشمع تمیز ومشعله فکر راه نمای ویست صدق
مزاوکس در رسد وپس شد از افتاب وناهی بیش نداند در شب
از مادر بمهد آید ودر شب از زمین بلحد شود نفس فرزند
حس است وحس مادر او نه مادر فرزند را داند ونه فرزند مادر را
طبایعی تا اینجا سفر کند بیش در راه نه بیند منزل کند این مقدار
در دیدار شب دید لیکن از کرده دست کند گرد گان سبحانه کار میتمام
الوهیت است که از عالم عیانی بانوار الوهیت غایب شده اند
وجون والهان بر بر والهی در فضای الوهیت پران گشته قیمت
مخلوقات رخت از ساحت سر ایشان برداشته است ومغیبات
غیب ومغیبات عین هردو شان در تعم است غایب شان از حرقت
جان شاهد عیان شده است وحاضر شان از علو همت ازدل
ودین نهان شده است خانه شان ووطن باششان میان کاف
ونون شده است حس که نام عام جمله مدرکات است بانواع صفات

نگذشت تا کرد کرد کار عز وجل
دیدی تا اسوی هر دو سرای
گشتی وآمدی صح

٢٦٩

بسم الله اشرف الاسماء
اعترف بجمیع ما فرط في جنب الله

ونعوت ظاهری وباطنی تجدد ونو شدن وی لحظة فلحظة وطرفة
فطرفة از عالم کون ایشان را یقین شده دیده شده است نصیب خلق
از علم خلق او سبحانه باندازه انوار بر او عز وعلا بود انبیا صلوات
الله وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین مخصوص اند بمزید انوار لطف
او جل ذکره لاجرم حظ ایشان از ان علم بیشتر بود واولیا را از درگاه
عزت او لطف وکرمی از زهاد وعباد بیشتر است پس علم ایشان از
زهاد وعباد بیش بود وهم برین ترتیب هرکه مقرب تر از علم بکار
وی سبحانه محظوظ تر عاقه پراگنده دل در شب تاریک اند وانبیا
ورسل صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیهم در روز روشن اند
نه ابری وغباری ودودی که زحمت ضیا دور کند واولیا در روز
روشن اند لیکن آمیخته عالم ایشان از ابر ریا ودعویت رایت
راه ودود خودی خود وغبار غیبت مریدان ومحبان برخی را صبح
صادق دمیده است وبرخی را صبح کاذب دمیده است وبرخی
را افتاب روی از مشرق بر ذره وبرخی را افتاب بلند شده است
لیکن جو هوا از غبار ودود وابر مظلم گشته است وعامه مصلحی یکی را
بدر دو شب بشریت بر آمده است وبدر بعضی نیمه گشته وبعضی را
هلال بر امده است وبعضی را کواکب درخشنده است واز خلق
حق سبحانه وعلم بکار او عز وعلا بروشنی دو طایفه اگاه اند
جنانکه لایق بشریت بود جنانکه لایق بصنع او عز وعلا یک طایفه انبیا
علیهم الصلوة والسلام ویک طایفه اولیا رضی الله تعالی عنهم وهمچنانکه
دیده عامه قاصر است از دیدن کار او سبحانه سمع ایشان هم قاصر است
از سماع آن وتدبیر در گفتار با ایشان آنست که بجمله جیزی گفته شود
تا عامه را از ان جمله خیالی بندد وان خیال داعی شود ایشان را بمزید
عمل ارکان وفکر جنان ونحن نستعین بالله عز وجل ان یلهمنا
من طریق البیان طریقا یشترك فیه عقل العامة والخاصة ولا حول

ولا قوة الا بالله العلی العظیم ونحن نقول هرچند که ما خود را بازمانده
از خیل و دور گشته از مقامات قرب می‌دانیم لیکن می‌درنگریم درین
جهان عریض بسیط تا کسی یابیم که حوصلهٔ خوارش این مسئله دارد
چندانکه دانم و عشر آنکه دانم بحق الحق سبحانه که نشناسم و نه دانم
طریق علی الاجمال بی تفصیل پدید کنیم تا داعیه شود طلاب این سر را
بمعاملت و محاسبت مثال حس با عقل چون مثال هوای سرد و هوای
گرمست تعدد و تلون در مخلوقات است و نه در خالق اگر عقل اشارت
کرد که صنع نه راست از آن اشارت کرد که برین صفت آفریده شده است
و اگر حس اشارت کرد که صنع راست از آن اشارت کرد که برین نوع
آفریده است و گفتیم که مثال حس با عقل چون مثال هوای گرم و هوای
سرد است هوای سرد آب را می‌بندد و هوای گرم می‌کشاید و میلان
تلون در هوا و آب است نه در کار کردگار عالم جل ذکره و پیشوایان
و بزرگان دانند که در گداخته چیزها توان دید و در بسته نتوان دید
و آن نشان عقل و حس است و حکمت در آوختن این دو چیز در نهاد
آدمی همان حکمت است که در هوای گرم و سرد در جهان اگر گویی آن
حکمت چه حکمت است گوییم هفتاد حکمت روی باولیا نماید هر حکمتی
بالای حکمتی و جمله حکم سر قدر است و جهان هوا و شهوت طاقت
کشش بار سر قدر ندارد و فرو تر حکمتی که بعلم نزدیک‌تر است و در کشف
نقاب سر قدر نیست آنست که حق تعالی امر و نهی گشت بتهمت هستی و عقل
قابل امر و نهی گشت و متوجه گشت بدرک حقایق مخلوقات و جهان جسد
بنو آدم نظام گرفت باین دو اصل بزرگوار علم بر حقیقت آنست که
هر چیز را چنانکه آن چیز است دانی و عقل و حس دو قانون اند پشتابشت
در مملکت خدای عز و جل و ورای این دو قانون استار و حجب طبیعت
و انسانیت و بشریت است و آزین است که هیچ خداوند طبع را
و نفس و هوا را با ایشان راه نیست مخصوص بدرک این دو قانون

اولیاء خدای عز و جل که از نفس و هوا آزاد گشته اند و از استار
طبع و بشریت و انسانیت گذشته اند و آگاه شده اند بصیرت اسرار
از گوهر این دو قانون و سر عمل ایشان دیده اند بدین باطن و دیگر
هیچ کس نیست که بتمامی معنی این در عقل نفسانی صورت کند که کار
که در عیان بسته اند بیان راست نشود و مثال این دو قانون چنانست
که رنگ سیاهی و سپیدی در عالم مرئیات بشنا بشتند و عملهر
مخالف یکدیگر و سیاه و سفید در حق هر رنگ یکسانست و شریعت
نیمی بر حس بناست و نیمی بر عقل بناست و بدانکه روندگان راه حق سبحانه
متفق گشته اند که همچنانکه حس بند راه است عقل بند راه هست چنانکه
مرغ در سرشت بیضه تعبیه است لکن موجود نیست حرارت و صل
نهفته بیضه باید که به بیضه پیوندد در مدتی که و براد ران حرارت
می پروراند تا بیضه در حرارت و صل اصل از حال بحال و از صفت بصفت
میگردد تا جملهٔ مادتی که در بیضه است بحرارت اتصال اصل مستهلک
شود و تعبیه متواری که در مغز بیضه است ظاهر گردد آنگاه همه مرغ
پیدا آید هیچ جای مغز و پوست انداخته اید بوی حاجت نی چون
این مثال شناختی بدانکه حس بر مثال آن پوست است و عقل بر مثال
آن مغز نه آن پوست سفر درست آید که انداختنی است و نه از مغز سفر
درست آید که خوردنی است طیران کار مرغ است نه کار پوست انداخته
و طعام خورده تجلی جلال ذو الجلال و الاکرام جل ذکره باید که بر عقل
و حس تابد و با لطائف منن و فضل و عدل پروردن گیرد از حال بحال و از
صفت بصفت و از نعت بنعت می‌گرداند تا آنگاه که عقل کل مستهلک شود
و از عین استهلاک وی طایر رونده را حق سبحانه پدید می‌آید نه همه
بیضه را این دولت بود که مرغ شود آن صد یکی بود که با این دولت تجلی و پرورش شود
برخی بکمال پرورش نه رسد در زیر مرغ فاسد شود و برخی مرغ شود
و پرورده نشود کار حس و عقل همچنین است صد هزار بود که شکسته شود انداه

انکار وجود بنده و از راه صدمت سلطان کردابنده جل ذکره و هزار آن
بود که خورده شود از راه ادراک و سجود و از راه نعت رحمن مجید سبحانه
آن شکسته را بزبان شرع دوزخی گویند و آن خورده را بزبان دین
بهشتی گویند و صد آن بود که در تابش سلطان حق عز و علا و کروش
عقل سرگردان شود نه راه پیش برد نه از پس راه یابد مرده راه حق سبحانه
شود این را بزبان مسلمانی اباحتی گویند و زندیق گویند جانش در آن
جهان منکرتر از همه جاها جای بیگانگان بود و ده آن بود که مرغ راکشته
بود مرغ راه آن بود که از شکل عالم حس و عالم عقل آزاد بود و بعض ور آلتفات
با قامت منزلی از منازل بود و التفات وی بمنازل از ذوق متی
و قصور همت بود قال الله تعالی وللآخرة اکبر درجات و اکبر
تفضیلا الآیه جز آنکه اهل دنیا تفاوتست در عز دنیا همچنان
تفاوتست اهل عقبی را در عز عقبی فتم چندان تفاوت که اهل دنیا
و عقبی راست در دنیا و عقبی هم چندان و اضعاف آن تفاوتست اهل
الله را در معرفت مولی جل ذکره و اگر نه چنین بودی که درست آمدی
قول سید کون صلی الله علیه وسلم ما فضلکم ابو بکر رضی الله عنه بکثرة
صوم ولا صلوة وانما فضلکم بشیء وقر فی صدره ه و کی صورت بستی
تحقیق قول مصطفی صلی الله علیه وسلم و علی آله وصحبه وسلم لو وزن ایمان
ابو بکر رضی الله عنه بایمان اهل الارض لرجح ه وقد اخرج الامام ابو عبد الله
محمد بن اسمعیل البخاری رحمه الله فی الصحیح فی باب ان زلزلة الساعة شیء عظیم
باسناده عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم یقول الله تعالی یا آدم فیقول لبیک وسعدیک والخیر فی یدیک قال
صلی الله علیه وسلم یقول سبحانه وتعالی اخرج بعث النار قال وما بعث
النار قال سبحانه من کل الف تسعمائة وتسعة وتسعین فذلک حین یشیب
الصغیر وتضع کل ذات حمل حملها وتری الناس سکاری وما هم بسکاری
ولکن عذاب الله شدید فاشتد ذلک علیهم فقالوا یا رسول الله ایناذلک الرجل

قال صلی الله علیه وسلم ابشروا فان من یاجوج وماجوج الفا ومنکم رجل ثم
قال صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده انی لاطمع ان تکونوا ثلث اهل الجنة
قال فحمدنا الله سبحانه وکبرنا ثم قال صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده
انی لاطمع ان تکونوا شطر اهل الجنة ان مثلکم فی الامم کمثل الشعرة البیضاء
فی جلد الثور الاسود الحدیث ه وروی الامام محیی السنة رحمه الله فی شرح
السنة فی باب صفة الجنة واهلها وما اعد الله للصالحین فیها باسناده
عن اسامة بن زید رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
الا هل من مشمر للجنة وان الجنة لا خطر لها هی ورب الکعبة نور یتلألأ
وریحانة تهتز وقصر مشید ونهر مطرد وثمرة نضیجة وزوجة حسناء جمیلة
وحلل کثیرة ومقام فی ابد فی دار سلیمة وفاکهة وخضرة وحبرة ونعمة فی
محلة عالیة بهیة قالوا نعم یا رسول الله نحن المشمرون لها قال قولوا ان شاء الله
فقال القوم ان شاء الله ه وروی الامام محیی السنة رحمه الله فی شرح السنة ایضا
فی باب رؤیة الله عز وجل فی الجنة ورضاه سبحانه عنهم باسناده عن
عبد الله بن المبارک عن سفین عن رجل عن مجاهد عن ابن عمر رضی
الله عنهما انه قال ان ادنی اهل الجنة منزلة لمن یسیر فی ملکه وسرره الف
الف سنة یری اقصاه کما یری ادناه وارفعهم ینظر الی ربه عز وجل بالغداة
والعشی ه وروی ایضا فی هذا الباب باسناده عن عبد بن حمید
قال حدثنا شبابة عن اسرائیل عن ثویر قال سمعت ابن عمر رضی الله عنهما
یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ادنی اهل الجنة منزلة لمن
ینظر الی جنانه وازواجه ونعیمه وخدمه وسرره مسیرة الف سنة
واکرمهم علی الله عز وجل من ینظر الی وجهه غدوة وعشیة ثم قرأ رسول الله
صلی الله علیه وسلم وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة قال ابو عیسی رحمه الله
هذا حدیث غریب وروا غیر واحد عن اسرائیل مرفوعا مثل هذا ه
وقال فی جامع الاصول بعدما روی هذا الحدیث مرفوعا کما ذکرا خرجه
الترمذی رحمه الله قال وقد روی عن ابن عمر رضی الله عنهما ولم یرفعه وقال

فی شرح السنة ایضا ورواه محمد بن العلاء عن عبید الله الاشجعی عن سفین
عن ثویر بن ابی فاختة عن مجاهد عن ابن عمر رضی الله عنهما قوله ولا نعلم
احدا ذکر فیه مجاهدا غیر الثوری رحمه الله وروی ایضا فی شرح السنة
فی باب صفة الجنة واهلها وما اعد الله عز وجل للصالحین فیها قال الله
تعالی مثل الجنة التی وعد المتقون باسناده عن ابی هریرة رضی الله عنه عن
النبی صلی الله علیه وسلم انه قال یقول الله تبارک وتعالی اعددت لعبادی
الصالحین ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر
ذخرا بله ما اطلعتم علیه ثم قرا صلی الله علیه وسلم فلا تعلم نفس ما اخفی لهم
من قرة اعین جزاء بما کانوا یعملون ٥ هذا حدیث متفق علی صحته
اخرجه مسلم رحمه الله وقال بله ما اطلعتکم ویروی بله ما اطلعتهم قوله
بله ای دع ما اطلعتکم فانه یسیر سهل فی جنب ما ذخرته لهم ٥ وروی فی
هذا الباب ایضا باسناده عن عبد الله بن المبارک باسناده عن ابی هریرة
رضی الله عنه انه قال ادنی اهل الجنة منزلة وما فیهم دنی لمن یغدو وعلیه
ویروح عشرة الاف خادم مع کل واحد منهم طرفة لیس مع صاحبه ٥
وقال الشیخ ابو عبد الرحمن السلمی رحمه الله فی کتاب الطبقات سمعت ابا
القاسم النصراباذی رحمه الله یقول اذا بدا لک شیء من بوادی الحق فلا تلتفت معها
الی جنة ولا الی نار ولا تخطر بهما ببالک واذا رجعت عن ذلک فعظم
ما عظمه الله سبحانه وفی الطبقات فی الطبقة الخامسة ومنهم ابو القاسم
النصراباذی واسمه ابراهیم بن محمد شیخ خراسان فی وقته نیشابوری الاصل
والمنشا والمولد یرجع الی انواع علوم وحفظ السنن وجمعها وعلم التواریخ
وما کان مختصا به من علم الحقایق کان اوحد المشایخ رحمهم الله فی وقته علما
وحالا صحب ابا بکر الشبلی وابا علی الروذباری والمرتعش وغیرهم رحمهم الله
اقام بنیسابور ثم خرج فی آخر عمره الی مکة زادها الله تعالی شرفا سنة ست
وستین وثلثمائة واقام بحرم مجاورا ومات بها رحمه الله سنة سبع وستین
وثلثمائة کتب الحدیث الکثیر ورواه وکان ثقة ٥ وفی جامع الاصول ابو هریرة

رضی الله

رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الجنة مائة درجة
ما بین کل درجتین مائة عام ٥ اخرجه الترمذی ٥ عبادة بن الصامت
رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فی الجنة مائة درجة
ما بین کل درجتین کما بین السماء والارض والفردوس اعلاها
درجة ومنها تفجر انهار الجنة الاربعة ومن فوقها یکون العرش فاذا
سالتم الله تعالی فاسئلوه فردوس ٥ اخرجه الترمذی رحمه الله ٥
ابو سعید رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان فی الجنة مائة
درجة لو ان العالمین اجتمعوا فی احدیهن لوسعتهم ٥ اخرجه الترمذی ٥
ابو سعید رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان فی الجنة شجرة یسیر
الراکب الجواد المضمر السریع مائة عام یقطعها ٥ اخرجه البخاری رحمه الله
ومسلم واخرجه الترمذی رحمه الله وزاد وذلک الظل الممدود ٥ ابو سعید
رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان اهل الجنة لیتراءون
اهل الغرف من فوقهم کما تتراءون الکوکب الدری الغابر فی الافق
من المشرق الی المغرب لتفاضل ما بینهم قالوا یا رسول الله تلک منازل
الانبیاء علیهم الصلوة والسلام لا یبلغها غیرهم قال صلی الله علیه وسلم
بلی والذی نفسی بیده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلین ٥ اخرجه
البخاری ومسلم رحمهما الله ٥ وفی الصحاح غار الماء غورا وغؤورا ای سفل
فی الارض وغارت عینه تغور غورا وغؤورا دخلت فی الراس وغارت
تغار لغة فیه وغارت الشمس تغور غیارا ای غربت قال ابو ذؤیب
هل الدهر الا لیلة ونهارها والا طلوع الشمس ثم غیارها وفی الاساس
سول غارت عینک غؤورا وغار ماؤک غورا وغار نجمک غیارا ٥
سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال لو ان ما یقل ظفر مما فی الجنة بدا لتزخرفت له ما بین خوافق السموات
والارض ولو ان رجلا من اهل الجنة اطلع فبدا اسواره لطمس ضوء
الشمس کما تطمس الشمس ضوء النجوم ٥ اخرجه الترمذی رحمه الله ٥ وفی الصحاح

الزخرف الذهب ثم یشبه به کل مموه مزور والمزخرف المزین والخافقان
افقا المشرق والمغرب قال ابن السکیت لان اللیل والنهار
یخفقان فیهما وفی جامع الاصول خوافق السماء الجهات التی یخرج منها
الریاح الاربع ٥ فصل در کلمات قدسیه خواجه امام عالم عارف ربانی
ابو یعقوب یوسف بن ایوب بن یوسف الهمدانی است قدس الله
تعالی روحه مسافر راه حق سبحانه عقل نیست واین است که طبایعی
ومنجم وفلسفی هرچند بر پرند در میان خانه پرند از صد هزار پرنده
یکی بود که بیرون کون پرواز کند وان آنست که نشانش کرده ام که
عقل در وی فرو نشسته بود ولباس حس از خود انداخته بود وکمر همت زانی
بر میان بسته بود وچشم طلب از مثالهای اعیان بر دوخته بود
وقوت وطاقت قرب قادر بر کمال در روی پدید آمده بود وچنگال کرکس
هستی وی نیست عقل وحس از وی کوتاه کشته بود واین قبیله نیست
که انسان انسان اهل طینت وبشریت او را معلوم کنند زیرا که در عقل
اصحاب نفوس نگنجد تفاوت میان حس وعقل در حق خلق پدید آید
که حس جامه صفیق است وعقل جامه رقیق واین بر تفاوت افتد
در حق منافع خلق واما انجاکه ابداع مبدع است جل ذکره حس چو
عقل است وعقل چو حس است ور تصویر مصور سبحانه اشارت
عقل بغیب است واشارت حس بعین است ومیان غیب وعین
تفاوتست در حق خلق واما در حق حق سبحانه چه عین وچه غیب
وبدانکه نجات یافتن از کون کاینات وازاد کشتن از فعل مخلوقات
وسکونت بمصنوعات ودرگذشتن از حجب زمینها وسموات نتواند
بود الا بمفارقت دو عالم عالم نشان دهنده از معینات وعالم خبر
دهنده از مغیبات وبدانکه مسافر راه حق سبحانه حس است ونه عقل
حس فرزند قالب است پروازگاه وی تا حظوظ قالب بیش نیست و
عقل مدبر قلب است فرمان وی در مملکت قلب بیش نیست روندهٔ

راه

راه فرزند معامله حس وعقل نیست باید که حس در فرمان عقل شود
وعقل چاکر شرع کردد کار وکفتار وی تبرا زوی تصدیق واحتیاط
شرع سنجیده کردد وهمچنانکه سوار سلطان مرکوب اید ومرکوب مسخر
وار باشارت لجام سوار می نگرد وبران راست می رود حس مسخر عقل
اید باشارت اومی نگرد وعقل مسخر سلطان شرع آید با ومینگرد وبر اشارت
اوراست می رود آنگاه ابتدا حرارت روندهٔ راه پدید آید از دواجی
میان حس وعقل باید تا از ان ازدواج تحفظی از رذایل اخلاق وتصون
از قبایح اعمال واقوال در وجود آید چنانکه از دواجی میان رجل ومراة
می باید تا از میان ایشان فرزندی در وجود اید واجتماع میان اهن و
سنگ می باید تا اتش در وجود آید حس رابیخ در همهٔ اطراف منتشر است
وشاخش در دیده وسمع وشم وذوق ولمس بود ومیوه اش درخزینهٔ دل
بتدبیر عقل نهاده شود هرچند دل از غل وغش وحب دنیا وخلق
پاک تر بود میوه بیشتر بود وهرچند ارکان واطراف از فضول کار آنا دور
بود کل وبرک بیشتر بود میوه در دلست وکل وبرک در همهٔ اطراف حس
وعقل دو نام است همچنانکه نفس وجان وسمع وبصر قال الله تعالی
وعلم آدم الاسماء کلها ادم صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیه در تحت هر
اسمی معنی وکوهری جداگانه دید واین منزلت همهٔ انبیا علیهم الصلوة
والسلام هست هرکسی را بمقدار نبوت او علم اسامی نیست وتمییز
روندگان راه حق سبحانه از اولیا وصدیقان رضی الله تعالی عنهم اگر شوند
از سرها اسامی تا اکر اسمی در یک حرف مخالف افتد نصیب از حرف سر
سری تو طلبند وکوهری جداگانه جویند واکر قناعت کنند بظاهر اسرار
در بحر اسامی غوص نکنند وچنانکه نامهای مختلف اند چیزها هم مختلف
اند وآن معنی در صورتها غیبی وصفتهای سری از نفس ودل وجان
وسر وعقل وحس وسکینت وبصیرت ویقین وعین یقین وحق یقین
وغیر ان از معانی اسرار معرفت ترست که معانی اسرار لطیف تر است چنانکه

اصل آفرینش نطفه است فروع ید و رجل و قلب و فؤاد و کودک و جوان و
پیر و نفس و جان نه نطفه است بدین صورت می‌بینیم مخالفت اصل با فرع
همچنین معانی اسرار که لطیف‌ترست اصل این جمله آگاهی است و لیکن فروع
عالمها دیگرست چندین عجایب مختلف بگوهر مختلف بحال و صفت منقسم
در وجود منقسم در ظهور بر پدید آمد و این را بحقیقت بصیرت سری دریابیم
و میدانیم عقل جمال با رام و نهی است مدبر طینت بشریت و انسانیت
کاردان کارد است بر همه گوهرها مشرف و محکم است حس پاسبان خانه
و بست چون هرچه حس کند بمصلحت عقل کند بموافقت حس بود نهاد کار تخیل — و هرچه عقل کند
نشود میان حس و عقل نوری و ضیائی بر برآید اشکال افتاد متعلقه برون
شرع را از فلاسفه و غیر ایشان در گوهر عقل تا کنند و را، وی هیچ چیز
نیست او را مدبر جهان نهادند بآن تصرف دین و تا ندراه بار خدای
عز و جل در عقل آمدست که گفتند حس و عقل زمین است کشت این کلمهٔ
طیبه و شجرهٔ مبارکه است و همچنانک که حس در مقابلهٔ عقل چاکر و بنده می
شود هر عقل را عقل در مقابلهٔ این روندهٔ راه حق جل جلاله چاکر و بنده
می‌شود زیرا که عقل در نفی و اثبات صور حقایق و معارف کثیف و لطیف
بحد خود کرده است و روندهٔ راه حق جل ذکره در نقض صورت نفی
و اثبات معانی اسرار و اسرار معانی بلطف خالق لم یزل و لایزال جل جلاله
کرده است و بیان منازل روندهٔ راه حق سبحانه آنست که منزل اول حس
است و منزل دوم عقلست و منزل سیوم نور الله است و نور رحمن
و نور رحیم الی آخر الاسامی و مراد از نور نه آنست که صورت عقلها
و فهمها شود یا در وهم و خیال در آید که ورای این همه است و تصرف که
ره در چیزی رود که تحت متصرف بود اما چیزی که ورای متصرف بود
متصرف او نبود او محل تصرف نه باز گشتیم باصل سخن گفتیم که منزل اول
حس است و حس بیخ در قالب آدمی داده و لیکن شاخهاش در همهٔ ذرهای
زمین و آسمانست و این جمله محسوس حس است و این عالم و شهوات

وی حس ازین چیست که دوی در حس داده و چون این چیزها بکمال حس بدست
دهد دنیا بر مثال بهشت وی شود بیار آمد و بیاساید و هر که درین
لذتها با وی همتا دکت جوید خصم و دشمن وی شود و اگر مانند خود
و برتر از خود در قضاء این شهوات کسی بیند درد زده شود و حسد
هلاک شدن آنکس یا فوت شدن مال آنکس در وی پدید آید و اگر
آنکس بقا یابد بخلاف مراد وی و هر روز او را نعمی متجدد شود از حسد
جراحت شود بر دلش از آن جراحت را حقد گویند و بسبب نیل این
لذات گاهی سبعی شود در تن و گاهی چون بهیمه شود یأکل الطعام
کما یأکل الانعام بسبب این لذتها از عاقبت کار و دار القرار غافل شود
نکوئی بنزد وی مقصود شود بر مرکب راهوار و خانهٔ با مرافق و منافع
بسیار و لباسهای الوان با قیمت جلیل مقدار و طعامهای لذیذ از
هر نوعی در اوقات لیل و نهار و بسبب این شهوتها متکبر و جبار شود
بر بندگان حق تعالی هر که مال ندارد که مانند کامرانی این جهانست نزد
وی حقیر بود پیران طریقت قدس الله تعالی ارواحهم اجمعین گفتند هزار
عیب در آدمی صورت بندد اصل همه عیبها میل و یافتن کام حس است و
سلطنت حس بیافت مراد در قالب روان شود قالب گاه چون شیطان
حیلت کننده بود و گاه چون سگ گزنده بود و گاه چون خوک خورنده
بود و تا با این حس صفات نکوهیده و خصال ناپسندیده بود سامان نشود
که از وی رفتن راه دین آید یا نظاره کردن آیات بینات آفاقی و نفسی در
اثبات توحید از وی درست آید علاج کار آنست که حیلتی کند که مایهٔ
راستی و بطر و غفلت و حقد و حسد از وی بدست بیرون آید اشارت قرآن
مجید همین است که وجاهدوا فی الله حق جهاده و فتوی مصطفی صلی الله علیه
و سلم همین است که الجهاد جهادان جهاد الکفار و جهاد النفس و اشد
الجهادین جهاد النفس مایهٔ لذات سمع و بصر و شم و ذوق است سمع و بصر
و شم و ذوق در مسموع و مرئی و مشموم و مذوق و مسموع و مرئی و مشموم — و مذوق در زر و سیم است

در زر و سیم سنگی است از سنگها پاکان خداوند جل ذکره که خلق با کمال
بقیت را بسته سنگی کرد و گوهر همه چیزها را بوی آشکارا کرد ترجمها و قرآنها
بوی پیوست و هم بوی قطع کرد انتظام ملک و اتساق امر را سبب اجتماع وی
کرد و انقطاع نظام و پراکندگی کار هم بدو کرد آخرت باقی را متعلق براد و
بستد او کرد بهشت را صید دام او کرد و دوزخ را هم صید دام او کرد و
مردو عالم را بسبب وی موجود و مفقود کرد باز گشتیم بسر سخن طریق
گذشتن از حس و آن منزل اولست جدا کردن حس است از آلات و
ادوات پروردن وی و آن لذت سمع و بصر و شم و ذوق است و از این
لذتها دو لذت قوی‌ترست لذت بصر و لذت ذوق بصر در نتیجهٔ شهوت
النسالت ذوق در نتیجهٔ شهوت بطن است و در تحدیث است بیشتر
خلق از راه این دو شهوت بدوزخ روند و خلق در نهاد خود درین
دو شهوت متفاوت اند بعضی را شهوت بطن غالب‌تر بود تا جملهٔ
اندیشهای ایشان مستغرق شود بجمع کردن انواع خوردنیها و در آن
شهوت دیگر ساکن‌تر و آرامیده‌تر بوند و بعضی برعکس این باشند
آنکس که غالب شهوت وی شکم بود ریاضت و مجاهدت وی باید که در
قهر شکم بود از الوان او را بلونی باز آرد بتدریج و چون بلونی باز آورد گاه
منع کند و گاه گاه دریغ ندارد و چون بدان درجه رسید که شهوت الوان
مطعومات در وی نیست شد و هرچه سیر کند او را بسنده آید بیخ شهوت
شکم کنده شود و چون این شهوت که سلطان شهوتها وی است مفقود
گشت شهوتها دیگر بتبع این نیست شود و در نیست شدن شهوات
آشکارا شدن عالم عقلست و آن از ثواب و عقاب و عاقبت اندیشیدنست
و حق فرمان دین گزاردن است و اما آنکس که غالب شهوات وی
آن شهوت دیگر بود باید که بتدریج خویشتن باز کشد و این شغل بتدبیر
و تفکر بر دل خود سرد کند و سرای نظر و مستقر جاوید بر حس آشکارا کند
در روی آوردن با عمال صالحات و اما آنکس که اغلب شهوات وی الحان

و نغمتها باشد سبیل ریاضت وی قهر این شهوت بود علی الاطلاق که هیچ آواز
و لحن نشنود مثلا آواز خوش قاریان قرآن کریم گوش خود را از آن نگاه
دارد تا این شهوت در نهاد وی مالیده شود و چون این شهوت مرده
گشت در نتیجهٔ از درنجهای عالم سکینت و آرام در وی پدید آید و جمعیت
خاطر غالب نهاد دین وی گردد و شهوت شکم را قهر کردن بتدریج از بهر آن
نگفتیم که از زواید شهوات است و شهوت شکم اصل همه شهوتهاست و
قوام تن بنشستن گرسنگی شکم است حدت وی نشستن بود و برخاستن
از وی دشوارتر بود لطفی و رفقی باید که تا برخاستن از وی میسر شود و
همچنین در ریاضت آن شهوت دیگر باید که گریزان بود از صورت محرک
شهوت تا فتنه بر وی تازه نشود و اما آن کس که اغلب شهوات وی جمع درم
و دینار بود مانند بازرگانان که کس بها دیشان که هزاران درم و دینار
بنهند نخورد و نه پوشد و نه بخشد و مانند بازاریان که کس بود که
تمام خواهش و آرامش و بیداریش همه درم و دینار بود و این در همهٔ
طبقات مردم از سلاطین و دهاقین و عالمان و غیر ایشان باشد لیکن
در بازرگانان و بازاریان بیش باشد و معالجت آن بود که عاقل بیندیشد
که جمع کردن زر و سیم که در وی نفقه و رفق این جهان و آن جهان نبود
وی و سنگ برابر بود از آنجا که حکمت عقلست و از آنجا که حکمت شرع
است بتر است زیرا که جمع کنندهٔ سنگ از کانزان خسیس و جمع کنندهٔ سیم
و زر از کانزان است قال الله تعالی والذین یکنزون الذهب والفضة
ولا ینفقونها فی سبیل الله فبشرهم بعذاب الیم الآیه و آنرا وی معاملت
طریق مجاهدت وی آنست که بکرد کرده اول قناعت کند و بکرم نفس
از انفقه کند و دست از دکان داری و بازرگانی که مهیج این شهوت
بود بدارد آنگاه بدایت جمعیت دلش بود و از مواظبت بر این کار و عزم
جمعیت دل صفت روزگارش شود آنگاه از راه جمعیت روی با داء
فرایض و احتساب نوافل آرد درجه درجه می‌رود تا از وادی حس برخیزد

عقل

رسد و اما آنکس که غالب شهوت وی عجب و کبر بود و این در همه طبقات باشد
لیکن در سلطانان و توانگران و عالمان و قرایان بیشتر بود و طریق مجاهدت
ایشان در بدایت تفکر است در زشتی کبر و عجب و اندیشیدن که معجب و متکبر
دشمن داشتهٔ همه دلهاست و انداختهٔ صحبتها و معارض حق است سبحانه در
کبریا و جباری و هیزم و علف نار کبری است در سرای اخری و چون این
اندیشه کرد بتکلف تواضع کند و برین تکلف مواظبت نماید تا بتدریج کبر
و عجب از خود دور کند و تواضع سلطانان ذکر بود و تواضع عالمان ذکر بود
و تواضع پادشاهان ذکر بود همچنانکه کبر و عجب هر یکی از رنگی دیگر بود و زشتتر
کبری کبر قرایان و پارسایان بود و علامت نفاق و ریا معاملت ایشان آن بود
که مخلص در طاعت از همه خلقان متواضع تر بود و بر همه جهانیان رحیم تر بود
و از همه کس حلیم تر و بارکشتر بود زیرا که این معانی تمامی اخلاص عملش بود
و مرائی و منافق بر همه بار نخنرع بود و از کس بار و رنج کشیدن نبوهان همه
کشش نبود آن همه اوصاف ریا و نفاقش بود و از پس قرایان و پارسایان
کبر علماء دین زشت بود علامت و نشان آن بود که علم آموخته و دیگری را
در آموخته از بهر حظوظ عاجله است نه از بهر حظوظ آجله عالم دین دین بود
بخشیت و خضوع بهمه مزید داره اغیار را بکند و قاعده دین و سکنهٔ اسلام
جساط و ر دنش شرح آرد و نقایض و مثالب آدمی را امثال آینهٔ روشن
در پیش طالبان راه حق سبحانه دارد تیر جفا خلق بجان و دل بپذیرد و در همه
عالم موری را ایذا نارد چون چنین بود نشان آنست که علمش عزایم عزیمتست
و تعلیمش دعایم دین وثیق است و باز خدای عز و جل میگوید والذین اوتوا
العلم درجات و چون عالم علمش از بهر خلق بود روش او بر نیند یا بود و دو[ر] زیدن
جاه و حشمت بود از صحبت درویشان ننگ دارد و بتوانگران خادم و رعیت
بود قبله وی این و امثال این بود فتوی مهتر عالم صلی الله علیه و سلم در حق
وی این آمد من طلب العلم لیباهی به العلماء و یماری به السفهاء او لیصرف
به وجوه الناس الیه کان النار اولی به و طریق معالجت این دو طاغیت

الثالث العیوب الواقعیه منکبه

کرکر

کر گذشت و زیادتی در حق ایشان آنست که پادشا اندیشد در عرض کردن
پادشاهی بر خلق و خطاب حق سبحانه در عرض با وی که یا غادر یا فاجر
یا مرائی حبط عملك و بطل اجرك اطلب اجرك ممن عملت له و در آن اندیشد در
عاقبت اخلاص که پادشاه جل جلاله مخلص را در ین جهان دلخوش کرامت
کند و در دل خلق منزلتی و جاهی بنهد و دنیا را ذلیل او در پی وی بدوا ند
و در گور او را بشارت رضوان اکبر دل کرم دارد و قبر او را روضه
از روضهای بهشت گرداند و بعرصهٔ قیامت او را از عذاب و عقاب
و حساب معاف دارد و قرین سعدا و اولیا و مقربان کند و چون منافق
و مرائی بود بخلاف این پادشاه جل کره بوی معاملت کند و برین مثال
دانشمند تفکر کند که علم عمل راست نه فروختن را و عمل آنست که او را در
کار آخرت بکار دارد از امر و نهی پند نپذیرد و بدان کار کند تا سعادت
هر دو سرای بیابد و تمامی احوال علماء طبقاتهم در صورت دیگر
شرح کنیم انشاء الله عز و جل اما آنکس که اغلب شهوات وی جمع کردن
کتب و تحفظ انواع علوم بود بر سه درجه و بر سه حال بود درجهٔ
اول آن بود که همت وی بیش از تحفظ و تعلم اعراب و نحو و لغت نبود
عمر عزیز خود را نفقهٔ راست کردن سخن میکند و واجب باشد برین کس که
خود را از تقویم زبان بتقویم شریعت آرد و همچنانکه نحو لحن از قول
بیرون آرد نحو اخلاص لحن نفاق و ریا از قول و عمل بیرون آرد و از جمع
کتب و لغات نحو اعمال تن و ارادت دل آید و کسل و فضول کار از تن
و دل بیرون برد آنقدر همه دانایان برین است که اگر کسی واجبات دین
و سنن شریعت و آداب دیانت بزبان خویش بیاموزد و کار بندد او از
جمله عباد و نشان ملت بود درجهٔ دوم آن بود که بتالیف اسجاع و کسب
اشعار مشغول بود و این غایت بعادی بود بر نظر آغاز آرد بنظم گفتار
و با سجاع و اشعار و از قوانین شرع و بنیادهای دین دور بود و براسم

سنن و آداب اسلام نکرد و در عمل و کار دین بسبب تمثیلات و تشبیهات
موزون کسلان گردد و در مقامات صدق و منازلات اهل یقین معامله
مردان دین و صنوف علوم و معارف ایشان بتصرف پدید آید و در
مقابله و معارضهٔ ایشان بی باك و دلیر گردد واجب است برین کس که
تدبر کند درین حال تا پدید آید که بشهوت نزدیکتر است یا بحکمت و چون
داد تدبر داده آید عیان شود که این همه شهواتست دور از حکمت
نیست حرص بر جمع دنیا از حکمت دور است و تواضع نمودن هر کسی را که
طمع حطام و منال دنیا بود از وی از حکمت دور است و همت از دیدن نقص
خود و در یافتن فتنهای نفس خود بسخن آراستن و بباز از خرید و فروخت
بردن از حکمت دور است سبیل مجاهدت ایشان آنست که از ین معانی
که یاد کردیم باندیشند و از قرآن مجید برخوانند والشعراء یتبعهم الغاوون
الایه و از دیوان سید ولد آدم صلی الله علیه و علی آله و صحبه و سلم برخوانند
لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر من ان یمتلی شعرا و از روی معاملت
طریق مجاهدت ایشان آنست که از اندیشیدن شعر باندیشیدن دین
شوند و از خواندن شعر بخواندن قرآن کریم آیند از مصنوعی کلام و سخن
بتابع حکم دینی و کلام دینی آیند چون اینجا رسند ابتداء معاملت
دینشان بود درجهٔ سیوم آن بود که میل او از علوم بعلم نحو و طبایع بود
در تحفظ این علوم و جمع کردن کتبش و تدبر در حقایق و اسرار آن حریص بود
و بحقایق و اسرار دین نادان بود و چنان داند که مغز علوم آنست که او را رد
طریق مجاهدت این طایفه از راه فکر آنست که تعین کنند که راه فلسفه نه راه
پیغامبرانست علیهم الصلوة و السلام اگر گویند ما هم با حقایق علم فلسفه
ایم و هم با علم پیغمبرانیم و عیب آن وقت بما راه یابد که منکر علم پیغمبران باشیم
گوییم راه این متعلقه شرك بر شرك است و آن دیدن کارهاست از اسباب
و علل و راه پیغامبران توحید بر توحید است و آن نادیدن کارها از اسباب

وعلل

و علل و تا عقل در رغبتی و از غیب از خود غایب نباشد و نیست وجود خود
نیابد نه راه هست و نه راه روشن تا از درگاه ملك الملوك جل ذکره برقی
از بروق قرب و شعاعی از شهود بر جان طلب او نتابد آگاه نشود که
راه رفتن نه کار زیرکی و عقل است باید که از علوم فلاسفه کناره کند
و از بیان و عیان ایشان کناره کند و دست بسنت مصطفی صلی
الله علیه و سلم زند و چنانکه ترتیب ریاضت دین است کار بجوش گیرد
و بران بایستد و مواظبت نماید تا بداند که یافتن کارها و دیدن حقایق
بر وجهی دیگر است این سه درجه که یاد کردیم منزل دونانست از علم
شرع و منزل نزدیکان بعلم شرع چون مفسران و چون محدثان و چون
مذکران بر سه حال میگردد حالت اول مفسران آنست که اقوال مفسران گذشته
یاد گیرند و نقل کنند و غایت کار همین دانند و بدین خود را از راسخان
علم شناسند و روزگار دین در حین یاد گرفتن و نقل کردن بسر برند
واجب است برین طایفه که آگاه کرده شد از علم دین و عمل دین علم دین
کمترین رتبت وی آنست که جمع میان دو قول متضاد بکند و در تفسیر
اقوال متضاد و اقوال مختلف بسیار بود بعضی بلفظ عربیت لایق تر بعضی
بسیاق قصه لایق تر بعضی حکمت بندگی بود بعضی نشان ربوبیت بود
بعضی دور از الفاظ و دور از سیاق بود و چون همه اقوال بر یك وجه
نقل کند شنونده را مشکل شود و سرگردانی و حیرت بیش از فایده و
نفع بود و عمل دین کمترین مقامی از روی معاملت است و معاملت آنست که
جملهٔ فرایض قالبی و قلبی بجای آرد آنگاه بحفظ اقوال و نقل آن مشغول
شود که روا داره مسافر راه حق سبحانه که خود برهنه بود و دیگران را
بلاحوج دو زد و واجبست برین طایفه که تامل کنند در کار خویش
گویند ارما بندگی طلب کرده اند نه قال و نه قیل آن نقل بفعل آیند و از فعل
بصدق و از صدق باخلاص و از اخلاص به تبری و تسلیم آنگاه آگاه
شوند که چه دارند و چه ندارند پاک اند یا آلوده و چون کسی اصول علم را

مفسران هم

و تبل

محکم نکرده بود و بنزع مشغول شود ممکور و مغرور بود حالت دوم متبحران
آنست که با آنکه یاد گیرند اقوال مفسران گذشتگان باشند با فهم و درایت
باشند و در شناخت عربیت در کمال رتبت باشند و از زیرکی و فهم
نصیبی وافر دارند و از شناخت مذاهب و عقاید با حظی بلیغ باشند
در یافتن امر و نهی و جدا کردن فرض و واجب و ندب و استحباب
و جدا کردن حق از باطل و بدعت از سنت باشند اما باید که باین مقدار
کار بسنده نکنند و بدانند که سماع هر کس باندازه محل سماع وی بود
و فهم هر کس در خور مشرب وی بود هر طبقه از طبقات اهل دین را
فهمی است جداگانه مخصوص بایشان متقیان مخصوص اند بفهم تقوی که پیشه
ایشانست و عباد مخصوص اند بفهم عبادت و معاملت و برین قیاس
محبان و مکاشفان مخصوص اند بفهم محبت و سریرت طریقت امثال
و حکم در کتاب عزیز بسیار است لیکن جمال خویش جز بطالبی صاحب
بصیرت ننماید اعلام بر وحدانیت و دلایل بر فردانیت در کتاب کریم
بی شمار است لیکن خورشید مجد وی جز بر مجردی مفردی واحدی نتابد
اهل لغت تا لغت بیش نروند و اهل فقه تا حلال و حرام بیش نروند
و اهل کلام تا شناخت جبر و قدر و تشبیه و تعطیل بیش نروند
و این همه مقدمه علم اقدامست علم اقدام که مخصوص سالکان راه حق
است سبحانه از خوف و رجا و شکر و صبر و شوق و ارادت و محبت
و زهد و ورع و یقین خائفان و راجیان و شاکران و صابران و مشتاقان
و مریدان و محبان دانند و بینند که عمال این اقدام اند و باشندگان این
منازل اند و متبحران اول رضی الله عنهم ازین اقدام خالی نبودند عبدالله
ابن عباس رضی الله عنهما از پس صدر اول رضی الله عنهم اجمعین سابق آمد
باقدامی که داشت از درگاه سید عالم صلی الله علیه و سلم بزیادتی فهم
مخصوص بود تابعیان رضی الله عنهم مانند توانگری جستند از وی یافتند
هر چند که هر یکی باندازه دین خویش قوتها و قدحها داشتند قرنا بعد

بعد قرن اقدام کم می گشت و نقل زیادت می شد روندگان در می گذشتند
و دیگران بشنودها از ایشان قناعت می کردند تا قرن ما که جهانی بزیر
پای آری قدمی درست نیابی مرد بطال خالی از همه خصال را با مفسری
چکار و مهتر عالم صلی الله علیه و سلم فرمود من قال فی کتاب الله عز و جل برایه
فاصاب فقد اخطا ه رواه جندب اخرجه الترمذی و ابو داود و [illegible]
رای جایی بود که سلطان هوا و نفس و شیطان بود چون نهادها بیشتر
خلق روزگار ما نفسانی و شیطانی آمد جنبش ایشان در معنی قران جز
رای چه بود فتوی قران اینست که ان فی ذلک لآیات لکل صبار شکور
الآیة دیدن عجایب قران متفاوتست بر حسب مقادیر سالکان کمترین
آنست که صبار ند در بلا در ابتدا آنگاه شاکر ند در بلا در انتها و از پس
این بعارض دل مشغول گشتن است و مقابلت اعدا دل و عقل را
میان بستن است و از پس این قدم خاص خود معلوم کردنست و از
پس این از عیب دیگران بعیب خود آزاد شدنست چون مراد اینجا
رسید ابتدا ارادت حق سبحانه و تعالی پدید آمده بود که از قطره
از دریاهای قرآن آگاه شود آنچ گوید شناخته بود نابینائیش به بینائی
بدل گشته بود طبیب دلها بود و روح جانها بود واجب است برین
طایفه از مفسران که این نصیحت رد نکنند و بدین انصاف در وی نگرند
و خود را ازین مقامات و منازل منزلی طلبند قدح آبکه عرضه می کنند
بر جهانیان و از تشنگی در کوه ایشان رمق حیات نمانده است از آن
قدح شربتی خود خورند مشاطگی اغیار بشستن نخاست از خود بدل
کنند فرض و واجب چیزی دانند و سنت به بدعت آمیخته نکنند تا مگر
دعوی مسلمانی را بسلامت از عقبه بگذرانند آن فهم که خلفاء راشدین
را رضی الله عنهم اجمعین بود در دریافتن کتاب مهیمن از پس انبیا
علیهم الصلوة و السلام کس را نبود زیرا که صفاء سر شان و نقاء
قلب شان بیش بود لاجرم آگاهی از سر آگهیشان بیش بود و آنچ در میان

خلق است اگر نه مقدمه آن از ایشان بودی در یک آیت علم بندگی با یک آیت
علم آگاهی از آیات ربوبیت راه نبردندی عصاکش آن سادات اند اگر
دیگران عصا توانند داشت و بجندارند بتصرف نفسانی شهو سازی
در تقدیم و تاخیر اقوال پاکان سلف رضی الله عنهم و ازین اصل بود که امیر
المؤمنین علی را رضی الله عنه پرسیدند که شما را که اهل بیت مصطفی اید صلی
الله علیه و سلم از وحی پاک و اسرار غیب ملک الملوک جل ذکره بچیزی مخصوص
کرده اند یا نی وی رضی الله عنه فرمود که مصطفی صلی الله علیه و سلم هیچ چیز از
وحی که بدو آمد از کس باز نگرفت و کس را بهیچ چیز مخصوص نکرد لیکن
هر کس باندازه فهم خویش در دریای وحی پاک نبوی مصطفی صلی الله
علیه و سلم غوص کردند و بقدر همت خویش گوهر یافتند فهم عقبی
زاهدان و عابدان را بود و فهم هنر و عیب خود مریدان را بود و فهم
هستیها و نیستیها خود راه روان را بود حالت سیوم متبحران آنست
که با آنکه در حفظ اقوال گذشتگان و در شناخت عربیت و در معرفت
مذاهب و عقاید در کمال رتبت باشند در سیرت نیز متصون از صغایر
باشند و دامن کشیده از صحبت فجار و آلودگان روزگار اما غرور
این طایفه آن بود که باین مقدار بسنده کنند و ندانند که جایی که نادیدن
نقایص جبلت بود و جهل باخلاق نفس و احوال قلب و اسرار سریرت
بود دیدن معانی کتاب کریم که درین حجابها متواری است از جمله محالات
بود انصاف این مسئله صدر اول و من بعدهم رضی الله عنهم دادند هر چند
عمال و عباد بودند و محبان و اولیا و اوتاد بودند علم قرآن از کامل ترکسی
در رتبت دین طلب کردند کاملتر کسی از پس خلفا راشدین رضوان
الله علیهم اجمعین عبدالله بن عباس را رضی الله عنهما دانستند که چشمه
حقایق و خزانه اسرار بود و این منقبت و مرتبت او را از موهبت حضرت
جبار بود جل ذکره لیکن بدعوت سید اخیار بود صلی الله علیه و سلم واله
که چنین فرمود اللهم فقهه فی الدین و علمه التاویل و التنزیل ه در نسب

وعلی آله وصحبه

عابد و در منزلت ولی بود و در معاملت وفی بود و در علانیت نقی بود
و در سریرت صفی بود و در علم آموختن و مال بذل کردن سخی بود با این
همه رتبت از وی پرسیدند ارایت ان الذی فرض علیک القرآن لرادک
الی معاد گفت ندانم ه ابن عباس رضی الله عنهما قال ضمنی رسول الله صلی
الله علیه و سلم الی صدره و قال اللهم علمه الکتاب و فی روایة الحکمة ه
اخرجه البخاری رحمه الله و فی روایة ان النبی صلی الله علیه و سلم اتی الخلاء
فوضعت له وضوءا فلما خرج قال من وضع هذا فاخبر فقال صلی الله علیه و سلم
اللهم فقهه فی الدین کذا عند البخاری رحمه الله و عند مسلم رحمه الله
اللهم فقهه قال الحمیدی رحمه الله و حکی ابو مسعود رحمه الله قال صلی الله
علیه و سلم اللهم فقهه فی الدین و علمه التاویل قال الحمیدی رحمه الله و لم
اجده فی الکتابین و فی روایة الترمذی رحمه الله قال رضی الله عنه ضمنی رسول
الله صلی الله علیه و سلم و قال اللهم علمه الحکمة و فی اخری للترمذی رحمه الله
قال رضی الله عنه انه رای جبرئیل علیه الصلوة و السلام مرتین و دعا له
النبی صلی الله علیه و سلم مرتین ه درجات اهل معنی بسیار است و درجات
اهل عربیت بسیار و درجات اهل معرفت بمسالک و مذاهب ائمه در
عقاید و فروع بسیار و آنچ مجتهدان امت رضی الله عنهم اجمعین از
معانی و حقایق استنباط و استخراج کردند در حصر و عد نیاید فمن
اصاب فله اجران و من اخطا فله اجر واحد و این راهیست گشاده
تا نفخ صور و این منقبت و شرف این امت راست زادها الله تعالی شرفا
از میان همه امتان و از مهتر عالم صلی الله علیه و سلم منقولست علماء امتی
کانبیاء بنی اسرائیل اما با این همه بباید دانست که معلم بحقیقت حق
سبحانه هر کس را باندازه صفا فهم مردمی دهد هر که صافی فهم تر
مورد علم وی از درگاه حق سبحانه بیشتر و ازینجا بود که سید انبیا
صلی الله علیه و سلم از همه انبیا علیهم الصلوة و السلام عالمتر بود که بود
از همه پاکتر و صافی تر بود زیادت علمش از زیادة نقاء قلب و صفاء سر

قال الله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وعلى الجمله
نبوت آگاهی لست وولایت آگاهی است وحکمت آگاهی لست وعلم
آگاهیست آگاهی نبوت بر مثال آفتاب درفشانست زیراکه هم بچشم
وگوش سرست وهم بچشم وگوش سرست وآگاهی ولایت بر مثال بدر
تابانست زیراکه بچشم سر تنهاست وآگاهی حکمت بر مثال قمر وهلال در زیا دت
ونقصانست وآگاهی علم بر مثال کوکب ونجم ایستاده وروانست انبیا
علیهم الصلوة والسلام بنور آفتاب اسرارها بینند که اولیا نه بینند
واولیا رضی الله تعالی عنهم بنور بدر چیزها بینند که حکما نبینند وحکما
بنور قمر وهلال صنعتها بینند که علما نه بینند وعلما بنور نجوم وکواکب
قدمها دریابند که عامهٔ مؤمنان در نیابند قد علم کل اناس مشربهم
طریق این سه صنف از مفتران آنست که درین حرف بانصاف تأمل
کنند ویک سر از سرها اقدام سالکان از چشن بر اندازند وزین یکی
وخویشتن داری که داوند بر دوش که واجب دین است مشغول
شوند وچون چیزی از تفسیر برخوانند از بهر عمل خوانند ودعوی تفرد
در قران از شرع بیرون کنند بار خدای عز وجل هیچ خاین را خزینه
داری جوهر دین ندهد وهیچ سر از اسرار ملک وراشرف ندهد ومعاملت
که مکتوب از مشاهده اسرارست ازوی دریغ است چگونه دیت مشاهدت
بوی دهد از معاملت تن ابتدا کنند انگاه بمعاملت دل روند انگاه
بمعاملت سر روند انگاه بمعاملت جان روند وما التوفیق الا من الله العزیز
الکریم جل ذکره وهمچنین منزلت محدثان بر سه حال میگردد یک حال ایشان
آنست که جملهٔ همت ایشان وغایت مراد ایشان همین سماع اخبار بود
بر نظرا واقران بدین فخر کنند گویند فلان شیخ را دریافتیم وسماع کردیم
هزار ودو هزار فرسنگ پیموده ایم تا حدیث را بطریق عالی واسناد بلند
شنوده ایم وتوقع که فتح کنند در بزرگان در علم دین وحدیث وشرط مزید
طلب این طایفه آنست که چند بینند که استاد غایت کار بندگان خدای

تعالی نیست وورا اسناد وسماع علم متن حدیث است وورای علم
متن حدیث شناختن امر ونهی است وداشتن ثواب وعقاب
وآگاه شدن از امثال وعبرت ووورای این امتثال امر واز نجار از نهی
لست وعبرت در اینه امثال نگریستن ووورای این خلوص در گزاردن
طاعت است وبیداری باز ایستادن از خطیئت است چون این
مقامش درست شود اول مقام بندگی حق بود سبحانه واین درجه
در رجا نقص وعیب بود اینجا که همت بود وعین بصیرت گشاده بود وچون
این اندیشه مشرب وی شود از قصور همت خود آگاه شود وجستن
عوالی اخبار بسنده نکند روی بمعاملت اخبار آرد وبداند که علم از بهر
عمل است ووی هنوز در مقدمات علم اسیرست بعلم نرسیده است
چه گویند للال وفخرش بود حالت دوم محدثان آنست که محدث روی در
علم رجال آرد وصحیح از سقیم جدا کردن گیرد ومرسل از مسند باز
داند وعمر در آن درین بسر برد مدل بکار خویش برابنای روزگار
وچون بهمین بسنده کند بر مثال کسی باشد که خاک تیمم کرد میکند
تجرد او هرگز تیمم نکند در همهٔ احوال سماع از بهر شناخت باید وشناخت
از بهر کار باید وکار از بهر رضای ملک جبار باید جل ذکره وچون چنین
نبود عمر ضایع بود وروزگار هدر بود وحساب عمر در قفا بود فانا لله
وانا الیه راجعون چه درست این متجب بخود از قدمگاه بندگان
عام تا کار بندگان خاص رسد حالت سیوم محدثان آن بود که محدث
دانا بکمال بود وعالم بمعانی واسرار بود وجملهٔ همت وی باملا وتصنیف
مشغول بود پیوسته باملا وتصانیف مشغول شدن در همهٔ احوال
سر سعادت نا شناسد وتعجب ودلالی که دارها از روح حیات سالکان
راه حق سبحانه بس تر دامنگی ما یه در تر بود وواجب است بروی
که تدبر کند که آنچه متجلی وعزیز بوی لست سعادت کسی است که از
ادا فرض وواجب عین فارغ شده باشد اول فرایض پاک کردن دلست

از غل وغش برادران واز حسد وکینه تهی داشتن مراعات ایشان ودوم
آگاه شدن از مکرها دیو ودستان وی لست وشناختن نفس و
احتیال وی ودانستن هوا ودمیدن وی است وانگاه بمعاملت ظاهر وباطن
ظاهر وباطن مترصد بودنست این هر دو دشمن را سیوم شناختن
دنیا وغرور ویست ومقابلت کردن آفت حب دنیا وجمع دنیا باملا و
تصنیف لست باآنکه شاید که چون تفتیش این حال کنند باطن املا
وتصنیف طلب دنیا وطلب جاه وعز دنیا بود وشاید که چون تفتیش کنند
مضیع جملهٔ فرایض دل باشد وهمچنین از فرایض تن یکی احتیاط حرام و
شبهتست ویکی از غیبت ووقیعت در مسلمانان بازایستادنست و
تصنیف واملا بس حقوق واجبات است وچون با این همه شرطها بایستد
هم جای منزل کردنش نبود که راه بار خدای تعالی را نهایت پدید نیست
وروی مقیم بر راه است نه رونده راهست واین همه مقدمهٔ تطهیر دلست
تا شایستهٔ روشنایی ونقطهٔ دل وراء این عالم لست بدرجات مغرور نر
ازان کس که بود که نه طهارت تن دارد ونه طهارت دل انگاه خود را
قدوه واسوه شناسد درست وحفظ اخبار وآثار وخلافت مصطفی
صلی الله علیه وسلم ومعجب شود وفخر کند سنت از پس فرض نیکو
بود وفرض ظاهری وباطنی بیش از انست که گفته شد ووی بعشر
کار ناکرده باقامت سنت معجب شود مغرور ومغرور بود ومن الله
سبحانه العصمة والتوفیق ومنزل مذکران نیز بر سه حال میگردد
یک حالت مذکران آنست که معظم غرض ایشان در تذکیر وموعظت
جاه در میانهٔ عامهٔ خلق وقبول بنزد سلاطین بود وآن بود سلاطین را
بجور وظلم در ظاهر عیب نسبت کنند وچون ببساط سلاطین حاضر
آیند بهمت زبان مدح وثنا ساخته ونهاده ایشانرا گفتن کیرند
سلام از نیکمردان دریغ دارند وظالمانرا هر دو وچندین بار خدمت
کنند بمجلسها در شرح حرام وحلال گویند ودر گرفتن حرام جنگ وخصومت

کنند

کنند اولیا را جاحد وزهاد را منکر واهل معرفت را دشمن وآگاه
دعوی بزرگی خدای تعالی کنند ودعوی عقل وحکمت کنند ندیمان ظالمان
وحریفان توانگران باشند کار معاصی وخلاف فرمان حق را سبحانه
بر دل مردم سهل کنند نفس اماره وشیطان رجیم را معاون شوند
از درگاه حق سبحانه همان توقیع برات از عذاب میدهند واین یک
طایفه از مذکران بیشتر ند در روزگار ما قدم در گرامی نهاده اند
وخلق را اکراه میکنند وخیال وپنداشت ایشان این که کار دین ابادان
میکنیم کمترین چیزی درین باب آنست که مذکر را بتکلف بدل قصد
نصیحت مؤمنان بود وبزبان وعبارت باز داشتن ایشان از
معصیت وخلاف فرمان بود حق اگر چه تلخ بود اختیار مذکران بود
باطل اگر چه شیرین بود گرد وی از ان بود آتش هوا وشهوت نشانند
نه آنکه شهوت ساکن گشته را بجنبانند از قصها چیزی گوید که در وعبرت
مستمعان بود واز اخبار چیزی روایت کند که مجلسیان را در ان حث
بر طاعت بود واز اقوال مفتران قولی طلب کند که در ان دعوت به بندگی
بود واز حکایات سلف حکایتی گوید که شنوندگان از آینه دیدن عیبها
بود منن والطاف وایادی حق سبحانه چنان گوید که مستمع گاه خجل
شود که چنین لطفی از وی ومن چنین بی وفا گاه گرم شود که چرا مقیم
نگردم بر درگاه این چنین لطفی کرمی بی وفا وتا تواند باشعار قرآن وسنت
شعر گدایان ودروغ رنان نیامیزد وافسانه وحکایات فاسقان وجباران
وعاشقان دنیا بلطایف قران وحقایق سنت خلط نکند وجهان مخالفت
گرفته را بسیاست تهدید دهد ودلهای سیه گشته را بگفت عیوب
تن صیقل دهد هر چه گوید از نقایص وعیوب نفس اول در خود
نگرد انگاه بدیگران نگرد تا تازیانهٔ سرزنش وملامت را صد بار بر خود زند
انگاه یکبار بر مستمع زند دل از خوش آمد خلق برگیرد وبه نیک آمد بد کند
قبول خلق در گفت مواعظ فراموش کند واقبال حق سبحانه در گزاردن

امانت یاد کند راستی شنوند در شنودن بجند و خود را زیر قدم شنودن
در قدم صدق راست کند در باختن مجلسی مال وتن و دل را در راه حق
سبحانه آینه دل کند و ناراستی و نادرستی خود را بتوبه نصوح بر کند
تواضع مردمان از بهر خدای تعالی بیند وکبر و عجب از سر بیرون کند لم تقولون
ما لا تفعلون بر خود خواند در چشم اعیاد خاشاک ضعیف دید درخت بالا
دردی که داده بل بر کند کمترین درجه واعظ اینست که یاد کردیم اگر ازین کم
آید کشتی و هلاک شدن دلها بود و این صعب جرمی بود کسی که قاتل
تن بود کارش بر خطر بود کسی که هزار تن را کشد و هزار دل را بنکر
حالش چگونه بود کسی که از خود بمعرفت از برای جیب یک چیز نداند بجای
کردن خفتگان از خود چون داند کسی که او را بر حواشی بساط عرض
حاجات جای نبود دیوان را بساط قرب پادشاه چون خواند کسی که
او را بر درگاه از حواشی و اتباع کس نداند دیگران نزدیک کردن بقرب پادشاه
چون تواند اول میدانی که در راه روندگان دین است اینست که حرامها
را چون پردگیان درگاه پادشاه شناسند و اگر غلامی از غلامان سلطان
دنیا بپردگی نگرد از دور بخاطر خشم بر کندنش بود و بیم بدار کردنش بود
فکیف که دست بوی دراز کند و سلطان در آن حال دست در راه
وی می بیند هیچ وزیر و ندیم را زهره نبود که در حق وی شفاعت کند
قال النبی صلی الله علیه وسلم الا ان لکل ملک حمی وان حمی الله عز وجل
محارمه ومن حام حول الحمی یوشک ان یواقعه و من اتقی المحارم فقد استبرأ
لدینه ۵ وفی شرح السنة باب الاتقاء عن الشبهات اخبرنا عبد الواحد
احمد الملیحی اخبرنا احمد بن عبد الله النعیمی انا محمد بن یوسف نا محمد بن اسمعیل
نا ابو نعیم نا زکریا عن عامر قال سمعت النعمن بن بشیر رضی الله عنه یقول سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحلال بین والحرام بین وبینهما مشتبهات
لا یعلمها کثیر من الناس فمن اتقی المشتبهات استبرأ لعرضه ودینه ومن وقع فی
المشتبهات کراعی یرعی حول الحمی یوشک ان یواقعه لکل ملک حمی الا ان حمی الله

عز وجل محارمه الا وان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد واذا
فسدت فسد الجسد کله الا وهی القلب هذا حدیث متفق علی صحته
اخرجه مسلم رحمه الله عن محمد بن عبد الله بن نمیر عن ابیه عن زکریا وقال
ابو عیسی رحمه الله عن زکریا ومن وقع فی الشبهات وقع فی الحرام الخ ۵
اگر بندگان پادشای عز وجل آگاه شوند از سیاست این حدیث و
بدانند که چه عتابست جهان فراخ بر ایشان تنگ شود و از خجالت و شرم
ملک الملوک جل ذکره بسوزند لیکن فهم قرآن و فهم سنت در جهان کبریت
احمر است و دریافتن سر و اشارت وحی پاک مقدس مشک اذفر
است و آگاه شدن از عتاب جبار و وعید قهار جل ذکره زمرد اخضر
است و این ولایت انبیاست صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین
که سلطانان درگاه اند و حلیت اولیاست که امرا درگاه انبیا اند و قدم
میدان درگاه پادشاه جل ذکره بر شاه راه روندگان دین است آنست که
طاعتها و خدمتها را که چون وام گزاردن است بتمامی گزاردن واجب
دانند اگر مردی وام بگزارد و یک دینار بماند و خداوند وام خواهد که
او را بدان یک دینار بزندان کند او را مسلم بود فکیف کسی که هزار دینار
بروی بود و وی هزار دینار داده و یکی بوام دارند هد بل که همه حشر
بر تمنان خدا و ندر و لم دهد بنگر که حالش چون بود این مثال بیشتر اهل
روزگار است نماز وام است آنچ از نماز گزارند قلب و نا سره بود و دل
حاضر نباشند روزه وام است آنچ از روزه گزارند با غفلت و بهتان
و غیبت و حرام خوردن بود چنین روزه را که ضمان تواند کرد که بپذیرند
و برین مثال می دان زکوة و حج و جهاد و جملهٔ طاعات و اگر صورت بندد
که کسی این وام بکمال بگزارد چنانکه یک ذره در وی نقص نبود و غش و
خیانتی نبود هنوز بیرون شهرستان اسرار دین است و از جملهٔ عوام
امت است و ازین میدان تا میدان سابقان میدانها بسیار است
این کس را بداعی و واعظی حاجت است چگونه وعظ و دعوت او را

دست که جامه پلید داره و دست و پای پلید داره و غم پاکی نداره چگونه غم
نجاست تو خوره آنکس که طاقت یکمن بار ندارد صدمن و دویست من چگونه
برداره مرغ پر کنده بی پر چگونه پرد و اگر پرد بدین بود که چند پاره آن سگ بانی
گوشت نیابد و از مبتلای بی پاکی در دست نیاید آنکس که از خاین امانت
جوید چنانکه بادیه نشوک رطب تر جوید و آن کس که از حریص و محب دنیا و جود
و حضور از آنکه دنیا نصیحت طلب کند از مار و کژدم گزنده نصرت تن و راحت
دل طلب میکند گرگ درنده و گشنه با صید آن نکند که سخن هوای نفسانی
با دل و دین بندهٔ مؤمن کند جان در حجاب آنکه شود که بندهٔ خائن با نفس
مؤمن بخیانت کند سخن حکیم شنودن و یاد گرفتن حکمت است و شنودن
سخن سفیه خوردن شمشیر و خنجر است واجب است برین طایفه از مذکران که
نصیحت برادر دینی قبول کنند و اگر گمراه کنند خود را پیش گمراه نکنند و حزم
آنست که غم خویش بخورند و بار گران مردمان بدان جهان نبرند و فردا را
با مروز فراموش نکنند و از بهر اتباع تن خود را گرو دوزخ نکنند از معبودی
خلق توبه کنند و درگاه خالق را سبحانه بندگی درست کنند این جهان را
سراسر زهد و رنج بگذارند تا در آن جهان ملک ابد بردارند از دبیران کارگشته
حضرت رحمان تعالی و تقدس یاد کنند و هر چیزی که بگویند و هر کاری که بکنند
فرمان او را عزو علا نگاه دارند و رسولان او را جل ذکره بدین یا حرمت نکنند
ملک الموت را که خازن جانست یاد دارند و جان را آلوده نکنند اول خود را
پند و موعظت کنند چون خود را است کنند بر است کردن دیگران مشغول
شوند آن گفت کار طلب کنند و از کار راه اصلاح کار طلب کنند و در هر حال که باشند
رضا حضرت ملک جبار جل ذکره طلب کنند آن قدم خویش و فا قدم زدن بر سنت
مصطفی صلی الله علیه وسلم طلب کنند و هر چه دیگر گویند صلاح دین شنودن نکنند
نیک آمد معاد وی اختیار کنند و با آرزوی نفس وی ننگرند هر چه مسکن هوا
نهان گویند وما التوفیق الا بالله الکریم الستار الرحیم جل ذکره ۵ حالت دوم
مذکران انست که در قول و کنش محتفظ باشند و در گزاردن امانت و عهد

صحیحه

و وعید بحسب طاقت مفتون باشند صدق قول و اگر چه تلخ بود اختیار
کنند و چندانکه توانند از هزل و عزل و افسانهٔ عاشقان احتراز نمایند پند
دادن و نصیحت کردن و زشتی معاصی گفتن و نیکویی طاعت گفتن و وعظ
شناسند و معایب دنیا و غرور شرح دادن و احوال گور و قیامت و حساب
و عذاب و عقاب بیان کردن تذکره اند لیکن خانهٔ همسایه بچراغ خود روشن
کنند و خانهٔ خود را سیاه گذارند اگر همت این طایفه در راه دین بار خدای
عز وجل بلند بودی ابدا بشکر نعمی تعول را کار بستندی چراغ و شمع
مشعله دیدند بکوشیدندی تا اسرار و شواهد و لطایف سلطنت بدیدندی
واجب است برین طایفه که تدبر کنند که مذکر بیدار کنندهٔ خفتگانست باید که
بیدار بود و خفته نبود مذکر چون دلیلست باید که منازل راه بینا بود نابینا
را قایدی باید تا راه برد چگونه دلیل دیگران شود طریق این طایفه از واعظان
آنست که اول دل را وعظ کنند و نعمت بار خدای عز وجل او را یاد دهند و
جان را که نظرگاه ملکوت اعلاست از بهر مالک الملوک جل ذکره بیارایند
انگاه دیگر جشنگان را ازین آب نصیب دهند خلعتها که در گنجینهٔ علم و معرفت
ایشان بنام دوستان و وفاداران است تحلیل نکنند و مستحقان رسانند
در جمله چون دل غالب شد بر تن و عقل سلطان شد بر حس بدایت ارشاد
بود و ارادت چون ظاهر شد ترا آگاه کند که رفتن بحق سبحانه فاضلتر است
یا دعوت خلق حالت سیوم مذکران انست که مذکر از اصحاب اخبار
مصطفی صلی الله علیه وسلم و تفسیر قران و سیر سلف صالح رضی الله عنهم
باخبر بود و از ارتکاب کبایر و معاصی بر حذر بود و باداء فرایض و سنن
متحلی و متزین بود و در دل تخم خشیت و خوف کاشته دارد و در همت سر از آن
لوث فضول دنیا دریغ داره و این همه منقبت نقد و نقش بود و عشق
شریعت بر اندیشهٔ وی غالب بود و چنین داند که احیای خلق بنفس
وی بود و بازکشتن عصاة از معاصی بگفتار وی بود و منع و قطع رفتهٔ
کارها و عملها بنظر اقبال و کردار وی بود چنین بود بیدار کسی که از خانهٔ خواب

خود هرگز سفر کرده نبود شجاعت مردان در معرکهٔ جان بازی عاشقان دین
نبوده گاه سوار گاه چوگان گاه گوی سرگردان شده نبود مرغ بی پر و از
بر هوا چون کند مرد بی پای و دست پیکی چون کند درخت حنظل کی خرما
بار آرد شراب کرا دیدی که سیراب شود سنگ خاره اگرچه نرم بود طعام
نشود زهر کشنده اگرچه بشهد ممزوج است شفا نشود اگرچه هزار سال
ماپرورده اول ترانند اگر صد سال هیزم بسیار آتش پرستی مزرش
هم بر تو زند جهان دیرینه عاشقان خود را کشنده است شب و روز
در بریدن جان زندگان کوشنده است جهان بی وفا در جهان پرست
کشتی‌های سلامت است باد مخالف شاغل بود این طایفه از مذکران راه
نارفتهٔ خویش فراموش کرده اند و روی در راه دیگران دارند بیشتر
خلق دشمن خود ند و دعوی دوستی خود میکنند در دریا، هلاکت خود را
انداخته اند و آنرا سیاحت نام می‌کنند بدست خویش رگ جان بقاء
خود می‌بُرند و از عمارت جان خود می‌شمرند این طایفه باید که تأمل کنند
در کار خویش تا دین ایشان تمام دیده اند یا نه و کار ایشان تمام کرده اند یا نه
آنگه فارغ گشته اند تا بدیگران مشغول شوند که خودشان فرض عین
است و دیگران فرض کفایت و چون ایشان بجهان بصیرت نرسیده اند
و بدیگران مشغول شوند تارک عین اند و مشتغل بکفایت و این نارواست
شریعت و طریقت است مذکری کسی را مسلم آید که بصیرهٔ حدقهٔ حقیقتش
گشاده شود همه چیزها را چنانکه آن چیزهاست بدید بوده مجیب و استاد
اجرام و اجسام و انوار بدیده بوده مقامات کرام ملائکهٔ ملکوت اعلی
ببصیرت دریافته بود این کس داند که راه جمال و راه جلال چه بود این کس
داند که سلسلهٔ نفس بند دل و ستر سر و حجاب جان چه بود این کس داند
که عالم علم و معرفت و عالم عیان و بصیرت و عالم عین و حقیقت چه بود
نفس سفلی را مقامات و منازل سفل و علو چند بود دل علوی را پرواز
گاه در فضاء درجات علو و سفل چند بود نفس که منقاد دل شود چگونه

صحبت

چگونه دل که از دستان و مکر نفس رهد علاج حس چه بود نفس سفلی را کشیدن
بعالم علوی دامنش چه بود دل علوی را کشیدن از علایق سفلی زمامش
چه بود بار گشتیم باصل سخن این سخن که گفته شد هم از مفسران و محدثان
و مذکران است و هم از قرا و فقیهان واجب است بر همه گویندگان علم
که ازین آفتها متوادی آگاه شوند و نصیحت از برادر مسلمان بشنوند
و مقابله بخصومت و جدل نکنند قرآن بنعت قرآت خواندن تطوع
است یا فرض کفایت و از غیبت و تهمت و حسد پاک آمدن فرض عین
علم احکام وقایع مردمان و حوادث ایشان آموختن تطوع است یا فرض
کفایت است در حق کسی که فارغ شده است از فرض عین و هذا دو فرض
عین مانند حلال طلب کردن و حلال خوردن و حلال پوشیدن و از کبر و عجب
دور بودن و بر برادران حسد نابردن و بعلم مباهات ناکردن و بوی
دنیا کسب ناکردن بر تو مانده است و تا از سلطنت نفس و هوا و شیطان
و غرور دنیا خلاص نیابند باید که اعتقاد نکنند که عمل خالص حق را جل جلاله
کرده شود آنهزاران هزار در موج یکی ازین دام نجات نیافت و تا ازین سلطنت
نفس و هوا و شیطان و غرور دنیا نجستند ذوق و حلاوت حقیقت
ایمان نیافتند والله سبحانه المستعان ○ و اگر از همه معاصی دور شوی
و بهمه طاعتها و امر و نهی که آموختهٔ کار کنی از عامهٔ بهشتیان باشی خصوصیت
خاصگان حرا ندارد و درنه بینی که ایشان سبق از همه بصفاء دل برده اند
و صعب دون هیچ باشد کسی را که نام عالمیش بود و از عامهٔ بهشتیان
باز پس بوده اللهم لا تکلنا الی انفسنا و علمنا و معاملتنا طرفة عین
و لا اقل من ذلک و اجعلنا ممن یتمسک بحبل فضلک و یعتمد فی جمیع ما آتی به
علی جودک و کرمک و یتکل فی دینه و دنیاه علی طولک و لطفک یا ارحم الراحمین
○ و در کتاب مرصاد العباد است للشیخ الامام العالم العارف الربانی
شیخ الطریقة نجم الحق و الدین ابی بکر عبد الله بن محمد الاسدی الرازی روح
الله تعالی روحه در فصل چهارم از باب پنجم که این باب در بیان سلو ک

طوایف مختلفه است و این فصل چهارم در بیان سلوک علماست از
مفتیان و مذکران و قضاه و بنای کتاب مرصاد العباد بر پنج باب و چهل
فصل است چنانکه در دیباچهٔ کتاب مذکور است قال الله تعالی و الذین
اوتوا العلم درجات و قال سبحانه انما یخشی الله من عباده العلماء و قال
النبی صلی الله علیه و سلم ان العلماء ورثة الانبیاء و ان الانبیاء لم یورثوا
دینارا و لا درهما انما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر ○ بدانک
علم شریف و سیلتی است قرب حق را سبحانه و صفت حق است
عز و علا و بوسیلت علم بدرجات عالیه میتوان رسید که و الذین اوتوا
العلم درجات و لکن بان شرط که با علم خوف و خشیت بود که همه
حکمتها و علمها از خدا ترسیدن است و هرچند علم می افزاید خشیت
می افزاید چنانکه خواجه علیه الصلوة و السلام فرموده انا اعلمکم بالله و اخشیکم
منه ○ و نشان خشیت آنست که بان علم کار کند و از او وسیلهٔ درجات
آخرت سازد نه وسیلهٔ جمع مال و اکتساب جاه و تمتعات بهیمی و علم میراث
انبیاست علیهم الصلوة و السلام و انبیا علیهم الصلوة و السلام
دو نوع علم میراث گذاشتند علم ظاهر و علم باطن علم ظاهر علم نافع است
که صحابه رضی الله عنهم اجمعین از قول و فعل خواجه علیه الصلوة و السلام گرفته
اند و تابعین و ائمه سلف رضی الله عنهم تتبع آن کرده و خوانده و آموخته
و بان عمل کرده از علم کتاب و سنت تفسیر و اخبار و آثار و فقه و اخبار
از تقایح اینهاست و علم باطن معرفت آن معانی است که بی واسطه جبرئیل
علیه الصلوة و السلام از غیب الغیب در مقام او ادنی در حالت لی مع
الله وقت ذوقهٔ جان خواجه علیه الصلوة و السلام میکرد که فاوحی
الی عبده ما اوحی و از ولایت نبوت جرعهٔ از آن جامها مالامال بر جان
جگر سوختگان عالم طلب میریختند که ما صب الله تعالی فی صدری شیئا
الا و صببته فی صدر ابی بکر رضی الله تعالی عنه و همچنانکه علم ظاهر را انواع بسیار
است علم باطن را نیز انواعست چو علم ایمان و علم اسلام و علم احسان

اخلاق

و علم ایقان و علم عیان و علم عین و علم توبه و علم زهد و علم ورع و علم تقوی
و علم اخلاص و علم معرفت نفس و علم معرفت دل و علم تزکیهٔ نفس و علم
تصفیهٔ دل و علم فرق میان اشارت و الهام و خطاب و ندا و هاتف و کلام
حق سبحانه و علم مشاهدات و علم مکاشفات و علم توحید و علم تجلی
صفات و علم تجلی ذات و علم مقامات و علم احوال و علم قرب و علم بعد
و علم وصول و علم فنا و علم بقا و علم شکر و علم صحو و علم معرفت و غیر آن
از علوم غیبی که سالکان این راه را بتعلیم معلم و علم آدم الاسماء کلها حاصل
شود و علما سه طایفه اند یکی آنکه علم ظاهر داند دوم آنکه علم باطن داند سیوم
آنکه هم علم ظاهر داند و هم علم باطن و این نادر بود در هر عصری اگر هیچ کس در جمله
جهان باشند بسیار بود بلکه هر که یکی از ایشان شرف و غرب عالم را فراز
رسد و قطب وقت بود و عالمیان در پناه دولت و سایهٔ همت او باشند
و علما ظاهر سه طایفه اند مفتیان و مذکران و قضاة اما مفتیان اهل درایت
اند و اهل نظر و فتوی و اینها دو طایفه اند یکی آنکه عالم دل و عالم زبان اند
و در ایشان خوف و خشیت است با علم عمل دارند و با فتوی تقوی ورزند
و تحصیل علم و نشر آن برای نجات و درجات کنند و نظر از جاه و مال دنیا
منقطع دارند ایشان آنها یند که خداوند سبحانه می فرماید انما یخشی الله من
عباده العلماء دوم آنکه عالم زبان و جاهل دل بود در دل او از خدای تعالی
خوف و حیا نبود در علم آموختن و نشر کردن بنیت تحصیل ثواب آخرت
و قربت حق عز و علا نباشد تتبع علم بغرض تحصیل جاه و مال و قبول خلق و
یافت مناصب کند لاجرم هوا بر وی غالب بود و علم او متابع هوا گردد و کار
بهوا کند و بعلم عمل نکند و بر علما، متقی دین دار حسد برد و در پوستین
ایشان افتد و بر ایشان افترا کند و در مقام بحث بجدل پیش آید و ایذا
کند و سخن بتوجیه نگوید و حق را گردن ننهد و خواهد که بجلدی و زبان
آوری حق را باطل کند و باطل را در کسوت حق نماید و اظهار فضل کند و
در حدیث است اتقوا کل منافق علیم اللسان یقول ما تعرفون و یعمل ما تنکرون

وطولبه علیه السلام فرمود که واعوذ بک من علم لاینفع وعلم لاینفع دو نوع است
یکی علم شریعت جون بدان کار نکنند نافع نبود اگرچه فی نفسه نافع بود دوم
علم نجوم وکهانت وانواع علوم فلسفه که از احکمت میخوانند و بعضی را باکلام
امیخته اند وازا اصول نام کرده ناینام نیک کفر وضلالت در کردن خلق
عاجز کنند واین نوع نیز غیر نافع وغیر نافع فی ذاته است واگر بدان عمل کنند
مهلک ومغوی ومضل بود وبسی شرکشتکان که باین علم از راه دین وجادهٔ
استقامت بیفتادند بعزون انکه ما علم معرفت وشناخت حقیقت حاصل
میکنیم ندانستند که معرفت حق سبحانه بقرا‌ات وروایت حاصل نشود الا
بروش ومتابعت ظاهر وباطن حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم چنانکه
حق سبحانه خبر میدهد وان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل
فتفرق بکم عن سبیله ذلکم وصیکم به لعلکم تتقون الایة پس معنی باید که ازین
انواع علوم وافات ان احتراز نماید ودر تخلیص نیت کوشد تا فتوی
که دهد ودرس که کوید ومناظره که کند نظر او بر ثواب آخرت وقربت
حق سبحانه بود ونشر علم واظهار حق وبیان شرع وتقویت دین کند
ونفس را از رعونت علم واز الایش حرص وطمع که مذلت علما در انست پاک
کرداند قطعه آلوده شد بحرص درم جان عالمان این خوادی از کزاف
بایشان نمیرسد درد او حسرتا که بپایان رسید عمر وین حرص مود یک بپایان
نمیرسد ودر فتوی دادن احتیاط تمام بجای آرد تا بمیل نفس وغرض و
علت فتوی ندهد واگر وقفی در دست او باشد دران تصرف فاسد
نکند ومال حرام نستاند که چون لقمهٔ اشفته بود حرص وشهوت وحسد
وریا بر برآید وهرچه در مدت عمر بنج برده است هبا منثور شود
وازبدعتها باید که محترز باشد وبر جادهٔ سنت ومتابعت ثابت قدم
بود بر سیرت واعتقاد سلف صالح رود ومذهب اهل سنت وجماعت
دارد واوقات وساعات خویش موظف کرداند چنانکه عمر عزیز در هیچ
بطالت وهزل ولغو صرف نکند بامداد چون نماز صبح کزارد بذکر وقراءت

قران مشغول شود تا افتاب برآید وبعد از نماز دیگر ساعتی تا بشب هم
بذکر مشغول شود تا باشارت واذکر اسم ربک بکرة واصیلا عمل کرده باشد
که دران خبر بسیار است وچون افتاب طلوع کرده ورکعتی کزارد وبتدریس
وافادت واستفادت مشغول شود وچون آنان بپرداخت نماز چاشت
بربای دارد ان قدر که تواند از دو رکعت تا دوازده رکعت بعد از ان بمصالح
معاش خویش وفرزندان وآسایش ورعایت حق ضروری نفس خود
مشغول شود تا بین الصلوتین دیگر باره بحث علمی یا مطالعه یا افاده مشغول
شود تا اخر روز پس بذکر مشغول شود تا نماز شام کزارد واگر بین العشائین
احیا تواند کرد بذکر وقراءت واوراد سعادتی شگرف بود وچون نماز
خفتن کزارد سخن نکوید که سنت اینست پس بمطالعه یا تکرار مشغول شود
تا دانکی از شب بگذرد پس ساعتی روی بقبله بنشیند وبذکر مشغول شود وچون
خواب غلبه کند از سر جمعیت ذکر بر پهلوی راست روی بقبله خسبد و
بدل وبزبان این دعا که سنت است بخواند اللهم انی اسلمت نفسی الیک
ووجهت وجهی الیک لاملجا ولامنجا ولامفر منک الا الیک امنت بکتابک
الذی انزلت وبنبیک الذی ارسلت ه البراء رضی الله عنه قال
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا فلان اذا اویت الی فراشک
فقل اللهم اسلمت نفسی الیک ووجهت وجهی الیک وفوضت امری الیک
والجات ظهری الیک رغبة ورهبة الیک لاملجا ولامنجا منک الا
الیک امنت بکتابک الذی انزلت وبنبیک الذی ارسلت فانک ان مت فی لیلتک
مت علی الفطرة وان اصبحت اصبحت خیرا ه هذا روایة البخاری ومسلم
رحمهما الله واخرجه الترمذی رحمة الله بنحو من ذلک واخرجه ابوداود رحمه الله
ولم یذکر وان اصبحت اصبحت خیرا ه عطف الرهبة علی الرغبة ثم اعمل
لفظ الرغبة وحدها ولو اعمل الکلمتین لقال رغبة الیک ورهبة منک لکن
هذا سایغ فی العربیة کقول الشاعر وزججن الحواجب والعیونا
والعیون لا تزجج انما تکحل ه کذا فی جامع الاصول ه پس بدل وزبان ذکر

اول
اذا ما الغانیات برزن یوما
وزججن الحواجب والعیونا
وزجج المراة حاجبها
دققته وطوّلته ه

وزججن الحواجب والعیونا
العیون لا تزجج انما تکحل
کذا فی جامع الاصول

ذکر میکوید تا بذکر در خواب شود در خبر است هر که بذکر وضو خسبد
روح او را بزیر عرش برند بطاعت حق سبحانه مشغول شود وهر خواب
که بیند صدق وحق بود نوم العالم عبادة انچنین خوابی است پس جهد
کند تا در میانهٔ شب ساعتی برخیزد وبنماز تهجد که سنت خواجه است علیه
السلام مشغول شود وان سیزده رکعت نماز است با وتر وهرچند قراءت
دران تر خواند فاضلتر بود دیگر باره اگر بخواهد بخسبد تا وقت صبح برخیزد
وتجدید وضو کند وبذکر مشغول شود تا وقت نماز وباید که ازین تعبدات
بر صورت بی معنی قانع نشود وپیوسته نفس را از نوعی مجاهده فارغ ندارد
ودل خویش را بازطلبد وانچه در فصول باب معاش از تزکیه نفس وتصفیه
دل وتحلیه روح شرح داده ایم بعدر وسع حاصل کند تا بتدریج بعضی حقایق
او را روی نماید واسرار کشف شود تا از دولت این حدیث بی نصیب نبود
شعر دره دین اگرچه ران نکنی دست وپایی بزن زیان نکنی اما مذکران سه
طایفه اند یکی انها که فصلی چند سخنان مصنوع مسجع بی معنی یاد کیرند که از علم
دینی هیچ دران نباشد وزبان بدان جاری کنند وبغرض قبول خلق وجمع
مال در جهان میکردند وبر سر منبر بمداحی ملوک وامرا ووزرا وصدور واکابر
واصحاب مناصب مشغول شوند وبر جای پیغامبر علیه الصلوة والسلام
دروغ وبدعت روا دارند وتوزیع خواهند تا کاه بود که از درویشان بحکم
بستانند بدل ناخوشی واز ظالمان مال ستانند واحادیث مصنوع و
مطعون روایت کنند وکویند حدیث صحیح است وخلق را از رجاهای مذموم
کویند وبر خوش امد ایشان سخن رانند وخلق را در بدعت وضلال اندازند
وکاه بود که تعصبها کنند وفتنها انگیزند وعوام را بر تعصب اغرا واغوا کنند
اینها از قبیل علماء عالم زبان جاهل دلند وآتش از دوزخ ایشانند
دوم طایفهٔ ائمهٔ صالح اند که سخن از بهر خدای عز وجل وثواب اخرت کویند
واز بدعت وضلالت دور باشند واز تفسیر واخبار وآثار وسیر سلف
صالح کویند بر جادهٔ سنت وسیر سلف صالح وخلق را بوعظ ونصیحت وحکمت

بخدای تعالی وجادهٔ شریعت وتوبه وزهد وورع وتقوی خوانند چنانکه
حق تعالی می فرماید ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة نه
خلق را بر رجاء مذموم دلیر کردانند ونه در مبالغت تخویف از کرم
حق سبحانه نومید کنند که ان هم مذموم است وخود را بالایش
طمع دنیوی ملوث نکنند تا کلمهٔ الحق توانند کفت وسخن بی طمع موثر
اید که چون بمحبت دنیا وطمع الوده بود سخن هم آلوده باشد وان منشاء
نفس آید نه از ایمان حق بود وبر دل اید که بزرگان کفته اند انچه از
دل اید بر دل اید وعبد الله بن عباس رضی الله عنهما از خواجه علیه الصلوة
والسلام روایت میکند که فرمود علماء هذه الامة رجلان رجل اتاه الله
تعالی علما فبذله للناس ولم یاخذ علیه طمعا ولم یشتر به ثمنا فذلک یصلی علیه
طیر السماء وحیتان الماء ودواب الارض والکرام الکاتبون تقدم
علی الله تعالی یوم القیمة سیدا شریفا حتی یوافق المرسلین ورجل اتاه الله
تعالی علما فی الدنیا فضن به عن عباد الله تعالی من حساب الخلایق ه
این جمله را بحقیقت شناسند علماء دین واز حرص دنیا وطلب ان
بدین احتراز نمایند که درین باب وعید بسیار است بدین اقتصاد
نمودیم چون مذکر دنیا طلب نبود وباین شرایط وآداب واوراد که معنی
نامزده امد قیام نماید از انها بود که یرفع الله الذین آمنوا منکم والذین
اوتوا العلم درجات الایة در روایتی می اید از ابن عباس رضی الله
عنهما که علما را بر مؤمنان فضیلتست بهفتصد درجه میان هر دو درجه
پانصد ساله راه هر نصیحت ووعظ که چنین عالم فرماید بهر حرفی او را
قربتی ودرجتی حاصل میشود وهر کس که بواسطهٔ وعظ او توبه کند وبطاعت
اید وروی بحق سبحانه آرد جمله در کفهٔ حسنات او باشد روز قیامت ه
سیوم طایفهٔ مشایخ اند که بجذبات عنایت حق سبحانه سلوک راه دین
وسیر تمام بپیش حاصل کرده اند واز مکاشفات الطاف خداوندی
علوم لدنی یافته اند ودر پرتو انوار تجلی صفات حق سبحانه بینا احقایق

ورجل اتاه الله تعالی علما فضن به عن عباد الله واخذ علیه طمعا
واشتری به ثمنا فذلک یلجم یوم القیمة بلجام من نار ینادی علی رؤس
الاشهاد هذا فلان بن فلان اتاه
الله تعالی علما فضن به عن عباد الله
واخذ علیه طمعا واشتری به ثمنا یعذب
حتی یفرغ الله تعالی من حساب الخلایق
صح

ومعانی واسرار کشته اند وبر احوال ومقامات وسلوک راه حق وقوف تمام
یافته اند وآن حضرت عزت سبحانه وولایت مشایخ بدلالت وتربیت
خلق ودعوت بحق عز وعلا مامور کشته بعد آن تزکیه عری واعظ نفس
خویش بوده اند که عظ نفسک ثم عظ الناس والا فاستحیی منی وآن واعظ
الله سبحانه فی قلب کل مؤمن قبول وعظ کرده ولین کاه مکر وحیلت
نفس نکاه داشته بحکم وفرمان بدعوت خلق مشغول شده اند وخلق
را از خرابات دنیا وخمر شهوات ومستی غفلات بحظایر قدس ومجلس
انس ومقعد صدق وشراب طهور وتجلی جمال ساقی وسقیهم ربهم میخوانند
بحکم وذکرهم بایام الله وآیشانرا از ذوق مشارب مردان میچشانند
وسلسلهٔ شوق ومحبت در دل ایشان می جنبانند وبحسب عقل وشناخت
وذوق وشوق هر طایفه از شریعت وطریقت وحقیقت بیان میکنند
تا هر کس حظ ونصیب خویش بقدر همت خویش بر می دارند که قد
علم کل اناس مشربهم واکر مرغ جانی که از آشیانهٔ جنتهم طیران کرده است
بر شبکهٔ ادلوث می افتد وبدانهٔ مجتوبه در دام بلا عشق بند می شود
آن شهباز سپید باز را که سخت غریب وبدیع افتاده است در کریز کاه
خلوت خانه میکنند وچشم هوا نفس او را از مرادات دو جهانی بر می
دوزند وبطعمهٔ ذکر پر وبال میدهند تا آنکاه که آن وحشت التفات بما
سوای حق سبحانه از وی منقطع شود ومقام انس حاصل کند ومستعد
ومستحق آن شود که نشیمن دست ملک را سازد آنها خلاصهٔ آفرینش
وخلیفهٔ حق اند سبحانه ونایب ومیراث دار انبیا اند علیهم الصلوة و
السلام که علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل درشأن هر کس بجمال کمال ایشان
نبیفتد که در زیر قباب غیرت حق متواری اند مردان رهش زنده بجانی
دکرند مرغان هواش ز آشیانی دکرند منکر مشو ار ندیده بر ایشان کایشان
بیرون ز دو کون در جهانی دکرند خلق آن ایشان همین سرو ریش بینند
که از خویش قیاس احوال ایشان بر خویش ودیگران کنند وایشان از واعظ

از واعظان یا عالمی از عالمان شمرند ونداند که لا یقاس الملائکة بالحدادین
ه واما قضاة سه طایفه اند چنانکه خواجه علیه الصلوة والسلام میفرماید
القضاة ثلثه قاضیان فی النار وقاض فی الجنة ه بریده رضی الله عنه ان
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال القضاة ثلثة واحد فی الجنة واثنان
فی النار فاما الذی فی الجنة فرجل عرف الحق وقضی به ورجل عرف الحق
وجار فی الحکم فهو فی النار ورجل قضی للناس علی جهل فهو فی النار اخرجه
ابو داود رحمه الله ه وقال ... رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا حکم
الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حکم فاجتهد فاخطا فله اجر
ه قال راویه فحدثت ابا بکر بن حزم فقال هکذا حدثنی ابو سلمة عن ابی هریرة
رضی الله عنه اخرجه البخاری ومسلم وابو داود رحمهم الله ه خواجه
علیه الصلوة والسلام فرموده قاضیان سه اند دو در دوزخ ویکی در
بهشت آنها که در دوزخ اند یکی آنست که بعلم قضا جاهل باشد واز سر جهل
وهوا ومیل نفس قضا کند او در دوزخ است دوم آنکه بعلم قضا عالم بود
اما بعلم کار نکند بجهل وهوا کار کند ومیل ومحابا کند وجانب خلق بر
جانب خدای تعالی راجح نهد ورشوت ستاند وکتابت سجلات و
عقود وانکحه بقبالهٔ دهد ودر مال مواریث وایتام تصرف فاسد کند
وباطل را حق نماید وحق را پوشاند وتصرف در اوقاف بنا واجب کند
ومناصب ومساجد ومدارس وخوانق بعلتها وغرضها بنا اهلان
دهد وتقویت اهل دین نکند وکار احتساب وامر معروف ونهی منکر
مهمل کذارد وانچه بابواب البر تعلق دارد وبر قاضی واجب بود
خواهد که آن ضایع کذارد وباین جمله مستوجب دوزخ شود واما
آن قاضی که در بهشت است مکر قاضی بهشت است والا انکه قاضی
بود رعایت حقوق بر وجهی خوش کجا تواند کرد خواجه علیه الصلوة والسلام
ازینجا فرموده من جعل قاضیا فقد ذبح بغیر سکین ه این ضعیف در
بلاد اسلام شرق وغرب قرب سی سال است که می کرده هیچ قاضی نیافت که ازین وقت

درونامه

مبرا ومصون باشد الا ما شاء الله عز وجل مع هذا اکر این خصال نا پسندیده
پاک ومبرا بود وبصفات بخصال حمیده موصوف باشد وبر جادهٔ
شریعت بود وبان سیرت وسریرت که شرح داده آمد عالم عامل دل
بود واوقات خویش بدان اوراد آراسته دارد ومیان مسلمانان
حکومت بر سنت وسیرت سلف صالح رضی الله عنهم بکند ولی مراعات
الله عز وجل باشد وخاص وکزینهٔ حق سبحانه بود وهر حکومتی که بحق
بکند وهر شفقتی که باحوال الخلق ورزد وهر اقامتی که در حدود شرع بجای
آرد درجه وقربتی ورفعتی یابد ونار رخ جهان بود وبدو تقرب نمودن
وتبرک جستن واجب باشد ه ابو هریرة رضی الله عنه ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال من جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین
ه وفی روایة من ولی القضاة اخرجه ابو داود رحمه الله وفی روایة الترمذی
رحمه الله من ولی القضاء او جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین
ه ومعنی هذا الکلام التحذیر من طلب القضاة والحرص علیه والذبح الذی
یقع به اراحة الذبیحة وخلاصها من الالم انما یکون بالسکین واذا ذبح
بغیر سکین کان ذبحه تعذیبا فضرب به هذا المثل لیکون ابلغ فی الحذر
ولیعلم ان الذی اراد به ما یخاف علیه من هلاک دینه دون هلاک بدنه
ه ابو هریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من طلب قضاء
المسلمین حتی یناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة وان غلب جوره عدله فله
النار ه اخرجه ابو داود رحمه الله انس ... رضی الله عنه ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال من ابتغی القضاء وسال فیه شفعاء وکل الی نفسه
ومن اکره علیه انزل الله تعالی علیه ملکا یسدده ه اخرجه الترمذی رحمه الله
وفی روایة ابی داود رحمه الله قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من
طلب القضاء فاستعان علیه وکل الیه ومن لم یطلبه ومن یستعن علیه
انزل الله تعالی علیه ملکا یسدده ه ومن افراد الاسامی فی رجال صحیح البخاری
رحمه الله المفضل بن فضالة بن عبید الحمیری المصری قاضیها سمع عقیل بن

خالد روی عنه حسان بن عبد الله الواسطی وقتیبة بن سعید فی قصر
الصلوة وفی فضایل القرآن توفی سنة احدی وثمانین ومائة وکان قتبانیا
سکن مصر وکان قاضی مصر وکان اماما مجاب الدعوة وقتبان موضع بعدن
من بلاد الیمن وحدیث المفضل فی الصحیحین وابنه فضالة بن المفضل
واخوه عبد الله بن المفضل ه والله سبحانه الموفق لما یحب ویرضی ه باز
کشتیم باصل سخن وهو معرفة ذات الحق سبحانه من حیث یعلم نفسه
وبحمله غیر اهل شهود چون بغیب هویت نکرند همه بطون وجلال
بینند سبحان الملک القدوس سبحان من لا یعلم ما هو الا هو سبحانک
ما عرفناک حق معرفتک وچون بمظاهر موجودات نکرند همه ظهور واکرام
بینند سبحان من ظهر فی بطونه وبطن فی ظهوره چون دیدهٔ دل بنور
معرفت شهودی بینا کردد این معانی وحقایق اهل شهود را ظاهر شد
از ادراک اولیات شود همهٔ عالم آثار صنع وی است جل ذکره وقال
بعض العرفاء رحمهم الله حق سبحانه هم قریب است هم بعید هم ظاهر
است هم باطن اکر تقدیر اکسی هزار بار هزار سال عمر یابد ودر هر نفسی
هزار قدم برکیرد وهر قدمی چندان بود که از بالای عرش تا تحت الثری
بذات مقدس حق نتواند رسید بلکه رسیدن خود بدان حضرت جل
ذکره محال است ابد الاباد چون بعد معنوی چنین باشد آن قرب
که اشارت بآن قرب باین عبارت فرمود ونحن اقرب الیه من حبل
الورید ودیکر فرمود ونحن اقرب الیه منکم ولکن لا تبصرون چه زبان
دارد تا اکر کسی این سوال کند که چون در کل کاینات هیچ ذره از ذرات
از ذات مقدس او سبحانه دور نیست لازم آید که حق سبحانه بذات در
مواضع قذره هم باشد واین سخن سخت شنیع ومستنکر می نماید وجواب
او آنست که کذشت ومثال این معنی آنست که آفتاب بر پاک وپلید
می تابد یکسان ودر هر یک ازو استعداد وقابلیت اوست ظاهر می کرداند
وآفتاب را نه از بوی خوش مشک وعنبر پاکی او هیچ افزونی ونه از ناپاکی نجاست

وفا ذورات هیچ نقصانی همه نجاسات وقاذورات را حق سبحانه می افریند وجمله را او نگاه می دارد بحفظ او سبحانه بقا، این همه محالست این همه میکند وازین همه هیچ عیبی ونقصانی بذات پاک وصفات مقدس او جل وعلا راه نیابد و چون سخن در ذات وصفات رود ادب نگاه داشتن واجب بود نبینی که ابراهیم علیه الصلوة والسلام گفت واذا مرضت فهو یشفین اگرچه بیماری جزاو سبحانه کس نتوانست دادن مرض را ابراهیم علیه الصلوة والسلام بخود اضافت کرد وشفا با خدا وند سبحانه ۵ و در ترجمه عوارف هست در باب اول که در بیان اعتقادات است در فصل پنج که در کلام الهی است هیچ شک نیست که قدر ومرتبه هر کلامی بر حسب مقدار متکلم بود هر چند متکلم رفیع پایه تر کلام او رفیع تر و پایه او منیع تر وچون ذات قدیم سبحانه منزه است بجلال وعظمت کلام او همچنین منزه بود بجلال وعظمت واگرچه از روی افادت ونفع بمردم بنک نزدیک است لیکن از جهت رفعت مرتبت وعلو منزلت بغایت دور است بر مثال افتاب که نجوم از حلق دور است وبشعاع وحرارت نزدیک اگر با ثار ومنافع ان نگری در غایت قرب وظهورش بینی واگر بکنه حقیقت ان نگری در نهایت بعد وبطونش یابی هم قریب است هم بعید هم ظاهر هم باطن ۵ ومن کلام بعض العرفا ایضا رحمهم الله فی تحقیق المکان والزمان لما عرفت المکان دو قسم است یک قسم مکان جسمانیات است ویک قسم مکان روحانیات است وجسمانیات یا کثیف است یا لطیف یا الطف مکان جسمانیات کثیف زمین است ومزاحمت ومضایقت درو ظاهر است تا یکی فرا تر نشود دیگری بجای او نتواند نشست وبعد وقرب درو معلوم است نیشابور مثلا نزدیکتر است وبغداد دورتر ودرین مکان از جای بجای شدن بنقل اقدام وقطع مسافت بود اما مکان جسمانیات لطیف مکان باد است ودرین مکان نیز هم مزاحمت است تا بادی که در خانه باشد از منفذی بیرون نشود بادی دیگر درو نتواند آمد لیکن هر مسافتی که بمدت دراز در مکان جسمانیات

رفیع

بیان اقسام مکان ۲

کثیف توان رفت بمدتی کوتاه در مکان جسمانیات لطیف توان رفت مرغ چون درین مکان می پرد بساعتی چندان رود که بمدتی دراز در زمین نتواند رفت واین مکان جسمانیات لطیف را هم بعد ومسافت هست چنانکه اگر در مکان باد خواهند تا مرغ از مشرق بمغرب رود مدتی باید اما مکان جسمانیات الطف مکان انوار وصور فی است چون نور افتاب وماهتاب وستارگان واتش ومانند ان وهرچه در مکان جسمانیات لطیف دور است در مکان جسمانیات الطف نزدیکست وبرهان این انست که چون افتاب سر از مشرق بر زند هم در حال نور او بمغرب رسد ودر رنگ ونور اتش وجز ان همین حکم دارد تا بدان جا که منقطع شود برهان دیگر برین انست که چون شمعی در خانه بری که پر باد است نور شمع در خانه منتشر شود بی انکه باد را بیرون باید شد پس بدانستیم که نور را در میان باد مکانی دیگر است لطیف تر از مکان باد که هرگز باد در ان مکان نتواند رفت بسبب کثافت ونه هم نور در مکان باد تواند رفت بسبب لطافت بر بندد خلق مکان باد ولکن از غایت قرب این دو مکان بیکدیگر از یکدیگر تمیز نتوان کرد وباز شناختن این جز ببراهین عقلی ومکاشفات قلبی ومشاهدات سری ومعاینات روحی صورت نه بندد ومثال دیگر تهیم نزدیکتر آنست که بگوییم آتش ضد آبست بطبیعت وجمع شدن آب با آتش در یک مکان اجتماع ضدین است وان اجتماع واقع نیست چون این بدانستی بدانکه در آب سوزان آتش موجود است وان آتش که درست میسوزند آب واتش را در میان اب مکانی دیگر است جز مکان آب ودر مکان اب آتش نیست ودر مکان اتش اب نیست از بهر انکه آب وآتش در یک مکان جمع نشوند تا اجتماع ضدین لازم نیاید اما این دو مکان بیکدیگر بغایت نزدیکست هیچ جزوی از اب سوزان نیست که توان گفت این آبست بی اتش یا این اتش است بی اب از غایت قرب این دو مکان بیکدیگر از یکدیگر

تمیز نتوان کرد نه متصل توان گفت ونه منفصل وچون این مکان جسمانیات الطف معلوم کردی بدان که درین مکان مضایقت ومزاحمت نیست بخلاف مکان جسمانیات کثیف ولطیف چنانکه گذشت وبرهان این انست که اگر یک شمع در خانه در ارى نور ان شمع بهمه زاویهای خانه وهوا خانه برسد واگر صد شمع دیگر در اری انوار همه در یک مکان جمع شود بی انکه شمع اول را نور باید برد وبدانکه این مکانها این بعد است ومسافت از برای انکه نور افتاب از حجب کثیف در نتواند گذشت وچون بعد مفرط شود منقطع گردد واما امکنه روحانیات انواع ان بسیار است هرچند روح لطیفتر مکان او لطیف تر وحاصل ان چهار نوع بیان میکرده اوّل ملایکه که موکل اند برین زمین وزمینها، دیگر که فرود زمین ماست وفرشتگان که بر دریاها وصحراها وکوهها موکل اند از بهر ترتیب وانتظام عالم سفلی وروش ایشان در صعود تا اسمان اول بیش نیست از انجا البته در نگذرند اگرچه قدرت گذشتن دارند ولیکن از راه ترتیب ایشانرا براسته اند هرگز یکسر انگشت بیشتر نشوند وما منا الا له مقام معلوم ودر درجات ومقامات ایشان تفاوت بسیار است ولیکن همه را در درجه اول شمرده شد تا سخن دراز نشود ودرجه دوم ملایکه اسمانها اند واهل هر اسمانی بر همان اسمان باشند وهمچنین حمله عرش وحافین حول العرش که فرود عرش اند وتفاوت مقامات ایشانرا نیز نهایت نیست واما روحانیات اعلی که در درجه سیوم اند مقربان حضرت ربوبیت اند وان راه تفاوت صفت مراتب ایشان را نیز نهایت نیست ومقامات ایشان در عوالم غیبی است وایشان قوی لطیف اند ولطافت ایشان تا بحدی است که اگر خواهند خویشتن ان طوایف ملایکه که فرود ایشانند بان پوشند که هیچ گونه ایشانرا نتوانند دید از فرط لطافت در اسند از دیوان چنانکه از دود در امکنه ایشان هم نوعیست از بعد از بهر انکه ایشانرا حرکت حاجت

است اگرچه بیک چشم زدن مقصد رسند اما حاجت بحرکت منافی کمال ایشانست در روحیت ودرجه چهارم درجه ارواح است ودرجات ارواح هم متفاوتست بحسب تفاوت ارواح در لطافت وکمال در لطافت روح انسانی راست واین روح بغایت لطیف است وهیچ مخلوق بلطافت بدرجه او نرسد وهیچ ذره از عرش تا تحت الثری ازو دور نیست واورا بحرکت هیچ حاجت نیست هرکجا بجوئی بیابی واو نه متصل است ونه منفصل نه داخل است نه خارج نه متحرک نه ساکن واین همه ببراهین عقلی معلوم است وبراهین عقلی کسی را بکار اید که مکاشفات قلبی ومشاهدات سری ومعاینات روحی ندارد چون افتاب معرفت طالع گشت بچراغ عقل حاجت نیفتد چون روح انسانی بکمال رسد قالب را بمکان روحانیات کشد در اتش شوند ونسوزند ودر دوزخ در ایند از بهر راستی وعده وان منکم الا واردها وبیرون ایند از دیوار در ایند چنانکه اندر وکوه را از چشم هرکس که خواهند بپوشند واین همه ممکن است وهست وخواهد بود اما ممکن نیست وصورت نه بندد وروا نباشد که حق سبحانه وتعالی در چیزی ازین امکنه جسمانیات وامکنه روحانیات که یاد کردیم فرود اید یا بدان پیوندد یا برابر ان باشد یا هیچ مخلوقی بعلو مکانت او ودرجه قدر وسعت او جل وعلا برسد هو سبحانه مقدس عن کل ما لا یلیق بجلاله من النقایص الکونیة مطلقا وعن جمیع ما یعد کمالا بالنسبة الی غیره من الموجودات مجردة کانت او غیر مجردة وهو سبحانه وتعالی وکمالاته الذاتیة اعلی من کل کمال یدرکه عقل او فهم او خیال ذات مقدس بچون اش از نسبت زمان ومکان بری ومتعالی است وصفات پاکش از شائبه تشبیه وتمثیل عاری وخالی

ذات او نزد عارف وعالم	برتر از ما وکیف واز هل ولم
پاک از انچه غافلان گفتند	پاک تر زانچه عاقلان گفتند

واین در حدیث وارد است بروایت

جواب

ونسوزند

انس رضی الله عنه یقول الله تعالی وعزتی وجلالی ووحدانیتی وفاقة
خلقی الی واستوائی علی العرش وارتفاع مکانی انی استحیی من عبدی
وامتی یشیبان فی الاسلام ان اعذبهما ۵ والخ در حدیث دیگر آمده است
من قوله صلی الله علیه وسلم یقول الله تعالی وعظمتی وجلالی وارتفاع مکانی
لایدخل الجنة احد وقلبه مظلم ۵ وغیر آن از احادیث که عبارت ارتفاع
مکانی در آنجا آمده است از مکان بی مکانیست وارتفاع اشارت
بعلو ذاتی است ورفعت مکانت وتقدس ذاتی اشارت بآن رفعت
است قال الله تعالی رفیع الدرجات ذو العرش الحکمة معیت
روح با جسد مثال معیت حق است سبحانه با کل کائنات من عرف
نفسه فقد عرف ربه بر روح از اعراض اجسام چون دخول وخروج
واتصال وانفصال وغیر آن جایز نیست فکیف بر حق سبحانه ۵
وفی کلام بعض العرفاء ایضا رحمهم الله قالب آدمی مرکب است از
چهار عنصر متضاد خاک وباد وآب وآتش وآن هر چهار در قالب
بحقیقت جمعند مکان خاک در قالب ظاهر است وعیان ودر خاک آب
را مکانی دیگر است لطیف ولایق لطافت آب ودرین آب باد را مکانی
دیگر است لطیف تر از مکان آب ودرین باد آتش را مکانی دیگرست
لطیف تر از مکان باد وروح با همه ذرها قالب بحقیقت موجود است
نه حلول در مکان حلول وانتقال از عوارض اجسام است وهیچ چیز
از عوارض اجسام بروح جایز نیست پس همچنین میدان که ذات مقدس
رب العالمین جل ذکره ولا اله غیره با همه ذرها آفرینش بحقیقت موجودست
بی حلول واتصال وانفصال وبی مماسة وبی محاذات با همه نیست از همه
دور بهمه نزدیک نه متصل ودور نه منفصل نه نزدیکی ودوری
بنده نمی حاضری وغایبی بنده نمی جمال با کمال ونابینایی بنده نمی
تا که در آن درمیان دل وجان نمی حاصل دل ودل از وی حاصل در حدیث
الهی است لم یسعنی ارضی ولا سمائی ووسعنی قلب عبدی المؤمن انا
جلیس من

من ذکرنی وانا معه اذا دعانی ۵ وعن ابی هریرة رضی الله عنه انه قال قال النبی
صلی الله علیه وسلم قال رسول الله عز وجل انا مع عبدی ما ذکرنی وتحرکت بی شفتاه
۵ اخرجه فی شرح السنة باسناده عن الاوزاعی باسناده عن ابی هریرة
رضی الله عنه الحدیث ۵ وفی کلامهم بعض العرفاء ایضا نعمهم الله فی قوله تعالی
الرحمن علی العرش استوی پادشاهان صورت را حرم خاص باشد وبارگاه عام که
تا خدمتکاران را خلعت اینجا بخشند ومجرمان را سیاست اینجا کنند وترتیب
نظام مملکت درین بارگاه عام بود ودر حرم پادشاه جز خاصگان را بار نبود
عرش مجید بارگاه عام است مر پادشاه پادشاهان را جل ذکره ولفظ استوی
اشارتست بدوام ظهور فی احتجاب آفتاب همان طالعست در نیم روز
وغیر نیم روز ولیکن محتاجان بهره از نور او در وقت استوا تمامتر گیرند
استوی را مثال جنس ازین توان گفت ولله المثل الاعلی ووراء این جز ذوق
ومشاهدت نیست ودر حرم خاص جز انبیا واولیا را بار نیست حله حسنت
الجاپوشانند پادشاه عالم جل ذکره غیور است اسرار صمدیت با هیچ جار
ومعاند درمیان ننهند وچون پادشاه تعالی وتقدس به بنده خیری
خواهد او را بخود آشنا وبقرب خودش بینا کرده اند وهناک ما لا عین رات
ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر والله سبحانه الموفق ۵ وفی کلام بعض
کبراء العارفین رحمهم الله ما تم الا اسم فاتم الا جسم لکن الاجسام مختلفة النظام
فمنها الارواح اللطائف ومنها الاشباح الکثائف ومن لا یتعلق مکان
لا یتعلق زمان اجعل اساس امرک کله علی الایمان والتقوی حتی یتبین لک
الامور وایاک ان تنخدع فان الشبه ما تظهر الا بصور البراهین ۵ وفی کلام
بعض العرفاء ایضا رحمهم الله فی معرفة الزمان ومعرفة معنی قوله سبحانه انما امره
اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون بدانکه زمان نیز یا زمان جسمانیات است
یا زمان روحانیات نوع اول که زمان جسمانیاتست دو مرتبه دارد مرتبه
اول زمان جسمانیات کثیف است واین زمان از حرکات افلاک
خیزد چنانکه پار وامسال ودی وامروز وفردا ودرازی وکوتاهی
ز

این زمان روشن است سال دراز است وماه کوتاه بنسبت با سال
ودرین زمان ماضی وحال واستقبال بود ودرین زمان مضایقت ومزاحمت
باشد تا دی نرفت امروز نیامد وتا امروز نرود فردا نیاید ومرتبه دوم زمان
جسمانیات لطیف است دراز است وآن زمان جنیانست کثیف وهر که
در زمان جسمانیات کثیف دراز است که درین زمان کوتاه است وهر که درین
زمان کار کند بروزی چندان کار کند که تمامی یکساله در زمان جسمانیات
کثیف نتوان کرد چنانکه شنوده از سرعت کار جن وشیاطین ونیز
فرزندان جنیان برود چندان بیالند که فرزندان آدم بده سال
بسبب آنکه بالیدن ایشان در زمانی است که اندک آن بسیار است
وکوتاه آن دراز واین زمان ایشان ماضی وحال واستقبال است دی وفردا
ایشان پار وامسال آدمیانست واین معنی بطریق تقریبست نه بطریق
تحدید وبرین حجت نتوان آورد اما ارباب بصایر را درین شکی نباشد
واما نوع دوم زمان روحانیات وارواح است واین را نیز اقسام
بسیارست هر چه در زمان جنیان دراز است وبسیار در زمان
ملائکه کوتاه است واندک هزار سال درین زمان یک نفس باشد وهر که
درین زمان کار کند هزار ساله کار بیک نفس کند ودرین زمان مضایقت
ومزاحمت نیست هزار سال گذشته با هزار سال آینده درین زمان جمع
توانند شد واین زمان بازل وابد محیط نیست ونتواند بود از بهر آنکه
این زمان متناهیست ومتناهی بنا متناهی محیط نشود واین زمان
ملائکه است وبدین اقتصار افتاد تا تراعود ادبود وبدانی که جناب
مقدس جل ذکره که وجوب وجود او از سمت بدایت ومنقصت نهایت
منزه است وذات بیچون او از نسبت زمان ومکان متعالیست
از مضیق زمان که از دوران افلاک خیزد منزه است وهم مقدس سید
عالم صلی الله علیه وعلی آله وسلم در شب معراج از تنگنای زمان ومکان
بیرون شد واز مضیق ازل وابد که موهوم خلق است برست امد عبد الرحمن ب
عوف را

رضی الله

رضی الله تعالی عنه بدید وبا او سخن گفت در حالی رفتن او در بهشت مکالمه
حقیقی نه مجازی در حالی که این حالت از راه صورت بعد از پنجاه هزار سال
تواند بود در قصه معراج فرمود رأیت عبد الرحمن بن عوف یدخل الجنة حبوا
پس فرمود او را گفتم چرا دیر آمدی گفت یا رسول الله از سختیها که بر وی من آمد
کودکان را پیر گرداند از آن سختیها چنین پنداشتم که پیش هرگز ترا نه بینم
الحدیث حق سبحانه بیک قدرت بر همه مقدورات نامتناهی قادرست
بنسبت قدرت او سبحانه ازل وابد کم از یک طرفة العین عاید منزه است
از ماضی ومستقبل وگذشتن وآمدن وتعدد وتجدد واین چاشنی عالم
قدم است اهل بدعت چون از انوار اسرار الهی محجوب ماندند منکر قدم
قرآن شدند وگفتند که آنگاه موسی علیه الصلوة والسلام نبود وکوه طور
نبود خداوند سبحانه با او چون میفرمود که فاخلع نعلیک انک بالواد
المقدس طوی بیچارگان اگر از مضیق زمان هیچ گذشته بودندی واز
تنگنای عالم صورت بیک نفس باز رسته بودندی وبازمینه روحانیات
هرگز ایشان را سیری وکوری بودی شبهه وخیالی باین دلیلی راه ایمان
بر ایشان نزدی وبدانکه اگر روح انسانی قوت گیرد وبانواع تصفیه
وتزکیه در متابعت صاحب شریعت صلوات الله وسلامه علیه موصوف
شود تواند که بزودی قالب کثیف را بزمان جسمانیات لطیف کشد و
بروزی چندانی کار کند که دیگری بسالی نتواند در قصه خضر صلوات
الله وسلامه علی نبینا وعلیه منقولست که در آن صورت بندگی در یک
روز آن بان کوه را بر کند وتنگ او را زمین راست وهموار کرد اینده رو
خاک آن را بجای دیگر برد واین قصه در اخر نوادر الاصول بطولها منقولست
واز شیخ ابو الحسن خرقانی قدس الله روحه منقولست که فرمود یک شب
ما را از رستا نیدند حملا او را دها بر ما برفت وچون ما را باز آوردند
روی ما از آب وضو هنوز تر بود وصاحب این مقالات وحالات میگوید
از یاران ما کسی هست که در کم از یکساعت صد بار همه قرآن را ختم کرده است

حرف حرف وایت ایت خوانند واین حالت اورا بسیار افتاده واگر فوت روح بکمال برسد تواند بود که قالب را بزمان روحانیان کشد ودر یکساعت کار صد هزار ساله کند وقصهٔ معراج سید عالم علیه الصلوة والسلام درین مقام بود که در یکساعت از تفاصیل مملکت یکان یکان بروی عرض فرمودند ونود هزار کلمه از حق تعالی بشنود وچون باز آمد بستر هنوز گرم بود ومنقولست که یکی از اصحاب جنید قدس الله تعالی روحه بکنار دجله رفت تا غسل کند وجامه بیرون کرد ودرمیان آب شد وسر برآورد در هندستان رفت وآنجا تأهل کرد وفرزندش در وجود آمد وسالهای بسیار آنجا ماند پس دیگربار خود را درمیان آب دید در دجله وجامه خود همانجا که نهاده بود یافت وبپوشید وبخانقاه رفت واصحاب را دید که همان نماز را وضو می ساختند وچون روندهٔ باین مقام رسد در یک نفس هزار ساله طاعت تواند کرد وازینجا بزرگان طریقت قدس الله تعالی ارواحهم فرموده اند یک نفس روندهٔ هزار ساله عامهٔ ارزد وآنچه گفته آمد از اسرار زمان ومکان قطرهٔ ایست ازان دریای بیکران وبسیار در شهوار در قعر بحر بماند کم من خبایا فی الزوایا وبدانکه حق تعالی و تقدس ازلی وابدی است وسخن او سبحانه یکی است که تعدد وتجدد نپذیرد واو از ازل اول وتا ابد بی اخر بآن سخن متکلم است بی انقطاع وجملهٔ مکنونات را بیک کلمهٔ کن فیکون ایجاد کرده است واین کلمه بازل وابد محیط است وبیک ارادت مرید است همهٔ مرادات را از ازل تا ابد وعلی هذا سایر الصفات همهٔ مرادات بروفق ارادت او بند سبحانه نه کم ونه بیش ونه پس ونه پیش مثلا طینت آدم را علیه الصلوة والسلام فرمود بباش بفلان وقت در فلان مکان لاجرم درمیان مکه وطایف چهل هزار سال بود چنانکه حق تعالی خواست اگر تقدیرا بیک طرفة العین در وجود آمدی خلاف ارادت وخلاف کن فیکون بودی ٥ ودانستن استحالهٔ خاموشی بر حق سبحانه ودانستن آنکه او عز وعلا متکلم است

ازلا وابدا بی انقطاع بآنک سخن او سبحانه یکی است بی تعدد وتجدد وتعقل وتفکر وشناختن این نوع معانی علی الحقیقة موقوف بر مشاهدات بصایر است اما قبول کردن بایمان در اول فرض است تا در آخر بانواع تصفیه وتزکیه بر سبیل متابعت صاحب شریعت صلوات الله وسلامه علیه روشن ومبرهن گردد ودر قعر این دریا بسی از درها عرفان نهفته است والله سبحانه الهادی لاهل المجاهدة الی سبیل المکاشفة والمشاهدة ولاهل الشوق الی مشارب الذوق وبالله سبحانه التوفیق وهو عز وعلا ولی الهدایة والتوفیق ٥ وفی الجامع الصحیح لامام الدنیا ابی عبد الله محمد بن اسمعیل البخاری رحمه الله فی باب حفظ العلم حدثنا اسمعیل قال حدثنی اخی عن ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی هریرة رضی الله عنه انه قال حفظت من رسول الله صلی الله علیه وسلم وعائین فاما احدهما فبثثته واما الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم ٥ وفی شرح الصحیح للبخاری رحمه الله قالوا المراد بالاول علم الاحکام والاخلاق وبالثانی علم الاسرار المصون عن الاغیار المختص بالعلماء بالله تعالی من اهل العرفان وقال بعض العارفین من لم یکن له نصیب من هذا العلم اخاف علیه سوء الخاتمة واقل النصیب من علم المعرفة ان لا یجحد ولا یجحد وان لم یعرف فلیعترف ولیکن معتقده التسلیم لاهله فهو معتقد المسلمین وقد یسلمون من عدوهم ویأمنون البدع فی دینهم وقال بعضهم العلم المکنون والسر المصون علم هذه الطائفة وهو نتیجة الخدمة وثمرة الحکمة لا یظفر به الا الغواصون فی بحار المجاهدات ولا یسعد به الا المصطفون بانوار المشاهدات واهل العزة بالله سبحانه لها منکرون وعنها مدبرون وقال الشیخ ابو حفص شهاب الحق والدین السهروردی رحمه الله علوم اهل المعرفة انباء عن وجدان واعتزاء الی عرفان وقد اندرس کثیر من دقایق علومهم کما انطمس کثیر من حقایق رسومهم وقد قال الجنید رحمه الله علمنا هذا طوی بساطه منذ کذا سنة ونحن نتکلم فی حواشیه وقال الشیخ علاء الدولة السمنانی روح الله تعالی روحه فی قوله عز وجل سأل

والتحقیق

سائل بعذاب واقع للکافرین لیس له دافع من الله ذی المعارج تعرج الملائکة والروح الیه فی یوم کان مقداره خمسین الف سنة فاصبر صبرا جمیلا انهم یرونه بعیدا ونریه قریبا ایها السائل عن العذاب الواقع الذی لیس له دافع عن الذکر الدائم فذر صاحبه فی العروج النافع له فی الرجوع اما تقرأ سورة المعارج لتفهم من ظاهر تفسیرها کیفیة عروجک الی بارئک عز وجل ومن باطن تفسیرها حقیقة رجوعک الی ربک سبحانه من الله ذی المعارج یعنی حضرة الله عز وجل معارج اللطایف لطیفة تعرج الیه فی یوم کان مقداره الف الف سنة ولطیفة تعرج الیه فی یوم کان مقداره سبعمائة الف سنة ولطیفة تعرج الیه فی یوم کان مقداره ثلثمائة وستین الف سنة ولطیفة تعرج الیه فی یوم کان مقداره سبعین الف سنة ولطیفة تعرج الیه فی یوم کان مقداره خمسین الف سنة ولطیفة تعرج الیه فی یوم کان مقداره اقل من لمحة وهذه اللطیفة الانسانیة الکاملة المستحقة لاداء تبیه وافشاء سرها رحها المقترع من هذا القرآن مما لا یحل افشاؤه ومعنی تعرج الملائکة والروح یعنی القوی الروحانیة والروح الانسی الیماء الی حضرة الله عز وجل فی یوم کان مقداره خمسین الف سنة لانهم ما کسبوا من ارض البشریة استعدادا وقوة فاما المدبرات الامور التی انزلها الله سبحانه من السموات الی الارض فهم یعرجون الیه فی یوم کان مقداره الف سنة کما قال عز من قائل یدبر الامر من السماء الی الارض ثم یعرج الیه فی یوم کان مقداره الف سنة مما تعدون ٥ ولاجل هذا السر قال الشیخ الصمدانی ابو الحسن الخرقانی قدس الله تعالی روحه انی صعدت ظهیرة لاطوف بالعرش فرأیت جماعة کثیرة یطوفون بالعرش طوافا ولا یعجبنی طوافهم لبرودتهم وسکونهم فطفت بالعرش الف طوفة طوفة وما طافوا طوافا واحدا فسألت منهم من انتم وما هذه البرودة فی طوافکم قالوا نحن الملائکة وهذا طبعنا لا یمکن لنا ان نتجاوز مما جبلنا الله تعالی علیه فسألونی من انت وما هذه السرعة قلت انا ابن آدم وهذه السرعة نتیجة طبع النار التی ذکرت فینا ٥ وفی عین المعانی بتدبیر یرسل سبحانه الملائکة

الامر

بالتدبیر مجاهد رضی الله عنه الامر یقضی امر کل شیء لالف سنة ثم یلقیه الی الملائکة فاذا مضت قضی لالف اخری ثم یعرج ای یصعد جبرئیل علیه الصلوة والسلام الی السماء فی مدة لو عرج فیها ابن آدم لا یقطع الا بالف سنة وقوله سبحانه خمسین الف سنة المراد به من السماء الی السدرة وقیل یدبر امور الدنیا ثم یعرج ای یعود الامر الیه فی یوم القیمة وله اول ولیس له آخر ٥ الامام القشیری خاطب الخلق علی مقدار افهامهم ٥ وقال الشیخ علاء الدولة احمد بن محمد السمنانی قدس الله تعالی روحه شاهدت فی الغیب بطریق الواقعة طائفة مجتمعة مالت نفسی الیهم فسلمت علیهم فاجابونی باحسن جواب ورحبونی باحسن ترحیب فتعجبت عن حسن مقالهم وصحة حالهم فتفتشت عن نسبتهم فقالوا نسبتنا الصوفیة وطبقتنا سبع طبقة الطالبین وطبقة المریدین وطبقة السالکین وطبقة السایرین وطبقة الطایرین وطبقة الواصلین والسابعة القطب وهو الواحد فی کل زمن من الازمان وقلبه علی قلب محمد صلی الله علیه وسلم کما کان قلب قطب الابدال علی قلب اسرافیل وکما ان فی السماء قطبین قطبا جنوبیا وقطبا شمالیا واقرب الکواکب الی القطب الجنوبی السهیل والی القطب الشمالی الجدی جعل الله تعالی ایضا فی الارض قطبین وعین لکل واحد منهما مرتبة فمرتبة قطب الارشاد مرتبة السهیل وهو اکبر الکواکب جرما وضوءا ونفعا ومرتبة قطب الابدال مرتبة الجدی مخفی عن اعین اکثر الناس واعداد هم ثلثمائة وست وستون مثل اعداد ایام السنة الشمسیة تقریبا لا تحقیقا وولایة قطب الارشاد ولایة شمسیة واکثر من اعداد الایام الشمسیة وهو ربع حقه فی العدد ای الربع الغیر التام من یوم ولیلة وعدد الایام الشمسیة بالحساب ثلثمائة وخمس وستون وربع غیر تام من یوم ولیلة ولهم ازواج واولاد واسباب واموال واملاک والناس یحسدونهم وینکرونهم ویؤذونهم کما یؤذون الانبیاء علیهم الصلوة والسلام وقد صح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ما اوذی نبی قط مثل ما اوذیت ٥ وهم خلفاء الانبیاء علیهم السلام

ون

في دعوة الخلق الى الحق و لا يعرفهم احد حق المعرفة الا من نوّر الله سبحانه قلبه بنور العارفين والصفة الدالة عليها اسم المرشد فهو يعرفهم ويراهم بذلك النور المنوّر عين بصيرته تحت قبابهم ولكل واحد منهم قبة من الهنات اللازمة للبشرية ليكونوا محجوبين عن اعين الاغيار بها وكل من عرف قطب الارشاد وخلفائه دخل في طبقة المريدين وولاية قطب الابدال ولاية قريبة وطبقاته ست كما اخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود رضي الله عنه بقوله ان لله تعالى ثلثمائة نفس قلوبهم على قلب آدم عليه السلام وله اربعون قلوبهم على قلب موسى عليه السلام وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم عليه السلام وله خمسة قلوبهم على قلب جبرئيل عليه السلام وله ثلثة قلوبهم على قلب ميكائيل عليه السلام وله واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه السلام كلما مات الواحد ابدل الله تعالى مكانه من الثلثة وكلما مات واحد من الثلثة ابدل الله تعالى مكانه من الخمسة وكلما مات واحد من الخمسة ابدل الله تعالى مكانه من السبعة وكلما مات واحد من السبعة ابدل الله تعالى مكانه من الاربعين وكلما مات واحد من الاربعين ابدل الله تعالى مكانه من الثلثمائة وكلما مات واحد من الثلثمائة ابدل الله سبحانه مكانه من العامة بهم يدفع عز وجل البلاء عن هذه الامة وتيقنا بوجودهم ومراتبهم وطبقاتهم واعدادهم تيقنا عيانيا وشاهدنا منهم كرامات عيانية من طي الارض والعبور على الماء بلا جسر ولا سفينة وعلى البحار الطويلة مسافتها باقل ساعة زمانية والاختفاء عن اعين الناس والاجتماع في مكان ضيق مملو من اهل الشهادة بحيث لا يلتصق بدنهم ببدن غيرهم ولا يرى ظلهم ولا يسمع صوتهم مع انهم يتلون القرآن بصوت عال في المجلس و ينشدون الاشعار في السماع بين اهل السماع و يرقصون ويبكون وهم يقلبون الخسيس الى النفيس ويؤثرون على انفسهم المحتاجين ويتنزهون عن صرفه في حقهم وجميع سيرتهم في الاكل واللبس والخلق والخلق والادب والصحبة مثل سير الصوفية وعندي ان الصوفية اخذوا هذه السير منهم

طبقاتهم

وهم يدورون البلاد في الربع المسكون ويجتمعون كل سنة مرتين مرة في الاولى ومرة في رجب حيث امروا ابدا للاجتماع في ذلك المكان ولهم بدلاء بين الناس هم يعرفونهم والبدلاء لا يعرفونهم والهلال في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كان من بدلاء السبعة ولا يراهم احد من حيث المعرفة الا واحد من اهل الشهادة في كل زمن من الازمان فاذا مات ذلك الواحد الشهادي يصاحبون بامر الحق سبحانه واحدا آخر وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم واحد من الصحابة وهو حذيفة بن اليمان رضي الله عنه يبلغ عنهم السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم وعنه اليهم ويجتمعون عند النبي صلى الله عليه وسلم ويصلون معه ويستفيدون منه الشرائع من غير ان يعرفهم احد غير حذيفة وهو معروف من الصحابة رضي الله عنهم بانه صاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم فهم مأمورون بمتابعة الانبياء عليهم السلام والتمسك بشرايعهم والاقرار بتجلي الشهادة وكان القطب في زمان النبي صلى الله عليه وسلم عصام القرني عم اويس رضي الله عنهما وكان مظهرا خاصا من حيث الاصالة للتجلي الرحماني كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم مظهرا خاصا لتجلي الالوهية المخصوص باسم الذات وهو الله فجرى ان يقول صلى الله عليه وسلم اني لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن فلما توفاه الله صلى عليه ابو عطاء احمد العربي وهو من قرية بين مكة واليمن والقطب المبارك الذي شرف الله تعالى زماننا بوجوده العزيز عماد الدين عبد الوهاب البارسيني وهي قرية من قرى قزوين قريبة من ابهر اجلسه الله تعالى على اريكة الرتبة القطبية بعد وفاة عبد الله الشامي قدس الله روحه في ربيع الاخر سنة ست عشرة وسبعمائة وكان ابن ست وسبعين مد الله تعالى في عمره مدا وجعله بين الخلائق والحوادث سدا وهو الثاني عشر من الاقطاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى زماننا هذا وهم مثلنا في البشرية يأكلون ويشربون و يتغوطون ويبولون ويمرضون ويداوون وينكحون قبل دخولهم في طبقة الابدال ولهم اولاد وبنوت

واملاك واولاد لكنهم بعد الخروج من بينهم والدخول في دائرة الابدال لا يعودون الى ما تركوه والى مصاحبة الازواج والاولاد والضيعات ولا يجوز لهم التصرف فيها ولا في صحبة الازواج والاولاد بحيث يعرفونهم ويبالغون في رعاية سنة النكاح بحيث لو دخل عزب في دائرتهم يجبرون ان يتزوج يوما او اسبوعا ويعطي حقها ويتركها من غير ان تعرفه وكذلك يبالغون في رعايت جميع السنن المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم واني سميت كل طبقة من طبقاتهم قبل التشرف بمعرفتهم اسماء معينا للامتياز فسميت الطبقة الاولى الابدال لان الله تعالى ابدل مكانهم من اهل الشهادة والثانية الابطال ومعنى البطل الشجاع والثالثة السياح والرابعة الاوتاد والخامسة الافراد والسادسة القطب وقد دفن احد وعشرون من الا... في طرنج وهي قرية في جبل بين بسطام ودامغان قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم وقد وصل الى الرتبة القطبية محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنه وعن ابائه الكرام ائمة اهل بيت الطاهرة وهو اذا اختفى دخل في دائرة الابدال وترقى متدرجا طبقة طبقة الى ان صار سيد الافراد وكان القطب علي بن الحسين البغدادي فلما جاد بنفسه ودفن في شونيز بغداد صلى عليه محمد ابن الحسن العسكري وجلس مجلسه وبقي في مرتبة القطبية تسع عشرة سنة ثم توفاه الله بروح وريحان واقام مقامه عثمان بن يعقوب الجويني الخراساني وصلى هو وجميع اصحابه عليه ودفنوه في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فلما جاد الجويني بنفسه جلس احد كوجك عرابنا عبد الرحمن بن عوف مجلسه وكان ترى في البقيع وصلى عليه وقبورهم لاصقة بالارض غير مشرفة ولا مبنية لا يعرفها غيرهم وهم يزورونها كل سنة فهم يشترون في بعض ويدخلون الاسواق ويأخذون حوائجهم من الماكول والملبوس والادوية ولا يحترزون عن احد ولا يختفون الا ممن يطلبهم ولا يقيمون في منزل كثيرا الا ان يكونوا مرضى ويمرضون كثيرا ويداوون انفسهم ويدخلون الحمامات ويعطون اجرة الحمامي ويتبدل لطبقات الابدال والابطال

واحوالهم كثيرا والقطب ثابت في مقامه وهو طويل العمر والياس والخضر عليهما السلام يصاحبانه في اوقات وحرمانه ويدعوان له بالحزم وباتمان به في الصلوة ويعرف الخضر عليه السلام من عليهم النتوة والنقباء وغيرهما وكذلك على الياس عليه السلام واصحابه ولكل واحد منهما عشرة اصحاب من المقربين وهم لا يرون الابدال والابدال يرونهم ويخدمون الخضر عليه السلام ويلازمونه خاصة في الامراض الحادثة والياس عم جده وهو يخدمه خدمة الاولاد والنعم والخضر وقطب الابدال ولا صحاب يحترمونه احترام التلامذة استاذيهم وهو طويل القامة كبير الهامة قليل الكلام كثير المراقبة ذو وقار وتمكن وهيبة صاحب علم ومعارف وكرامات عيانية متابع للشرع المصطفوي راع سنته حق الرعاية وهو والخضر يدعوان الناس اليوم الى الشريعة المصطفوية متابعا سنته مراعيا اوامره ونواهيه حق الرعاية ومن ينكر وجود الياس والخضر عليهما السلام فهو من غاية الجهل ومن ينكر نبوتهما احترازا عن نقض ختم النبوة فهو من قلة العقل ومما يصاحبان بعض اهل الشهادة بامر الله تعالى وقد صاحبا ممشاد الدينوري في وقت الجنيد رحمهما الله وهو ممن صاحب قطب الابدال من اهل الشهادة والياس احدا لياسين بقراءة من قرا بجمع وكثير من الانبياء كان اسمهم ابراهيم وداود وغيرهما ذكر في القرآن وسمع النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم بعد صلوة العصر في حرب تبوك بيتين من غير ان يروا منشدهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو اخي الخضر يثني عليكم والنظم هذا

فوارس ميجا اذا اليوم اليوم قرها بين ظلماء الليل كبل رجال محاربين في حرب تكسبهم لدار بهم عالم والتنقل

وقد كتبته على ظهر كتاب اذ نظر فيه الخضر عليه السلام فتبسم وقال كيف بقي الحديث بين الخلق واخرجوا المثلث بالخصائص والصفة العبدية والرحمة العندية والعلم اللدنية كما نطق به الكتاب المجيد بقوله فوجدا عبدا من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وآله عليه السلام

ولهذا يمرض كثيرا ويداوي نفسه وقد جدد الله تعالى سنانه وقوى اركانه قبل خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم في كل خمسمائة سنة مرة وبعد الخاتم في كل مائة وعشرين سنة وقد جدد الله تعالى في هذه السنة اسنانه المباركة وهذا التجديد تجديد سابع بعد هجرة خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم وانا من احله المقلوم وارجو من فضل الله تعالى ان يجدد امر دين الاسلام ويرفع اعلام المعروف وينهى المنكر في العالم وهو حسن الخلق باسط الكف مشفق على الخلق جزيل العطاء من النقود والثياب الفاخرة عارف بعلم الكيميا كرامة وتعليما والله تعالى مطلع على الكنوز باطلاع الله تعالى اياه مؤثر ارباب الحاجات بامر الله تعالى على نفسه وعلى اصحابه العشرة الملازمين في خدمته السائحين في الارض بامره ولهم ايضا كرامات عجيبة مثل ما ذكرت بعضه من قبل في شرح حال الابدال وكان عليه السلام كثيرا التزوج وكانت له اولاد كثيرة وما بقي له اليوم عقب على وجه الارض وترك التزوج منذ مائة سنة وسبعة اشهر ومات ولده الاخير وكان ابن ستين سنة منذ خمسين سنة الخف ونيف ولا يعرفه الاولاد والازواج وهو يقول للقاضي عند المناكحة انا رجل خرقاني ويرثها ويورث الميراث على المستحقين ويخاصم الناس ويدخل في الاسواق ويبيع ويشتري للناس باسم الدلالي خاصة في سوق هنا وعرفانه وكله ونفعه قليل يحب الصوت الحسن ذو وجد عظيم في السماع يرقص ويتحرك وربما يصير مغلوبا يوما وليلة ويدخل على بعض الصالحين ويصاحبهم بامر الحق سبحانه ويعطيهم في بعض الاوقات النقود والاثواب وغيرها من المركوب وربما يستقرض ويرهن شيئا وله حالات عجيبة وكرامات غريبة مختصة به وهو من اولاد فارس مولده بلدة على فرسخين من شيراز واليوم شيخه وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول الوحي وبعده من غير ان يعرفه النبي ويروي عنه صلى الله عليه وسلم احاديث كثيرة منها قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا رايت الرجل لجوجا معجبا برايه فقد تمت خسارته ومنها قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في بيت مرهوب بن شيبة مع كثير

من اصحابه رضي الله عنهم وكانوا محزونين رهبة من اعدائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن يقول اللهم صل على محمد الا نضر الله قلبه ونوره وقال الخضر عليه السلام كنت والياس بن سام مع اشمويل وهو نبي من انبياء بني اسرائيل عليهم السلام اذ جاءه عدوه مع كثير من اصحابه في ناحية البحر فقال لاصحابه قولوا اصل الله على محمد وكروا على العدو كرة فقالوا وكروا فهزموا عدوهم واغرقهم في البحر وكان ذلك بحضرتنا ومما يجري كثيرا على لسانه يا حي يا قيوم يا لا اله الا انت اسالك ان تحيي قلوبنا بنور معرفتك ابدا وهو والقطب واصحابهما يصلون اليوم على دفن من ميتهم محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله وهم اصحاب الوجد والبكاء خوفا من الله تعالى وجميع الناس يحبونهم وفاجرهم يحبونهم ويحبتهم يواسون الفقراء والمساكين ولا يحب الابنا والمرشدين الا محبهم ومريدهم وهذه المحبة الراسخة في قلوب الناس لالياس والخضر والابدال لاختفائهم عن اعين الناس يسمعون كالاتهم ولا يرون هناتهم البشرية الا ترى كيف يزورون قبور المشايخ بعد وفاتهم وكيف يؤذونهم في حياتهم وكذلك كانوا آذوا الانبياء زمانهم وكثيرا يتفق عند استخلاص المظلوم عن يد الظالم للخضر والقطب واصحابهما ان يضربهم ويشتمهم ومن عجايب الاتفاقات ان الجاهلين في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم جادل بعضهم بعضا في هذه السنة بالحجارة فاصابت حجارة راس الخضر عليه السلام فشج راسه المبارك وضربه البرد وتورم وبقيت جراحته ثلاثة اشهر وكيف لا وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل اللهم احينا في عافية وامتنا في عافية واحشرنا معا في بفضلك العظيم وفي قوت القلوب في شرح دعائم الاسلام الخمس التي بني الاسلام عليها فاول ذلك فرض شهادة التوحيد للمؤمنين قال الله جل ثناؤه وصدقت انبياء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك الآية وقال سبحانه لعباده نامرهم بذلك فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو الآية ففرض التوحيد هو اعتقاد القلب ان الله تعالى واحد لا من عدد واول

لا ثاني له موجود لا شك فيه حاضر لا يغيب عالم لا يجهل قادر لا يعجز حي لا يموت قيوم لا يغفل حليم لا يسفه سميع بصير ملك لا يزول ملكه قديم بغير وقت آخر بغير حد كائن لم يزل ولا يزال وانه امام كل شيء وورا كل شيء وفوق كل شيء واقرب الى كل شيء من نفس الشيء وانه مع ذلك غير محل للاشياء وان الاشياء ليست محلا له ليس في ذاته سواه وليس في سواه من ذاته شيء لم يزل موجودا بجميع اسمائه وصفاته لا يجب عليه الاحكام ما اجرى علينا لا يشبه حكمه حكمة خلقه ولا يقاس عدله بعدل عباده ولا يلزمه في الاحكام ما لزمهم ولا يعود عليه من الاسماء المذمومة ما يعود عليهم وان ما سوى اسمائه وصفاته والوان وكلامه من الملك والملكوت محدث كله ومظهر كان بعد ان لم يكن لم يخلق من ذاته شيء كما لم يخلق ذاته من شيء سبحانه وتعالى عما يقول الملحدون في ذلك علوا كبيرا فمنها ان الموقن ان يشهد قرب الله تعالى منه ونظر الله وقدرته عليه وحيطته به فيسبق نظره وهمه الى الله تعالى قبل كل شيء ويذكره في كل شيء ويخلو قلبه له من كل شيء ويرجع اليه بكل شيء ويسأله اليه دون كل شيء ويعلم ان الله تعالى اقرب الى القلب من وريده واقرب الى الروح من حيوته واقرب الى البصر من نظره واقرب الى اللسان من ريقه يقرب هو وصفه لا بتقريب ولا بتقرب وانه تعالى على العرش في ذلك كله وانه رفيع الدرجات من الثرى كهو رفيع الدرجات من العرش وان قربه من الثرى ومن كل شيء كقربه من العرش لا يخلو من علمه وقدرته مكان ولا يحد بمكان ولا يفقد من مكان ولا يوجد بمكان والعرش والثرى وما بينهما احد الخلق الاسفل والاعلى بمنزلة خردلة في قبضته وهو اعلى من ذلك ويحيط بجميع ذلك بما لا يدركه العقل ولا يكيفه الوهم لا يحجبه شيء عن شيء ولا يبعد عليه شيء قريب من كل شيء بوصفه والاشياء مبعدة باوصافها والمسافة والتلقاء مكان لسواه والنواحي والجهات مواضع للمحدثات والاحكام في الاقدار واقعة على خلقه وهو سبحانه قد جاوز المقدار والاحكام وفات العقول والاوهام ليس مكانا لشيء ولا مكانا له شيء هو اول في آخريته باوليته من صفته وآخر في اوليته باخريته من نعته وباطن في ظهوره بباطنيته من قربه

ولا ...

الاكرم الحاكم ...

وظاهر في باطنيته بظهور هو علوه لم يزل كذلك ازلا ولا يزال كذلك ابدا لا يبعد الا بشهوده ولا يرى الا بنوره هذا اولياؤه اليوم بالغيب في القلوب ولهم ذلك غدا للمشاهدة في الابصار لا يعرف الا بمشيئته ان شاء وسعه ادنى شيء وان شاء لم يسعه كل شيء ان اراد عرفه كل شيء وان لم يرد لم يعرفه شيء لا نهاية لتجليه ولا غاية لاوصافه وجود الاشياء لا يضطره الى النظر اليها ان اراد الاعراض عنها الاول والآخر والاواخر لديه كشيء واحد لا يدخل الترتيب في صفاته وصفاته كلها احاد كاملات تامات غير محدودة ولا موقتة الترتيب في النعوت من وصف الخلق لا يضطره التكوين الى الكلام وكلامه اليه كيف شاء يحجب الذات بالصفات ويحجب الصفات بالافعال رآى عز وجل خلقه قبل ان خلقهم كما رآهم بعد ما خلقهم وعن ابي سليمان الداراني رحمه الله انه قال ادخلهم الجنان قبل ان يطيعوه وادخلهم النار قبل ان يعصوه والله سبحانه يخبر بما يكون في الدنيا وما يكون في العقبى وما بعدها بلفظ انه قد كان لاستواء ذلك في علمه اذ لا اول ولا ترتيب في العلم ولا حد ولا مسافة ولا بعد في القربة وقال الله تعالى في سمع الاصوات قبل خلق الاشباح قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الآية فاخبر سبحانه انه سمع الاصوات في علمه القديم قبل خلق المصوتين وكيف لا يرى الكون عن آخره في العدم بعلمه قبل ظهوره ثم له مصورين بفعله سبحانه فالله سبحانه عالم بالكون قبل الكون وناظر في علمه لا حجاب بينه وبين معلومه وسامع لما شهد ومتكلم بما علم ثم اظهر الخلق عالما بعد عالم في وقت بعد وقت تجليا على نظره وسمعه وكلامه كما كانوا في علمه وقدرته ومشيته بغير زيادة ذرة ولا نقصان خردلة ولا يجوز ان يدرك سبحانه اليوم ما لم يكن ادركه في ازله سبق ذاته الكون والمكان وليس لها في قدمه قدم يشهد الآن ما يكون في العاقبة والمآل الى آخر الاحوال فمن شهد ما فصلناه بنور اليقين لم يدخل عليه قدم العالم ومن لم يشهد ما بيناه ووقف مع العقل دخلت عليه شبهة قدم العالم ولست تختلف اهل السنة بحمد الله سبحانه في جميع ما ذكرناه كما لا يختلفون في صحة التوحيد

وهذه شهادات الموقنين وايمان المقربين فليس يُشهد ما ذكرناه من صفات الشهيد بنور العقل وانما يُشهد بنور اليقين لان العقل لا يُشهد مخلوق ومن ليس كمثله شيء لا يُشهد الا بما ليس كمثله شيء وهو نور اليقين ومما ذكرناه من وصفه تعالى فهو ظاهر التوحيد المتصل بغرض الشهادة لا يجرى على ترتيب المعقول ولا يدخل بقياس العقول حدثنا ان بعض الصديقين دعا الى الله سبحانه بحقيقة التوفيق فلم يستجب له الا الواحد بعد الواحد فعجب من ذلك فاوحى الله تعالى اليه تريد ان يستجيب لك العقول قال نعم قال سبحانه احتجبني عنهم قال كيف احجبك عنهم وانا ادعوا اليك قال عز وعلا تكلم في الاسباب وفي اسباب الاسباب قال فدعا الى الله تعالى من هذه الطرق فاستجاب له الجم الغفير فاما صحة التوحيد باثبات الصفات واوصاف الذات التي جاءت بها السنن مع نفي التشبيه والماهية ونفي الجنس والكيفية ثم سكون القلب وطمانينة العقل الى الايمان بهذا والتسليم له لاجل نور اليقين الموهوب لان هذا انما يُشهد بنور اليقين على لا بعلم العقل ونوره فالعقل مرآة الدنيا بنوره يُشهد ما فيها والايمان مرآة الاخرة وبه ينظر اليها فيؤمن بما فيها والله سبحانه يُرى بنور اليقين فهذا مرآة التوحيد وفي هذا النور مشاهدة الصفات وهو حقيقة الايمان واعز ما نزل من السماء واربعة اشياء تسلم تسليما ولا تعارض اعتراضا اخبار الصفات واصول العبادات وفضائل الاصحاب وفضائل الاعمال وكذلك مدح المؤمنين بالغيب المستور ومن ذلك سبق المقربين بشهادة النور وفي اصل المقام من قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت قال يمحو الاسباب من قلوب الموحدين ويثبت نفسه ويمحو الوحدانية من قلوب الناظرين ويثبت الاسباب ولولا ان التوحيد لم يرسمه عارف قط في كتاب ولا كشفه عالم في خطاب لعجز علوم العموم عن درك شهادته ولسبق انكار العقول لضعفها عن حمل مكاشفته لذكرنا من ذلك ما يبهر العقول ويبهت ذوي المعقول ولكنا ان نبتدع ما لم نسبق اليه او نظهر ما يضطرب العقول بالحيرة فيه وحقيقة علم التوحيد باطن المعرفة وهو سر المعروف الى من تعرف

اليه لحبيب مقرب مخصوص بصفة مخصوصة لا يسع معرفة ذلك للعامة وافشاء سر الربوبية كفر فقوام الايمان واستقامة الشرع بكتم السر به ووقع التدبير عليه وعليه انتظم الامر والنهي والله تعالى غالب على امره وقال عالمنا للعالم ثلثة علوم علم ظاهر يبذله لاهل الظاهر وعلم باطن لا يسع اظهاره الا لاهله وعلم هو سر بين العالم وبين الله تعالى هو حقيقة ايمانه لا يظهره لاهل الظاهر ولا لاهل الباطن وقال بعض السلف رحمهم الله قبله ما من عالم يحدث قوما بعلم لا يبلغه عقولهم الا كان فتنة عليهم ٥ وانما ذكرنا من ذلك قوت القلوب من علم التوحيد وما لا بد للايمان منه من المزيد ٥ وقال ايضا في قوت القلوب في شرح دعائم الاسلام الخمس التي بني الاسلام عليها في ذكر فرض شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم قال الله الكبير المتعال جل ذكره واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه الاية وقال سبحانه ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال سبحانه من يطع الرسول فقد اطاع الله الاية ففرض شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ان تشهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لا نبي بعده وكتابه خاتم الكتب لا كتاب بعده وهو مهيمن على كل كتاب مصدق لما سلف من الكتب قبله وان شريعته ناسخة للشرايع قاضية عليها الا ما اقره كتابه ووافقه وكتابه شاهد على الكتب وحاكم عليها وانه هو الذي بشر به عيسى امته وهو الذي اخبر به موسى امته وهو المذكور في التورية والانجيل وسائر الكتب المنزلة وهو الذي اخذ الله تعالى ميثاق النبيين عليهم الصلوة والسلام ان يؤمنوا به وينصروه لو ادركوه فاقروا بذلك وشهد الله تعالى على شهادتهم وهو الذي اخذت الانبياء عليهم الصلوة والسلام شهادة الامم على الايمان به وامرتهم بتصديقه واخبرتهم بظهوره وان عيسى وموسى عليهما الصلوة والسلام لو ادركاه لزمهما الدخول في شريعته وان طاعته ومحبته فريضة على الكافة من خلق الله تعالى وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر فضائل شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله

ويغفر لكم ذنوبكم وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين وقال صلى الله عليه وسلم لو ادركني موسى وعيسى عليهما الصلوة والسلام ما وسعهما الا اتباعي وروينا في لفظ اخر ثم لم يؤمنا بي لاكبهما الله تعالى في النار ٥ وحدثونا في الاسرائيليات ان رجلا عصى الله تعالى مائتي سنة في كلها يتمرد ويجترى على الله تعالى فلما مات اخذ بنوا اسرائيل برجله فالقوه على مزبلة فاوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلوة والسلام ان اغسله وكفنه وصل عليه في جميع بني اسرائيل ففعل ما امر به فعجب بنوا اسرائيل من ذلك واخبروه انه لم يكن في بني اسرائيل اعصى على الله تعالى ولا اكثر معاصي منه فقال قد علمت ولكن الله امرني بذلك قالوا فسل لنا ربك عز وجل فسال موسى عليه الصلوة والسلام ربه سبحانه فقال يا رب قد علمت ما قالوا فاوحى الله تعالى اليه ان قد صدقوا انه قد عصاني مائتي سنة الا انه يوما من الايام فتح التورية فنظر الى اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا فقبله ووضعه على عينيه فشكرت له ذلك وغفرت له ذنوب مائتي سنة ٥ وحدثنا في معناه عن العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه قال كنت مواخيا لابي لهب مصاحبا له فلما مات واخبر الله تعالى عنه بما اخبر حزنت عليه واهمني امره فسالت الله حولا ان يريني اياه في المنام قال فرايته يلتهب نارا فسالته عن حاله فقال صرت الى النار في العذاب لا يخفف عني ولا يروح الا ليلة الاثنين في كل الليالي والايام فانه يرفع عني العذاب قلت وكيف ذلك قال ولد في تلك الليلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني اميمة فبشرتني بولادة آمنة اياه ففرحت بمولده واعتقت وليدة لي فرحا به فاثابني الله تعالى ان رفع عني العذاب في كل ليلة الاثنين ٥ فمن محبة الرسول صلى الله عليه وسلم ايثار سنته على الراي والمعقول ونصرته بالمال والنفس والقول وعلامة محبته اتباعه صلى الله عليه وسلم ظاهرا ثم باطنا فمن اتباع ظاهره اداء الفرايض واجتناب المحارم والتخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم والتادب بشمائله وآدابه ولا قتفاء لاثاره والتجنس لاخباره والزهد في الدنيا والاعراض عن ابنائها ومجانبة اهل الغفلة والهوى والتزكر

للتفاخر والتكاثر من الدنيا والاقبال على اعمال الاخرة والتقرب من اهلها والحب للفقراء والتحبب اليهم وتقريبهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على ابناء الدنيا ثم الحب في الله تعالى للقريب المحبب وهم العلماء والعباد والزهاد والبغض في الله تعالى للبعيد المبغض وهم الظلمة والمبتدعة وحب المتبغض له ومن اتباع حاله صلى الله عليه وسلم في الباطن مقامات اليقين ومشاهدات علوم الايمان مثل الخوف والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وفراغ القلب لله تعالى وافراد الهم بالله تعالى ووجود الطمانينة بذكر الله تعالى فهذه معاملات الخصوص بمعاني باطن الرسول صلى الله عليه وسلم ٥ فمن اتباعه صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا فمن تحقق بذلك فله من الاية نصيب موفور في قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد كان سهل قدس الله تعالى روحه يقول علامة محبة الله تعالى اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وعلامة اتباعه صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا وقال سهل ايضا نعم الله في قوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين قال يطع الله تعالى في فرايضه والرسول صلى الله عليه وسلم في سنته فاذا اجتنب العبد البدع وتخلق باخلاق الرسول صلى الله عليه وسلم فقد اتبعه وقد احب الله تعالى وكان معه صلى الله عليه وسلم عند امرافقا في منزلته صلى الله عليه الصلوة والسلام ومعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم كثيرة شايعة مستفيضة والمبرز في جميع الحالات وابقاها على الازمنة والاوقات كتاب الله عز وجل الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد لا تشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد لا تنقضي عبره ولا تفنى عجايبه هو النور المبين وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وجزالته وفصاحته مع النظم العجيب والمنهاج الخارج عن مناهج كلام العرب في خطبهم واشعارهم وساير صنوف كلامهم معجز خارج عن مقدور البشر وجزالة القرآن قد قضى كافة العرب منها العجب وربما ينقل عن بعض من قصد

٢١٤

المعاد وصنه مراعاة هذا النظم العجيب بعد تعلمه من القرآن ولكن من غير جزالة
بل مع ركاكة تستقبحها الفصحاء ويستهزؤن بها وهو كتاب عزيز تنزيل من
رب عزيز جل ذكره وهو البحر الذي لا ينقضي عجايبه ولا ينتهي غرايبه ومن معجزاته
الباقيات شرعه المطهر وقد اعترف العلماء والعرفاء بالعجز عن بلوغ نهايات
حكمه واسراره ومنها كلماته التامات الصحيحة التي تروى عنه صلى الله عليه وسلم
بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط قال صلى الله عليه وسلم بعثت
بجوامع الكلم ونصرت بالرعب ه وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري رحمه الله
وغيره وباحاديثه صلى الله عليه وسلم قوام الدين والاحكام الى قيام الساعة
ومنها كرم اخلاقه وجميل افعاله وطهارة احلاقه فى كلها طفلا وناشيا وكهلا
دليل على ان اجتماعها كلها خارج عن العادة المستمرة وان كان وجود
افرادها على ما عليها العادة جايزا فى افراد الخلق ومن معجزاته صلى الله عليه
وسلم ما نقل من لطف صورته واوصاف خلقته وقد وصف خلقه صلى
الله عليه وسلم بما لا يعرف احد يوصف بمثله حسنا وجمالا واصحاب علم
الفراسة مجمعون على ان اجتماع هذه الصفات فى البدن دال على ان النفس
المختصة به اشرف النفوس واتمها وعن هذا قال عبد الله بن رواحة
رضي الله عنه فى مدحه صلى الله عليه وسلم لو لم تكن فيه ايات مبينة كانت بديهته
تنبيك بالخبر ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم جملة من الافعال الخارقة للعادات
الخارجة عن طوق البشر المباينة حيل المحتالين الثابتة عند الجاحدين
والمؤمنين كانشقاق القمر وتسليم الحجر وانجذاب الشجر ونطق العجماء
ونبع الماء من بين اصابعه وتسبيح الحصاة فى كفه صلى الله عليه وسلم و
تكثير الطعام القليل وحنين الجذع وشكاية الناقة وشهادة الشاة
المسمومة المصلية وقد كلمه الضب والبعير وطاب بريقه صلى الله عليه وسلم
البير وما روي انه صلى الله عليه وسلم كان ربعة ثم لا يزاحم طويلين الا فاقهما
وغير ذلك مما لا يحصى كاخباره عن المغيبات وتكليم الجمادات له وتسليمها عليه
وانقيادها اليه كما قال علي رضي الله عنه كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة

فخرجنا فى بعض نواحيها فما استقبله صلى الله عليه وسلم شجر ولا جبل الا وهو
يقول السلام عليك يا رسول الله ه اخرجه الترمذي رحمه الله وقال ابن عباس
رضي الله عنهما جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بم اعرف انك رسول
الله قال صلى الله عليه وسلم ان دعوت هذا العذق من النخلة يشهد اني رسول
الله صلى الله عليه وسلم فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل العذق ينزل من
النخلة حتى سقط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه وقال السلام
عليك يا رسول الله ثم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى موضعك فعاد
الى موضعه والتأم فاسلم الاعرابي عند ذلك ه اخرجه الترمذي رحمه الله
وغيره وزيادة الطعام والشراب وفى هذا المعنى احاديث كثيرة طويلة مخرجة فى
الصحيحين وغيرهما واجابة دعائه صلى الله عليه وسلم وكف الاعداء عنه وفى كل
ذلك احاديث مخرجة فى الصحيحين وغيرهما وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم
دخل غلام رومي المدينة وقال قرات فى الانجيل نعته ولما وقع بصره على قبره
صلى الله عليه وسلم اسلم وقال عرفت بقبر المصطفى فكانما يتجلى دغير القبر
غير كليم على قبره نور النبوة ساطع ينبى عنه قلب كل سليم وان سلم ان احاد
هذه الوقايع لم تبلغ مبلغ التواتر فان مجموع هذه الوقايع العجيبة بلغ مبلغ التواتر
كما ان شجاعة علي رضي الله عنه معلوم على القطع تواترا وان لم تثبت احاد تلك
الوقايع تواترا ولكن يعلم من مجموع الاحاد على القطع ثبوت صفة الشجاعة
له رضي الله عنه وقال الشيخ الامام الخطيب الحافظ ابو العباس جعفر بن
محمد بن المعتز بن محمد بن المستغفر بن الفتح بن ادريس المطوعي المستغفري
النسفي رحمه الله وكان رحمه الله فقيها فاضلا محدثا مكثرا صدوقا يرجع الى
فهم ومعرفة واتقان جمع المجموع وصنف التصانيف واحسن فيها
ولم يكن بما وراء النهر فى عصره من يجري مجراه فى الجمع والتصنيف والفهم
الحديث وكانت ولادته سنة خمسين وثلثمائه ووفاته فى سلخ جمادى الاولى
سنة اثنين وثلثين واربعمائه وقبره بنسف على طرف الوادي كذا فى انساب
الامام السمعاني رحمه الله فى اوايل كتاب دلايل النبوة والمعجزات هذا كتاب دلايل

البينات والمعجزات النيرات فى صدق نبوة نبينا المصطفى صلى الله عليه وسلم
فاكر لاهل سبعة ابواب وعني بالدلايل ما كان منها قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم
والمعجزات عشر ابواب الى ان قال رحمه الله الباب العاشر يعني من معجزاته صلى الله
عليه وسلم فى كرامات اولياء الله عز وجل من امته صلى الله عليه وسلم فى كل وقت
وزمان وكرامات اولياء الله عز وجل نوع من معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام
لان كل كرامة اكرم الله تعالى بها عبدا من امة نبي فهو دليل على صدق ذلك النبي
وان ما جاء به حق اذ لو لم يكن كذلك لم يستحق ذلك العبد كرامته تلك الكرامة
وكرامات الاولياء حق بكتاب الله تعالى والاثار الصحيحة المروية واجماع اهل
السنة والجماعة على ذلك فاما الكتاب فقوله تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب
وجد عندها رزقا قال اهل التفسير ذلك انه كان يرى عندها فاكهة الصيف
فى الشتاء وفاكهة الشتاء فى الصيف ومريم رضي الله عنها لم تكن نبية بالاجماع
فهذه الاية حجة على من انكر الكرامات للاولياء والحجة عليهم من طريق الاثار
كثيرة منها قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه لابنه عبد الله يا بني ان وقع بين
العرب يوما اختلاف فات الغار الذي كنت فيه انا ورسول الله صلى الله عليه
وسلم فكن فيه فانه ياتيك رزقك بكرة وعشيا وفى قوله رضي الله تعالى عنه فانه ياتيك رزقك
بكرة وعشيا اثبات الكرامات للاولياء وفى قوله رضي الله عنه ان وقع بين العرب
اختلاف فات الغار وكونه حجة لمن كان عند وقوع الفتنة على راي سعد بن
ابي وقاص ومن تابعه من الصحابة رضي الله تعالى عنهم فى اعتزال الفريقين ومجانبة
سل السيف وان كان علي رضي الله عنه على الحق وروى الامام المستغفري
باسناده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال امر ابو بكر رضي الله عنه وقال
اذا انا مت فجيئوا بي الى الباب يعني باب البيت الذي فيه قبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فادفعوه فان فتح لكم فادفنوني قال جابر رضي الله عنه فانطلقنا
فدققنا الباب ان هذا ابو بكر رضي الله عنه قد اشتهى ان يدفن عند النبي صلى
الله عليه وسلم ففتح الباب ولا ندري من فتح لنا وقال لنا ادخلوا ادفنوه
وكرامة ولا نرى شخصا ولا نرى شيئا ه وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده

عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب
الناس بالمدينة فقال يا سارية بن زنيم الجبل الجبل من استرعى الذيب
فقد ظلم قال فانكر الناس ذكر سارية وسارية بالعراق فقال الناس لعلي
رضي الله عنه انا سمعنا عمر يذكر سارية وهو بارض العراق على المنبر فقال
ويحكم دعوا عمر فقلما دخل فى شيء الا خرج منه فلم يلبث ان جاء رسول الى
سارية لقي العدو فهزمهم ثم جاء بالغنيمة الى سفح الجبل فاراد العدو
ان يحولوا بينهم وبين الغنيمة وسفح الجبل فاتاهم نداء من السماء يا سارية
ابن زنيم الجبل الجبل من استرعى الذيب فقد ظلم قال فكانوا يرون ان
صوت عمر رضي الله عنه هو الذي سمعوه ه وروى الامام المستغفري
ايضا باسناده انه لما فتحت مصر اتى اهلها الى عمرو بن العاص رضي الله
عنه فقالوا ايها الامير ان لنيلنا هذا سنة لا يجري الا بها قال لهم وما
ذلك قالوا اذا كانت ثنتا عشرة ليلة خلون من هذا الشهر عمدنا الى جارية
بكر بين ابويها فارضينا ابويها فجعلنا عليها من الحلي والثياب افضل
ما يكون ثم القيناها فى هذا النيل فقال عمرو ان هذا امر لا يكون ابدا فى
الاسلام ان الاسلام يهدم ما كان قبله فاقاموا ثلثة اشهر لا يجري قليلا
ولا كثيرا حتى هموا بالجلاء فلما راى ذلك عمرو كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله
عنه بذلك فكتب عمر رضي الله عنه انك قد اصبت الذي فعلت وان الاسلام
يهدم ما كان قبله وبعث ببطاقة فى داخل كتابه وكتب الي اني قد بعثت اليك
ببطاقة فى داخل كتابي فالقها فى النيل فلما قدم الكتاب الى عمرو بن العاص
اخذ البطاقة ففتحها فاذا فيها من عبد الله عمر امير المؤمنين الى نيل
مصر اما بعد فانك ان كنت تجري من قبلك فلا تجر وان كان الله الواحد القهار
سبحانه هو الذي يجريك فنسال الله الواحد القهار ان يجريك فالقى البطاقة
فى النيل وقد تهيا اهل مصر للجلاء والخروج منها لانه لا تتم مصلحتهم
فيها الا بالنيل فاصبحوا وقد اجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا فى ليلة
واحدة وقطع الله سبحانه تلك السنة السوء عن اهل مصر الى اليوم وروي

الامام المستغفري باسناده هذا عن عبد الرحمن بن ابي حاتم قال ثنا ابي
قال ثنا ابو صالح كاتب الليث قال حدثني عبد الله بن لهيعة عن يزيد بن
ابي حبيب رضي الله عنه ان موسى النبي عليه الصلوة والسلام كان قد
دعى على آل فرعون فحبس الله تعالى عنهم النيل حتى ارادوا الجلاء ثم طلبوا
الى موسى عليه الصلوة والسلام ان يدعو الله فدعا ربه عز وجل ورجا
ان يؤمنوا به فاصبحوا وقد اجراه الله تعالى في تلك الليلة ستة عشر ذراعا
فاستجاب الله تعالى لهذه الامة كما استجاب لموسى صلوات الله وسلامه
على نبينا وعليه وروى الامام المستغفري باسناده عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال راى عثمان رضي الله تعالى عنه ليلة قتل صبيحتها رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا عثمان انك مفطر عندنا فقتل رضي الله
تعالى عنه من يومه ٥ وروى ايضا باسناده لما نهضوا بعثمان رضي الله عنه
كان على المنبر يخطب فاكثروا عليه فدخل الدار ومعه ابو هريرة رضي الله
عنه متقلدا بسيف قال اضربهم يا امير المؤمنين بسيفي فقال اتدري ما
العزمة قال نعم قال عزمت عليك لما القيت سيفك قال فالقيته فما ادري
اين ذهب به ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده ان امير
المؤمنين عليا رضي الله عنه سال رجلا عن حديث في الرحبة فكذبه فقال
انك كذبتني قال ما كذبتك قال فادعو الله سبحانه عليك ان كنت كاذبا ان
يعمي بصرك قال ادع عز وجل فدعا عليه امير المؤمنين علي رضي الله عنه فعمي بصره فلم
يخرج من الرحبة الا وهو اعمى وروى ايضا باسناده عن علي رضي الله عنه قال
خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نكسر الاصنام التي كانت على البيت
فحملت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم استطعه فحملني فحطها فنكستها ولو
اردت ان انال السماء لنلتها ٥ وروى الامام المستغفري ايضا رحمه الله
باسناده عن السدي قال بينا انا العب وانا غلام بالمدينة عند احجار
الزيت اذا اقبل رجل راكب بعيرا فوقف فسب عليا رضي الله عنه فحف
الناس به ينظرون اليه اذا اقبل سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه فنظر اليه

نادى الله

فقال اللهم ان كان سب عبدا لله تعالى صالحا فارِ المسلمين خزيه قال
فلم البث ان نزيه بعيره فسقط فاندقت عنقه ٥ وروى ايضا باسناده
عن محمد بن شرحبيل قال تيمم انسان من تراب قبر سعد بن معاذ فقبضه ثم
فتحها فاذا هي مسك اذفر قال فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره
يومئذ فقال سبحان الله مرتين حتى عرف في وجهه ثم قال الحمد لله لو كان ناج
من ضمة القبر احد لنجا سعد منها لقد ضم ثم فرج عنه ٥ وروى ايضا باسناده
عن محمد بن المنكدر عن سفينة رضي الله عنه قال ركبت سفينة في البحر فانكسر
فتعلقت بشيء منها فوقعت الى جزيرة فيها اسد فقلت يا ابا الحارث انا
سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فطاطا راسه وجعل
يدفعني بجنبه ويدلني على الطريق حتى اذا خرجت الى الطريق همهم فظننت
انه يودعني ٥ وروى ايضا باسناده عن محمد بن واسع عن ابي العلاء
ابن عبد الله بن شخير قال اخبرني ابن اخي عامر بن عبد قيس ان عامرا رضي الله عنه
كان ياخذ عطاءه فيجعله في طرف ردائه فلا يلقى احدا من المساكين يساله
الا اعطاه فاذا دخل الى اهله رمى بها اليهم فيعدونها فيجدونها سواء كما
اعطيها ٥ وروى ايضا باسناده عن موسى بن عمران البصري انه قال قيل
لعامر بن عبد القيس اتسهو في الصلوة قال نعم قيل وما سهوك قال اذكر
الوقوف بين يدي الله عز وجل والانصراف من عنده ونفير جهنم ٥ وروى
ايضا باسناده عن محمد بن زياد الالهاني عن ابي مسلم الخولاني رضي الله
عنه انه كان اذا غزا ارض الروم فمروا بنهر قال اجيزوا بسم الله قال
فيمر بين ايديهم قال فيمرون بالنهر الغمر فقال فربما لم يبلغ من الدواب الا
الركب او نحو ذلك قال فاذا جاوزوا قال للناس هل ذهب لكم شيء من ذهب
له شيء فانا له ضامن قال فالقى بعضهم مخلاته عمدا فلما جاوزوا قال الرجل
مخلاتي وقعت في النهر قال فقال له اتبعني فاذا المخلاة قد تعلقت ببعض اعواد
النهر فقال له خذها ٥ وروى ايضا باسناده عن احمد بن عامر عن ابي مسلم
الخولاني رضي الله عنه قال كان ابو مسلم يكثر ذكر الله سبحانه فرآه رجل يذكر الله

الالهاني

عز وجل

فقال مجنون صاحبكم هذا فسمعه ابو مسلم فقال ليس هذا بجنون يا ابن
اخي ولكن هذا دواء الجنون ٥ وروى الامام المستغفري باسناده في
ذكر ابي الليث عبيد الله بن شريح البخاري الشيباني رحمه الله قال
اخبرنا احمد بن محمد بن القاسم انا احمد بن سعد نا عبد الله بن عبيد الله بن شريح
قال ولقد حضرت يعني اباه عند موته فلما كان عند خروج نفسه ضحك ضحكة
سمع من كان حواليه ومات رحمه الله يوم الخميس بعد الظهر فحملت الجنازة يوم
الجمعة بعد الصلوة وكان من شدة الحر ما لا يوصف فلما اخرجت الجنازة الى
المصلى ارتفع غيم نحو ترس اقل او اكثر حتى انبسط وكان شيخ من اهل العلم
يقول لنا بقي شيء واحد ولا ندري ما يعني به حتى وضعت الجنازة عند راس القبر
فكنت ارى القطر يضرب على الكفن كانها اللؤلؤ فحمل ذلك الشيخ يحمد الله
ويقول هذا اردت قد تمم الله عز وجل كرامته لما يذكر من علامة الابدال انه يمطر
السماء عند وفاتهم ٥ وروى ايضا باسناده عن عثمان بن عطاء عن ابيه قال
فغزا يعني اويس القرني رضي الله عنه اذربيجان فمات فنافس اصحابه حفر قبره
قال فحفر فاذا بصخرة محفورة ملحودة قال وتنافسوا في كفنه فنظروا فاذا في عيبته
ثياب ليس مما ينسج بنو آدم قال فكفنوه في تلك الثياب ودفنوه في ذلك القبر
٥ وروى ايضا باسناده عن هشام عن الحسن قال مات هرم بن حيان رضي
الله عنه في يوم صائف فجاءت سحابة قدر قبره لا تزيد فرشت ثم انصرفت ٥
وروى ايضا باسناده عن قتاده قال امطر قبر هرم بن حيان رضي الله عنه من
يومه ونبت العشب من يومه ٥ وروى ايضا باسناده عن ابي صالح عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال كان الحسن بن علي رضي الله عنهما عند النبي صلى الله عليه وسلم
وكان يحبه حبا شديدا فقال اذهب الى امك فقلت اذهب معه فقال صلى
الله عليه وسلم لا فجاءت برقة من السماء فمشى رضي الله عنه في ضوئها حتى بلغ
٥ وروى ايضا باسناده عن السري بن يحيى قال كان حبيب العجمي يرى بالبصرة
يوم التروية ويرى بعرفة عشية عرفة ٥ وروى ايضا باسناده عن ابن المبارك
رحمه الله انه قال كان حبيب العجمي رحمه الله يضع كيسه خاليا فيجده ملآن ٥ وروى

ايضا باسناده عن ابن عيينة قال قال لي الثوري كنت ذات ليلة في المسجد
الحرام فخرجت في بعض الحوائج فاذا انا ببعض كلاب الحراس فهالني والله
ان اجوز فاذا كلب من الكلاب قال لي سفيان قال قلت سفيان قال امض
لا باس عليك انما باسي على من يبغض ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ٥ وقال الامام المستغفري
رحمه الله في ذكر عبد الله بن المبارك رحمه الله اخبرنا احمد بن محمد بن ابي قاسم
انا احمد بن سعد نا عبد الله بن عبيد الله بن شريح نا ابو عبد الله محمد بن ابي
حفص عن ابي وهب قال لقيت رجلا كان يختلف مع عبد الله الى الكتاب
في صباه وقد كان عمي على كبر سنه قال فاستقبلني عبد الله يوما فراني فقال
ما هذا الذي نزل بك هذا قلت يا ابا عبد الرحمن نزل بي ما ترى فادع الله تعالى
قال فدعى عبد الله لي فرد الله تعالى علي بصري ذكر نحوه ٥ وروى الامام المستغفري
رحمه الله باسناده عن عبد الله بن عبد الرحمن قال حج سفيان الثوري مع شيبان
الراعي رحمهما الله فعرض لهما سبع فقال له سفيان اما ترى هذا السبع قال لا تخف
فلما سمع السبع كلام شيبان بصبص فاخذ شيبان اذنه فعركها فبصبص
وحرك ذنبه فقال سفيان ما هذه الشهرة قال شيبان لولا مكان الشهرة
ما وضعت زادي الا على ظهره حتى اتى مكة ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله
باسناده عن عبد الرحمن بن محمد بن يعقوب بن اسحاق المكي قال قدم علينا
شيخ من هراة يكنى ابا عبد الله شيخ صدق قال لي دخلت في السحر فجلست الى زمزم
فاذا شيخ قد دخل من باب زمزم قد سدل ثوبه على الوجه فاتى البئر فنزع الدلو
فشرب واخذت فضلته فشربت فاذا سويق لوز لم اذق قط اطيب منه
ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت من الغد في السحر فجلست الى زمزم
فاذا الشيخ قد دخل من باب زمزم فاتى البئر فنزع الدلو فشرب واخذت
فضلته فشربت فاذا ماء مضروب بعسل لم اذق قط اطيب منه ثم التفت
فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت من الغد في السحر فجلست الى زمزم فاذا الشيخ
قد دخل من باب زمزم قد سدل ثوبه على وجهه فاتى البئر فنزع الدلو فشرب
فاخذت فضلته فشربته فاذا سكر مضروب بلبن لم اذق قط اطيب منه

فاخذت ملحفته فلففتها على يدى فقلت يا شيخ بحق هذه البلية عليك من انت قال تكتم على قال قلت نعم قال حتى اموت قلت نعم قال انا سفيان بن سعيد الثورى قال سفيان لا تعجب ممن نجى منه عليك قال سفيان من استغنى بالله عز وجل احوج الله الناس اليه ٥ وروى الامام المستغفرى رحمه الله فى ذكر الامام ابى حفص بن الزبرقان بن عبد الله بن ابجر العجلى البخارى رحمه الله باسناده عن ابى ابراهيم اسحق بن عبد الله بن الجويبارى قال كان محمد بن طالوت الهمدانى واليا علينا ببخارا فقال لخشنويه بن شداد يا ابا عبد الله انى اريد ان ازور ابا حفص فقال له لا تفعل فانك ان زرته لا تقدر ان تكلم من هيبته قال بل آتيه مع خفتى لى والبس الثياب البيض قال وكان ابو حفص رحمه الله يصلى فى المسجد ما بين صلوة الظهر الى صلوة العصر فدخل الخصى فقال الامير يستاذن فقال له قل ليدخل وجلس ابو حفص مستقبل القبلة فدخل محمد بن طالوت وسلم وجلس هنيهة فلم يقدر ان يكلم بشئ فقال ابو حفص رحمك الله حاجتك فلم يقدر ان يتكلم ثم قام وذهب فقال له خشنويه كيف رايت ابا حفص اصلح الله تعالى الامير فقال له دعنا يا ابا عبد الله هو كما قلت بقيت حيران لما رجع بصره الى حرت شبه المدهوش ثم قال محمد بن طالوت دخلت على الخليفة مرارا فكلمته وكلمنى ولما دخلت على ابى حفص اخذتنى رعدة ولم اقدر ان اكلمه بكلمة هكذا الصلاح والخير فقال خشنويه لم اقل لك قال يا ابا عبد الله لم اعلم ان له كل هذه الهيبة وهذا من كرامة الله عز وجل اياه ٥ وروى الامام المستغفرى رحمه الله ايضا باسناده عن عبد الواحد بن رفند قال سمعت ابا الليث البخارى رحمه الله يقول اتيت ابا حفص رحمه الله واردت ان اخرج للتجارة فقلت ادع الله تعالى لى فدعا لى وخرجت وعبرت نهر آمل ووضعت المتاع على الشط فوقع الشط وغرق متاع الناس الا متاعى فى كذا فعلت هذه دعوة ابى حفص رحمه الله ٥ وروى الامام المستغفرى رحمه الله ايضا باسناده عن عبد الواحد بن رفند قال سمعت بخير بن النضر يقول سمعت ابا حفص رحمه الله يقول فى سنة ثلث عشرة ومائتين لئن لم امت فى هذه السنين

السبعة فليس لى عند الله خير ثم سمعت بعد ذلك فى سنة اربع عشرة وخمس عشرة حتى مات رحمه الله فى سنة سبع عشرة ومائتين ٥ وروى الامام المستغفرى رحمه الله فى ذكر احمد بن اسحق بن الحسين بن جابر بن جندل بن اسحاق السرمارى البخارى السلمى رحمه الله قال لم يكن فى الاسلام مثله فى شجاعته وفضله باسناده عن ابى صفوان اسحق بن احمد بن اسحاق السلمى رحمهما الله يقول دخلت على ابى يوما وهو فى البستان ياكل وحده فرايت فى مائدته عصفورا ياكل معه وحواليه طيور قال فلما رآنى العصفور طار فقال ابى هذا العصفور فر منك وكان يعود معى ٥ وروى الامام المستغفرى رحمه الله فى ذكر الامام ابى عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفى البخارى امام الدنيا فى معرفة الحديث رحمه الله باسناده عن ابى جعفر محمد بن ابى حاتم وراق محمد بن اسمعيل انه قال فى ذكر وفاة امام الدنيا ابى عبد الله محمد بن اسمعيل رحمه الله فلما دفناه فاح من تراب قبره رايحة الطيب والمسك فدام ذلك اياما كثيرة حتى تحدث اهل البلدة وتعجبوا من ذلك وظهر عند مخالفيه امره بعد وفاته وخرج بعض مخالفيه الى قبره لظهروا التوبة والندامة مما كانوا شرعوا فيه ثم ذكر كرامات من احمد بن حرب الزاهد النيسابورى وبشر بن الحارث الحافى وابى تراب النخشبى وحاتم الاصم وغيرهم من اولياء الله عز وجل رضى الله عنهم اجمعين ٥ ثم روى الامام المستغفرى رحمه الله باسناده عن الاوزاعى عن الزهرى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال خيار امتى خمسمائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الاربعون ينقصون قالوا يا رسول الله دلنا على اعمال هؤلاء قال هؤلاء يعفون عمن ظلمهم ويحسنون الى من اساء اليهم ويواسون فيما آتيهم قال وتصديق ذلك فى كتاب الله تعالى والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين الآية ٥ وروى الامام المستغفرى ايضا رحمه الله باسناده عن ابى اسحق السبيعى عن ابى الاحوص والحارث الاعور عن على بن ابى طالب رضوان الله تعالى عليه انه خطب الناس بالكوفة فكان اول خطبته الا ايها الناس

لا تسبوا اهل الشام فانه قد كان فيهم من كان كارها لقتالنا وان منهم الابدال اربعون رجلا اذا مات واحد منهم اخلف الله سبحانه مكانه منهم رجلا بهم يدفع الله تعالى العذاب وينزل المطر وكلهم بالشام الا واحدا بغيرها ثم خطبه رضى الله عنه فقال فى اخر الخطبة الا ان الصبر من الايمان بمنزلة الراس من الجسد فاذا صلح الراس صلح الجسد ٥ ثم روى الامام المستغفرى رحمه الله باسناده عن محمد بن اسمعيل باسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لما خلت الارض بعد نوح عليه الصلوة والسلام من سبعة يكونون فيها يدفع بهم عن اهل الارض ٥ ثم ذكر الامام المستغفرى رحمه الله ما ورد فى الاخبار من عقوبات الاعداء فانها وكرامات الاولياء جميعا من معجزات الانبياء عليهم الصلوة والسلام فمنها ما ورد من عقوبات الروافض ومنها ما ورد من عقوبات النواصب ومنها فى عقوبات الجهمية والمعتزلة ومنها ما ورد من عقوبة من صاد فى الحرم وانتهك حرمة الحرم وبهذا ختم الباب العاشر فى المعجزات ٥ فى عقوبات الروافض روى المستغفرى رحمه الله باسناده فى هذا الباب عن عبد الله بن شداد رحمه الله انه حدث فى مسجد بواسط فقال خرجنا وقال وجه ثلاثة نفر الى اليمن الى غطيف وكان فينا رجل من اهل الكوفة يتناول ابا بكر وعمر رضى الله عنهما ويشتم فنهيناه فابى ان ينتهى وكان يجد بدا من احتمال ذلك للصحبة حتى نزلنا اوايل اليمن فنزلنا فعرسنا فلما كان عند الرحلة توضأنا والكوفى نايم فايقظناه فانتبه فقلنا قم توضأ فقال هيهات قد حيل بينى وبينكم قلنا له وكيف قال نادى بى النبى ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على راسى وهو يقول يا فاسق قد اخزى الله تعالى الفاسق قد مسخت فى هذا المنزل قلنا ويحك هذا نزغ من الشيطان قم وتوضأ قال فجلس هكذا فضم رجليه فى الارض فنظرنا فبدا من اطراف ابهاميه فصار رجل قرد الى ركبتيه ثم صار الى حقويه ثم صار الى صدره ثم صار فوق راسه فاذا هو قرد فاخذناه فشددناه على القتب فسرنا فلما كان قبيل المغرب او حيث غابت الشمس اذا نحن برابية عليها عدة قرود فلما بصرها اضطرب فانقطع رباطه ثم ذهب فخالطها

اصبنا منها من غلوا وانا ابوح ثم صار من شيخ المعتزلة وقبله نوح وهو راجع من يكلم الذكى

فى الاصول ابو عبد الله يونس بن عبيد البصرى من عبد القيس العتقى والعبدى الضامن ... وهى عبد القيس بن افصى ... رضى الله عنه واتفقوا على توثيقه وجلالته ... ابو عبد الله يونس بن عبيد بن دينار العبدى مولاهم البصرى التابعى الجليل راى انس بن مالك ...

ثم اقبل واقبلت معه فقلنا سروا الله قد كان يؤذينا وهو امتى وقد جاء وجاء معه القرود قال فجاء فجلس فاقعى على ذنبه ينظر الى وجوهنا وعيناه تهملان معا قليلا من ساعة فادبرت القرود فتبعها فلما قدمنا على الغطريف دل الله الطومار واسمه فى الطومار معنا قال فاين الرجل الثالث فقلنا له قصته قال فاخبرونى فاخبرناه وذكرنا انه كان يشتم ابا بكر وعمر رضى الله عنهما فقال فى النار مرة او مرتين ٥ وروى الامام المستغفرى ايضا رحمه الله باسناده فى هذا الباب عن على بن زيد انه قال قال لى سعيد بن المسيب ابعث قائدك ينظر الى هذا الرجل قلت اخبرنى انت عنه قال ابعثه ينظر اليه قال فنظر اليه فقال سعيد رضى الله عنه هذا رجل كان يسب اناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت فى وجهه قرحة ثم تفشت فاسود وجهه ٥ وروى الامام المستغفرى رحمه الله فى هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم ان رجلا كان يسب ابا بكر وعمر رضى الله عنهما وقد صحبنا فى سفر فنهيناه فلم ينته فقلنا اجتنبنا ففعل فلما اردنا الرجوع توهمنا فقلنا لو صحبنا حتى نرجع فلقينا غلاما له فقلنا قل لمولاك يرجع الينا فقال ان مولاى قد حدث به حدث سوء قد تحولت يداه يدى خنزير قال فاتيناه فقلنا تحول الينا فقال انه حدث به امر عظيم فاخرج ذراعيه فاذا هما ذراعا خنزير فتحول الينا فكان معنا حتى انتهينا الى قرية الخنازير فلما راها صاح بصياح الخنازير ووثب من دابته فاذا هو خنزير فاختلط مع الخنازير فلم نعرفه فجئنا بمتاعه وغلامه الى الكوفة ٥ وروى الامام المستغفرى رحمه الله ايضا باسناده فى هذا الباب عن بعضهم انه قال كان لى جار يشتم ابا بكر وعمر رضى الله عنهما قال فرايت النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام وابو بكر عن يمينه وعمر عن يساره فقلت يا رسول الله ان لى جارا يؤذينى فى هذين فقال صلى الله عليه وسلم لرجل اذهب فاقتله قال فلما اصبحت قلت لاذهبن فلاخبرنه بالذى رايت قال فلما دخلت مسكنه اذا انا بالولولة والصراخ من داره فسالت عنه فقيل طرق البارحة فقتل او كلاما هذا معناه ٥٠ وروى الامام المستغفرى

في هذا الباب ايضا باسناده عن عبد الله بن محمد بن يعقوب رحمه الله باسناده
عن رجل كان يبيع الساج بالبصرة انه قال بعت ساجا لي من رجل من عظماء
اهل الاهواز فكنت القاه اريده فاذا هو ربما يذكر ابا بكر وعمر رضي الله عنهما
فلما كثر اختلافي اليه لازمته فاخذ يقول فيهما القبيح فقمت من عنده وانا مغتم
فانصرفت فما افطرت ليلتي وبت مغتما لما سمعت منه يقول في الشيخين رضي
الله عنهما فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا نبي الله اما ترى فلان بن
فلان وما يقول في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال صلى الله عليه وسلم ويسوءك
ذلك فقلت بلى قال صلى الله عليه وسلم اذهب فاتني به فقال لي اضجعه فاضجعته
ثم ناولني صلى الله عليه وسلم شفرة فقال لي اذبح فقلت له يا رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذبح ارد على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات تعظيما للقتل فقال صلى الله
عليه وسلم في الثالثة اذبح ويحك فذبحته فلما اصبحت قلت لآتين هذا الخبيث
فاخبره بذلك قال فمضيت فاذا انا بالولولة والصياح فقالوا فلان وجد البارحة
مقتولا في فراشه فقلت انا والله قاتله بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر
بذلك ابنه فقال لي اتق الله ما لك علي حق وكون حتى نواريه تحت التراب قال
فاضرت ماني ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله ايضا في هذا الباب باسناده
عن ابي بشر احمد بن محمد بن عمرو الشافعي رحمه الله انه قال سمعت الامير ابا ابراهيم اسمعيل بن
احمد المبارك على نفسه وعلى رعيته رحمه الله يقول كان لي مؤدب على مذهب القوم
يعني الرافضة فتعلمت منه فكنت اتناول ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فرايت فيما يرى
النائم كان القيامة قد قامت فاقبل الناس نحو النبي صلى الله عليه وسلم وتزاحموا
حوله فاذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس عن يمينه كهل وعن يساره كهل
فسلم عليه الناس فدنوت لاسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلما ان قربت منه قال احد
الكهلين يا رسول الله سل هذا ما يريد منا فهشني النبي صلى الله عليه وسلم ليقبض
علي فانتبهت وقد سقط شعر حاجبي وصدغي فبقيت اربعة اشهر بحيث ما
فدخل علي الامير نصر بن احمد فقال يا اخي ما دهاك قد اعيى الاطباء داؤك
وقد ما لا شيء ان في قلبي شيئا مما يكون في قلب الاحداث فعرفته فقال سبحان الله

هلا اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونويت التوبة الا تعلم ان النبي
صلى الله عليه وسلم يبلغه الا علمهم اذا صلى عليه فدعا بطست واريق فتهيات
للصلوة وركعت ركعتين فقلت يا ربي اني تائب اليك قائل بفضل الشيخين قال
فما اتى علي اسبوع حتى خرج الشعر مثل الشوك واستويت وقال الامير اسمعيل بن
احمد رحمه الله قد جعلت ثلثة حجة بيني وبين الله عز وجل سفيان بن سعيد و
عبد الله بن المبارك واحمد بن حنبل رحمهم الله ٥ وروى الامام المستغفري
رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن صفوان ابي مهران انه قال دخلت
الشام فوافقت صلوة الغداة في مسجد فلما فرغ الامام دعا على ابي بكر و
عمر رضي الله عنهما فلما كانت السنة المستقبلة دخلت الى الشام فوافقت
صلوة الغداة في ذلك المسجد فلما فرغ الامام دعا لابي بكر وعمر رضي الله عنهما
فقلت عهدي بكم وانتم تدعون على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقالوا ايسرك
ان تنظر الى ذلك الامام فقلت نعم فادخلوني دارا فاذا انا بكلب واذا عيناه
تذرفان فقلت انت الامام الذي دعوت على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فاومى
الي براسه ٥ وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله اعلم ان رجال الله سبحانه
في هذه الطريقة على طبقات كثيرة واحوال مختلفة فمنهم من تجمع له الحالات كلها
ومنهم من يحصل له من ذلك ما شاء الله عز وجل وما من طبقة الا لها لقب خاص
فمنهم من يحصر عدد في كل زمان ومنهم من لا عدد لهم فيقلون ويكثرون
فمنهم رضي الله عنهم الاقطاب ومنهم الجامعون للاحوال والمقامات بالاصالة
او بالنيابة ومنهم رضي الله عنهم الرجبيون وهم اربعون نفسا في كل زمان
لا يزيدون ولا ينقصون وهم رجال حالهم القيام بعظمة الله عز وجل وهم ارباب
القول الثقيل من قوله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا وهم من الافراد والافراد
لا عدد يحصرهم فهم رجال خارجون عن دائرة القطب وخضر منهم ونبينا
صلى الله عليه وسلم كان قبل ان ينبأ من الافراد الذين نالوا الامر بتوحيد
الحق وتعظيم جلاله والانقطاع اليه والذلة له سبحانه ومقام الافراد بين
الصديقية والنبوة وهو مقام جليل جهله اكثر الناس من اهل طريقنا كابي حامد

واشباهه لان ذوقه عزيز ومقام الافراد قد ينال اختصاصا وقد ينال
بالعمل المشروع وقد ينال بتوحيد الحق والذلة له سبحانه وما ينبغي من تعظيم
جلال المنعم بالايجاد وكل شرع ينال به عامله هذه المرتبة فان نبي ذلك
الشرع من اهل هذا المقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالقطع والرجبيون
سموا رجبيين لان حال هذا المقام لا يكون لهم الا في رجب من اول
استهلال هلاله الى انفصاله ثم يفقدون ذلك الحال من انفسهم فلا يجدونه
الا دخول رجب من السنة الآتية وقليل من يعرفهم من اهل هذا
الطريق وهم متفرقون في البلاد ويعرف بعضهم بعضا منهم من يكون باليمن
وبالشام وبديار بكر لقيت واحدا منهم بدنيسر من ديار بكر ما رايت
منهم غيره وكنت بالاشواق الى رؤيتهم ومنهم من يبقى عليه في سائر
السنة امر ما مما كان يكاشف به في حاله في رجب ومنهم من لا يبقى عليه شيء
من ذلك وكان هذا الذي رايته قد ابقى عليه كشف الروافض من اهل الشيعة
سائر السنة فكان يراهم خنازير فياتي الرجل المستور الذي لا يعرف منه
هذا المذهب قط وهو في نفسه مؤمن به يدين به ربه عز وجل فاذا مر عليه
يراه في صورة خنزير فيستدعيه ويقول له تب الى الله سبحانه فانك شيعي
رافضي فيبقى الآخر متعجبا من ذلك فان تاب وصدق في توبته رآه انسانا وان قال
بلسانه تبت وهو يضمر مذهبه لا يزال يراه خنزيرا فيقول له كذبت في ذلك
تبت واذا صدق يقول له صدقت فيعرف ذلك الرجل صدقه في كشفه
فيرجع عن مذهبه ذلك الرافضي ولقد جرى لهذا مثل هذا مع رجلين عاقلين
من اهل العدالة من الشافعية ما عرف منهما قط التشيع ولم يكونا من بيت
التشيع اداهما اليه نظرهما وكانا متمكنين من عقولهما فلم يظهرا ذلك واصرا عليه بينهما
وبين الله عز وجل وكانا يعتقدان السوء في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ويتغاليان
في علي رضي الله عنه فلما مرا به ودخلا عليه امر باخراجهما من عنده فان الله تعالى
كشف له عن بواطنهما في صورة خنازير وهي العلامة التي جعل الله تعالى في اهل
هذا المذهب وكانا قد علما من نفوسهما ان احدا من اهل الارض ما اطلع على حالهما

وكانا

وكانا شاهدين عدلين مشهورين بالسنة فقالا له في ذلك فقال اراكما خنزيرين
وهي علامة بيني وبين الله فيمن كان مذهبه هذا فاضمرا التوبة في نفوسهما فقال
لهما انكما الساعة قد رجعتما من ذلك المذهب فاني اراكما انسانين فتعجبا من
ذلك وتابا الى الله سبحانه وهؤلاء الرجبيون اول يوم يكون في رجب يجدون
كانما اطبقت عليهم السماء فيجدون من الثقل بحيث لا يقدرون على ان يطرفوا
ولا يتحرك فيهم جارحة ويضطجعون فلا يقدرون على حركة اصلا ولا قيام
ولا قعود ولا حركة يد ولا رجل ولا جفن عين يبقى ذلك عليهم اول يوم ثم يخف
في ثاني يوم قليلا وفي ثالث يوم كذلك ويقع لهم الكشوفات والتجليات والاطلاع
على المغيبات ولا يزال احدهم مضطجعا مسجى يتكلم بعد الثلاث او اليومين
ويتكلم معه ويقال له الى ان يكمل الشهر فاذا مضى الشهر ودخل شعبان قام
كانما انشط من عقال فان كان صاحب صناعة او تجارة اشتغل بشغله و
سلب عنه جميع حاله كله الا من شاء الله ان يبقى عليه من ذلك شيء ابقاه الله عليه
هذا حالهم وهو حال غريب مجهول السبب والذي اجتمعت به منهم كان
في رجب وكان في هذه الحالة ٥ في عقوبات النواصب قال الامام
ابو العباس المستغفري رحمه الله اخبرنا ابو عمرو محمد بن احمد بن حامد ثنا عبد الله
ابن محمد بن يعقوب رحمه الله باسناده عن عثمان بن عفان السجزي ثنا محمد بن
عباد البصري وكان من العباد ومن رؤساء الغزاة قال عثمان قال لي
محمد يا سجزي الا احدثك باعجب حديث سمعته قال قلت له حدثني رحمك الله
قال كان في جواري هنا رجل من الصالحين فبينا (رسول الله) هو ذات ليلة
نائم فراى في منامه كان القيامة قد قامت وحشر الخلائق الى الحساب و
قربت الى الصراط قال فلما جزت الصراط فاذا انا بالنبي صلى الله عليه وسلم
جالسا على شفير الحوض والحسن والحسين يسقيان على الحوض الناس فقلت
لهما اسقياني فابيا علي فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قل
للحسن والحسين ان يسقياني فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يسقيانك قلت
ولم ذاك يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لان في جوارك رجلا يلعن عليا رضي
الله عنه

وينتقصه فلم تمنعه قلت يا رسول الله اني خشيت على نفسي ولم استطع ذلك فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم سكينا مسلولا فدفعه الي وقال اذهب فاذبحه فذبحته في منامي ثم رجعت فقلت بابي وامي انت يا رسول الله فقد فعلت ما امرتني وذبحته فقال النبي صلى الله عليه وسلم باحسن اشيعه فسقاني فشربنا ولكنا فلا ادري شربت ام لا ثم انتبهت من نومي فاذا بي من الرعب غير قليل فقمت الى صلوتي فلم ازل اصلي حتى انفجر الصبح فاذا انا بولولة واذا قوم بيننا دون الالز ان فلانا ذبح على فراشه واذا انا بالحرس والشرط ياخذون البرئ والجيران فقلت سبحان الله العظيم هذا شيء رايته في المنام فحققه الله عز وجل فذهبت الى الامير فقلت اصلحك الله ان هذا انا فعلته والقوم براء من ذلك فقال ويحك ما تقول فقلت له ايها الامير هذا رؤيا رايته في النوم فان كان الله عز وجل حققه فما ذنبي وذنب هولاء وقصصت عليه القصة والرؤيا فقال الامير اذهب فجزاك الله سبحانه خيرا انت برئ والقوم براء ٥ وقال المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا اخبرنا ابو عمرو محمد بن احمد بن حامد انا احمد بن سعد باسناده عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد انه قال قال سعيد بن المسيب رضي الله عنه انظر الى وجه هذا الرجل فلت حدثني انت تحسبني قال لزمنا كان يقع في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم في علي وعثمان رضي الله عنهما فكنت انهاه فيابى فقلت اللهم ان هولاء القوم قد سبقت لهم منك سوابق فان كان الذي يقول فيهم لك سخط فارني به آية قال فاسود وجهه ٥ اخبرنا محمد بن حامد باسناده عن ابي رجاء قال لا تسبوا اهل هذا البيت بيت النبي صلى الله عليه وسلم فان جارا لي من بني الهجيم حين قتل الحسين رضوان الله تعالى عليه قال انظروا الى هذا وشتم ورماه الله تعالى بكوكبين من السماء فطمسا بصره ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابي بكر بن عياش رضي الله عنه عن يزيد بن ابي زياد انا ابو الطفيل قال جيء بسبعة رؤوس فيها راس عبيد الله بن زياد فغطيناها ثم كشفناها فاذا حية في راس عبيد الله بن زياد تاكل راسه تدخل من هاهنا وتخرج من هاهنا فبعث بها الى المختار فبعث بها المختار الى علي بن الحسين رضي الله عنهما ٥

بن لؤي بن غالب القرشي الزهري المكي المدني اسلم قديما على يد ابي بكر الصديق رضي الله عنه وهو ابن سبع عشرة سنة وهو اول من رمى بسهم في سبيل الله واول من اراق دما في سبيل الله عز وجل وهو من المهاجرين الاولين صلى الله عليه وسلم اليها شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها وكان من الفرسان قال الزهري رمى سعد يوم احد الف سهم وكان مجاب الدعوة روى كثيرا عن رسول الله صلى الله

٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن الزهري قال قال لي عبد الملك بن مروان ما كانت العلامة يوم قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما قال فقلت يا امير المؤمنين ما رفعت حصاة في بيت المقدس الا وجد تحتها دما عبيطا فقال اني واياك لغريبان في هذا الحديث ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم انه قال لما قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما مطرنا مطرا كالدم على البيوت والجدر فبلغنا انه كان بالشام وبالكوفة وبخراسان ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم انه قال كنت اطوف بالبيت فاذا انا برجل اعمى يطوف بالبيت وهو يقول اللهم اغفر لي وما اراك تفعل قال فقلت له يا سبحان الله بهذا المكان تقول فقال لي ان لي لشانا قلت وما شانك قال اني وصاحبا لي قلنا لئن قتل عثمان رضي الله عنه لنلطمن وجهه فدخلنا عليه وراسه رضي الله عنه في حجر امراته فقال لها صاحبي اكشفي عن وجهه قالت لم قال اني آليت ان الطم خد وجهه قالت اما تحفظ صحبته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزويجه ابنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قال له في حفر بئر رومة وما قال في جهاز جيش العسرة وما قال له غفر الله لك ما قدمت وما اخرت فاستحيى الرجل فخرج ودنوت منها فقلت اكشفي عن وجهه فذهبت تسترني فرفعت يدي فلطمت خد وجهه فقالت ما لك لا غفر الله لك ويبس يديك واعمى بصرك فلا والله ان جاوزت عتبة الباب حتى يبست يدي وعمي بصري وما ارى الله تعالى يغفر لي ذنبي ٥ ثم روى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن مطر الوراق قال كان رجل بالمدينة يتناول عليا رضي الله عنه فقدم بعيره من دون المسجد ثم حتى دخل المسجد فوثب الى الرجل وهو في حلقة من الناس فبرك عليه فجعله بين كركرته وبين الارض فلم يزل يتحرك عليه حتى قصمه ٥ وروى الاستاد العلامة بقية السلف الصالحين سيدنا ومولانا حافظ الحق والدين ابو طاهر محمد بن محمد الطاهري الخالدي الاوشي روح الله تعالى روحه وارواح اسلافه وبارك في اعمار اخلافه في مختصره في مناسكه

در زيارت حضرت رسول صلى الله عليه وسلم تقصير نكند كه در اسمان و زمين مكاني شريفتر از ان موضع نيست كه روضه اوست صلى الله عليه وسلم چه حديث خاك بر داشته مرفوع است و مدنيان بركيمان باين حديث غالب آمدند در تفضيل سو كراب شد جهان وانش كبرد من خاك شوم تا بتو آرد بادم تا انجاكه فرمودند پس بزيارت بقيع غرقد رود و امير المؤمنين عثمان را رضي الله عنه زيادت كند و تقصير نكند كه بيش از چهار صد سال كه ما با بعلو تهاون وخوار داشت نشسته اند او رضي الله عنه نرفت كه دوست از راه سو سو بعيد على كسلان او ذي ملالة ولكن على المشتاق غير بعيد. القصه قافله بسلامت رفتند و بسلامت باز كشتند و تا در مكان قافله سبعي در امد و پاره پاره ساخت اهل ان روزكار دانستند كه ان بواسطه آن بي حرمتي با عثمان بود رضي الله عنه ان كنه با اين عقوبت مجنان بسيار نيست كه خصم خداى وخصم رسول است وخصم خويش آن بي حيا كه دشمن عثمان با حياست رضي الله تعالى عنه ورزقنا شفاعته يوم الدين ٥ في عقوبات الجهمية والمعتزلة روى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا قال اخبرنا ابو العباس جعفر بن محمد المكي نا ابو عبد الرحمن عبد الله بن عبيد الله بن سريج باسناده عن محمد بن بشار بندار رحمه الله انه قال كان لنا جار اعمى قارئ لكتاب الله عز وجل فنازع يوما معتزليا فقال له المكفوف ان لم يكن القرآن مخلوقا فمحا الله تعالى كل آية من صدري فاصبح المكفوف ولا يدري القرآن اي شيء قال فرفعنا اسقراؤه فتبرم بشيء لا يفصح به فكان فانف منه اهل بيته فخنقوه حتى مات قال بندار رحمه الله كتب الي اسحق بن راهويه رحمه الله لا كتب اليه بقصة المكفوف فكتبت اليه ٥ وقال الامام المستغفري رحمه الله ايضا في هذا الباب سمعت ابا محمد نعيم بن محمد بن ابراهيم الفقيه يقول سمعت ابا عبد الله الفقيه البزي رحمه الله يقول كان ابي ينكر عذاب القبر وكان يناظر في ذلك فلا يرجع عن قوله فكنت معه في بيت في ليلة وكان نائما فانتبه من نومه فزعا وهو يقول لي يا ابا عبد الله يا ابا عبد الله قم

فاوقد السراج فقمت فاوقدت السراج فقال انظر باطن قدمي فنظرت في باطن احدى قدميه فرايت عليها اثر الحريق قد تغطت نطفة فقال لي يا بني رايت في النوم كاني دخلت المقبرة فساخت رجلي في قبر فاحترقت وآمن بعد ذلك بعذاب القبر ٥ وقال الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا سمعت صالح بن ابي صالح النسفي رحمه الله يقول لما ماتت جدتي ام ابي و دفنت بجنب قبر ابيها كان ابي يزور قبرها ليلا ونهارا فانصرف الينا ليلة بين العشائين وقال لنا لما صليت المغرب دخلت المقبرة في زيارة قبر امي فلما جلست على راس قبرها سمعت في قبر جدي ابي امي ضوضاة واصواتا كصوت الحجارة اذا انكسرت فهالني ذلك فهربت اليكم فاياكم يا بني ان تنظروا في شيء من كتبه التي فيها كلام المعتزلة قال الامام المستغفري وقد كان هذا الرجل اورع من لقيت من الشيوخ وازهدهم غير انه كان يرى راي المعتزلة ويقول بخلق القرآن وانكار الرؤية ونفي الصفات فنسال الله سبحانه السلامة والعصمة ٥ في عقوبة من صاد في الحرم وانتهك حرمة الحرم وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابي اسحق ابراهيم بن احمد المستملي باسناده عن محمد بن عبد المجيد انه حج سبعين حجة قال بينا انا ذات يوم في بعض سكك مكة في حاجة لي اذا انا بجمع كثير من الناس فقلت انظر ما هذا الجمع فدنوت منه فاذا الاسود قد اخذ الارض فجعل بعضهم يقول لبعضها توافا شاها توامرا في بثوبين ومرو فجعلوا يجرون الارض رجاء ان يستنقذوا الاسود فلما نظروا اليه انه لا ينفعهم امسكوا وجعل الاسود ينزل في الارض فقالوا له ويحك ما كنت تصنع فلا يرد عليهم شيئا حتى اخذته الارض الى حقوه فقالوا له ويحك ما كنت تصنع فلا يرد عليهم وجعل يبكي حتى اخذته الى صدره فقالوا ويحك ما كنت تصنع فلعل من هاهنا على ما كنت انت عليه فيرتدع فجعل يبكي وقال كنت اعمد الى حمام مكة فاذبحها واكلها ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن ابي الوليد محمد بن عبد الله الازرقي رحمه الله باسناده عن عبد العزيز بن

الى النجاة وخلصه صح

اليه رضي الله عنه ان قوما انتهوا الى ذي طوى فنزلوا بها فاذا ظبي قد دنا
منهم فاخذ رجل منهم بقائمة من قوائمه فقال له اصحابه ويحك ارسله قال فجعل
يضحك ويأبى ان يرسله فبعر الظبي وبال ثم ارسله فناموا في القايلة ثم انتبه
بعضهم فاذا بحية منطوية على بطن الرجل الذي اخذ الظبي فقال له اصحابه
ويحك تحرك وانظر ما على بطنك فلم تنزل الحية عنه حتى كان منه من الحدث
مثل ما كان من الظبي ٥ وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن
ابي الوليد محمد بن عبد الله الازرقي عن جده باسناده عن مجاهد قال دخل
قوم مكة تجارا من الشام في الجاهلية بعد قصي بن كلاب فنزلوا ذا طوى
تحت سمرات يستظلون بها فاختبزوا ملتهم ولم يكن معهم ادم فقام رجل
منهم الى قوسه فوضع عليها سهما ثم رمى بها ظبية من ظباء الحرم وهي حولهم
ترتعي فقاموا اليها فسلخوها وطبخوها ليأتدموا فبينما قدرهم على النار تغلي
بلحمها وبعضهم يشوي اذ خرجت من تحت القدر عنق من النار عظيمة فاحرقت
القوم جميعا ولم تحرق ثيابهم ولا امتعتهم ولا الشجرات التي كانوا تحتها ٥ في
عقوبة من استخف بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الامام المستغفري
رحمه الله في هذا الباب باسناده عن الحسن بن شجاع المكي انه قال بلغ
بعض الزنادقة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة لتضع اجنحتها
لطالب العلم رضا بما يصنع ٥ فقال لاطأن اجنحة الملائكة فاخذ نعليه
فجعل فيها مسامير الحديد وغدا الى مجلس مالك بن انس رحمه الله وهو يدق
الارض دقا ويقول لكسرت اجنحة الملائكة فعثر فسقط فلم يمكنه القيام
فحمل الى منزله فوقعت الاكلة في رجليه حتى قطعتا ثم صار شهيرا الى ان مات ٥
وكان في اخر هذه النسخة من كتاب دلائل النبوة والمعجزات للامام المستغفري
رحمه الله صح الكتاب من اوله الى آخره من الشيخ الامام الاجل السيد
الخطيب شمس الدين شيخ الاسلام والمسلمين جلال الخطباء ابي بكر محمد بن
نصر بن منصور المديني رحمه الله بروايته عن الامام ابي علي الحسين بن عبد الملك
ابن الحسين النسفي رحمه الله عن الامام ابي العباس المستغفري رحمه الله

المصنف
بقراءة الصدر الامام الاجل السيد قوام الدين تاج الاسلام ابي سعد عبد الكريم
ابن محمد بن منصور السمعاني ابنه الامام ابو المظفر عبد الرحيم والامام
ابو الفوارس الحسن بن عبد الله بن شافع الدمشقي وفلان النهاوندي
وفلان الاندلسي وفلان الطبري الى ان قال واجاز الشيخ لهؤلاء رواية
جميع مسموعاته ما صح له روايته لفظا مشافهة وذلك رابع عشر صفر سنة
تسع واربعين وخمسمائة ٥ والحمد لله سبحانه ٥ وذكر الامام الحافظ
عفيف الدين سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازروني رحمه الله
كازرون احدى بلاد فارس خرج منها جماعة من العلماء والفضلاء واهل
الخير منهم ابو عمر عبد الملك بن علي بن عبد الله بن عمر الكازروني رحمه الله كان
يعد من الابدال من مجابي الدعوة وكان ثقة نبيلا زاهدا توفي يوم
الثلاثاء الخامس بقين من ذي الحجة سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة روى عنه
ابو اسحق ابراهيم بن ابي بكر الرازي وغيره وكازرون بسكون الزاي
وضم الراء كذا في الانساب والامام عفيف الدين المذكور قرأ صحيح
البخاري رحمه الله بتمامه على والدي بكازرون في مجالس آخرها اواخر ذي
الحجة سنة ست واربعين وسبعمائة بسماع والدي رحمه الله على الشيخ
سراج الملة والدين ابي حفص عمر بن علي بن عمر القزويني رحمه الله في جامع
الخليفة ببغداد سنة احدى وثلثين وسبعمائة وكانت ولادة الشيخ سراج
الدين رحمه الله في سنة ثلاث وثمانين وستمائة واسناده اصح ما يوجد
في الدنيا من الاسانيد واعلاها وقد تلفظ بالاجازة العامة للاستاد
العلامة حافظ الملة والدين ابي طاهر الخالدي رحمه الله يوم
السبت الرابع عشر من شوال سنة اثنتين وثلثين وسبعمائة في
اسانيد الشيخ سراج الدين رحمه الله مذكورة مسطورة في صحيفة على حدة فلتطلب
للضبط والحفظ والامام عفيف الدين هذا رحمه الله وفق لتأليف الشرح
لصحيح امام الدنيا ابي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله وفرغ من تأليف
هذا الشرح وتسويده وهو حينئذ ابن تسع وثلثين سنة في يوم السبت

لست مضين من اول ربيع سنة ست وستين وسبعمائة وذلك ببلدة
شيراز حماها الله تعالى عن الاهوال حامدا لله سبحانه ومصليا ومسلما على
رسوله محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وعلى آله الطاهرين وصحبه اجمعين هذا
في كتاب له بالفارسية في ذكر احوال المصطفى صلى الله عليه وسلم من المبدأ
الى المنتهى في خاتمة هذا الكتاب وفي هذه الخاتمة سبعة فصول فصل هفتم
در بيان وجوب محبت حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم وفوايد بسيار
در حديث است انت مع من احببت والمرء مع من احب ومن احبني كان
معي في الجنة ٥ ودر حديثيست بروايت ابو هريرة رضي الله عنه قوي ترين محبت
امت با من آن باشد كه بعد از من باشند ودوست دارند كه اگر مرا ببينند
اهل ومال فدا كردندي ضعيفه نزد ام المؤمنين عايشه رضي الله عنها رفت
وگفت مرا قبر پيغامبر صلى الله عليه وسلم بنماي وچون بديد چندان بگريست
كه وفات كرد ودر اراده حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم موت را
بر حيات گزيد وآز علامات محبت او صلى الله عليه وسلم آنست كه حضرت
او را بسيار ياد كنيم ومشتاق لقاي او باشيم وچون ياد او شنويم از
تعظيم وتوقير او خشوع ومسكنت بسيار بجاي آريم صحابه رضي الله عنهم چون
ياد پيغامبر مي كردند خاشع وخاضع مي بودند وبوست بر تن ايشان
مقشعر ميشد وگريه مي كردند واكثر تابعين رضي الله عنهم اجمعين در
راه محبت واشتياق بحضرت رسالت صلى الله عليه وسلم همچنين بودند وبعضي
ديگر از هيبت وعظمت آنحضرت شدند تعظيم وتوقير حضرت رسالت
همچنانكه در حالت حيات لازم وواجب بود در حالت وفات لازم وواجب
است چون ياد آنحضرت كنند يا حديث او خوانند يا اسم مبارك او
شنوند بايد كه تعظيم بجاي آرند وخود را خاشع وخاضع ومسكين سازند
وهيبت بضوض فرو گيرند گويا در حضور حضرت اويند صلى الله عليه وسلم
وامام مالك رحمه الله گفت ايوب سختياني را رضي الله عنه ديدم كه چون ياد
پيغامبر صلى الله عليه وسلم ميكرد چندان ميگريست كه بروي ترحم مي نمودم

وبعد از آن روايت حديث مي كرد حماد بن زيد رضي الله عنه فرمود چون حديث
پيغامبر صلى الله عليه وسلم خوانند واجب است خاموش بودن از بهر استماع
همچنانكه در استماع قرآن وامام مالك رحمه الله چون ياد پيغامبر صلى الله
عليه وسلم ميكرد متغير ورنگ زرد شد چنانكه بر اهل مجلس دشوار مي نمود
در اين باب سخن گفتند جواب داد اگر انچه من ديدم شما مي ديديت
انكار نمي كرديت محمد بن منكدر را رضي الله عنه ديدند كه چون سوال حديث
ازوي ميكردند چندان ميگريست كه بروي ترحم مي نمودند وجعفر بن محمد
را رضي الله عنهما ديدند كه مزاح كردي وتبسم فرمودي وچون نزد او ذكر
حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم ميكردند رنگ او زرد مي شد واز هيبت
آب در دهان او نمي ماند ونزد عامر بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم رفتم
وچون ياد پيغامبر صلى الله عليه وسلم در آن مجلس ميكردند چندان بگريستي
كه اشك در چشم او نماندي وزهري را رضي الله عنه ديدم كه او از همه آهسته
تر بود چون ياد پيغامبر صلى الله عليه وسلم نزد او مي كردند چنان متحير
ميشد كه كس را باز نمي شناخت وپيش صفوان بن سليم رضي الله عنه
رفتم واو از جمله متعبدان مجتهد بود وچون ياد پيغامبر صلى الله
عليه وسلم ميكردند چندان ميگريست كه خلايق از آن مجلس متفرق مي
شدند ٥ عمرو بن ميمون رضي الله عنه گفت كه يكسال تردد نزد عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه كردم وروايت احاديث را از تعظيم حضرت
رسالت صلى الله عليه وسلم معظم مي داشت در آن يكسال نگفت كه پيغامبر
صلى الله عليه وسلم چنين گفت الا روزي كه قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بر زبان وي جاري شد ديدم كه بنوعي شد كه عرق از پيشاني او
مي ريخت وگفت ان شاء الله چنين باشد يا بالاي اين يا كم از اين يا
نزديك اين ومتغير شد ودر گريه افتاد ورگهاي گردن او منتفخ شد
رضي الله تعالى عنه ٥ قتاده رضي الله عنه ميگويد مستحب آنست كه حديث
پيغامبر صلى الله عليه وسلم بي وضو نخوانند ونشنوند واعمش رضي الله عنه

چون روایت حدیث می‌کرد و وضو نداشت تیمم میکرد و از جمله تعظیم حضرت
رسالت صلی الله علیه وسلم اینست که منازل و مشاهد او را از مکه و مدینه
زادهما الله تعالی شرفا و دیگر مواضع گرامی دارند امام مالک رضی الله عنه
در مدینه سوار نمی‌رفت و میگفت از خدای تعالی شرم میدارم که
خاکی که پیغمبر صلی الله علیه وسلم در انجا مدفون است پای دابه من بر انجا
رسد ٥ وحکی الامام الحافظ ابی عبدالله محمد بن اسحق بن محمد بن یحیی بن
منده الحافظ الاصبهانی رحمه الله صاحب کتاب اسماء الصحابة رضی الله
عنهم وغیره من التصانیف الکثیرة وهو امام فی علم الحدیث مشهور توفی
سنه خمس وتسعین وثلثمائة انه قال دخلت علی شیخ بالشام لاسمع منه
الاحادیث فجلس وراء حجاب وجلست اقراء علیه فلما انتهت القراءة
اخذنی التعجب من احتجابه عنی فلما عرف انی ابن منده قال یا اباعبدالله
اتعلم لای شیء احتجبت عن الناس قلت لا قال ساخبرک خبری لانک من اهل
العلم وبیتک بیت الحدیث انی حضرت عند بعض الشیوخ وکان
یقرا علیه هذا الحدیث قوله صلی الله علیه وسلم اما یخشی الذی یرفع راسه
قبل الامام ان یحول الله تعالی راسه راس حمار فکررت قراءته واتی به من
طرف فتداخلنی الشک وقلت کیف یکون ذلک لتشوقی فبت من لیلتی
فاصبحت وقد حول راسی حمارا وانا امتنع من مجالس اهل العلم لهذا السبب
وکل من یاتینی من طلبة العلم اجلسه من وراء حجاب واما انت فقد
ذکرت لک حالی لمکانک من العلم والدین وعهد الله تعالی علیک ان لا
تخبر بهذا الحال الا بعد موتی لیتاب الناس عند سماع احادیث النبی
صلی الله علیه وسلم ولا یتداخلهم الشک فعهدت الله تعالی معه علی
ذلک فکشف الستر واراني نفسه فرایت جسد آدمی وراس حمار
ولم اخبر بذلک الا بعد موته والله تعالی اعلم واحکم ه وقال الشیخ الامام
العارف العالم الزاهد المجاهد قدوة اهل الطریقة کاشف اسرار
الحقیقة ابوالحسن علی بن عثمان بن علی الغزنوی رحمه الله علیه فی کتاب

قال رح

راسه

کشف المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمه مشایخ الصوفیة من الصحابة
رضی الله عنهم اجمعین منهم شیخ الاسلام و از بعد انبیا خیر انام خلیفه پیغامبر
صلی الله علیه وسلم و امت را امام سید اهل تجرید و ارباب تفرید و از آفات
نفسانی بعید ابوبکر الصدیق عبدالله بن عثمان رضی الله تعالی عنه وی را کرامات
مشهور است و آیات و دلایل ظاهر در معاملات و حقایق و مشایخ قدس الله
تعالی ارواحهم او را مقدم ارباب مشاهدت داشته‌اند قلت حکایت و روایت
دلیل این معنی است و امیرالمومنین عمر را رضی الله عنه مقدم ارباب مجاهدت
و صلابت و معاملتش دلیل این معنی است و مقام مجاهدت در جنب مقام
مشاهدت چون قطره بود اندر بحری و از آن بود که پیغامبر گفت صلی الله علیه
وسلم مر عمر را رضی الله عنه هل انت الا حسنة من حسنات ابی بکر رضی الله
عنه ٥ پس چون عمر رضی الله عنه که عز اسلام بدو بود حسنه بود از حسنات
ابوبکر رضی الله عنه نظر کن تا عالمیان چگونه باشند از ابوبکر رضی الله عنه
می آید که فرمود دارنا فانیة واحوالنا عاریة وانفاسنا معدودة وکسلنا
موجود ٥ یعنی دنیا و دنیاوی را چندان خطر نیست که خاطر با بشان مشغول
باید کرد هرگاه بفانی مشغول کردی از باقی محجوب شوی نفس و دنیا حجاب‌اند
از حق سبحانه دوستان از هر دو اعراض کردند و دانستند که دنیا
عاریت است عاریت از آن کسان بود تصرف از ملک کسان کوتاه کردند
دل بر انفاس معدوده ننهادن از غفلت دانستند و شناختند که دنیا
مطیة عمل است نه منظره کسل و هم از صدیق اکبر رضوان الله تعالی علیه می
آید که در مناجات گفت اللهم ابسط لی الدنیا وزهدنی فیها دنیا بر من
گشاده گردان انگاه مرا از آفت او نگاه دار دنیا بده تا شکران بکنم و توفیق
ده تا از برای تو دست از آن باز دارم و روی از آن بگردانم تا هم درجه شکر
و انفاق یافته باشم و هم مقام صبر و در تحت این سخن نیست یعنی تا اندر فقر مضطر
نباشم و فقر مرا باختیار باشد و جمله مشایخ متصوفه رحمهم الله برین اند
الا آن یک پیر که گفت فقر باضطرار تمامتر بود و گفت چون کسب وی از جلب

دسند

فقر منقطع

فقره

بصیرتر آنانکه بتکلف خود را در تخته سازند گوییم که ظاهرتر انگاه بود که در حال غنا از آلت
فقر بر دلش مستولی شود و چندان عمل کند که او را از دنیا که محبوب ذریت آدم
است باز ستانند نه آنکه در حال فقر خواست غنا بر دلش مستولی شود اهل فقر
آن باشند که از غنا بفقر افتند نه آنان که در فقر طلب ریاست کنند و صدیق اکبر
رضی الله عنه مقدم همه خلایق است از بعد انبیا و رسل صلوات الله وسلامه
علیهم اجمعین و روا نباشد که کسی قدم در پیش قدم وی نهد زهری رضی الله عنه روایت
میاند که چون صدیق اکبر رضی الله عنه بخلافت بیعت کردند بر منبر شد و خطبه
کرد و در میان خطبه گفت و در میان خطبه فرمود والله ما کنت حریصا علی الامارة
یوما ولیلة قط ولا کنت فیها راغبا ولا سالتها الله عزوجل قط فی سر ولا علانیة
وما لی فی الامارة من راحة ٥ بخدا که من بر امارت حریص نیستم و نبوده‌ام و هرگز
روزی و شبی ارادت آن بر دلم گذر نکرد و از خداوند عزوجل درنخواستم به سر
و علانیت و مرا اندران راحت نیست ٥ و چون بنده را خداوند عزوجل بکمال
صدق رساند و بمحل تمکین مکرم کرداند منتظر ارادت حق سبحانه باشد تا بهر
صفت که آید بران میگردد اگر فرمان باشد فقیر باشد چنانکه صدیق بود در
ابتدا و اگر فرمان باشد امیر باشد چنانکه صدیق در انتها و اندران نیز بجز
تسلیم ننورزد پس اقتدا این طایفه در تجرید و تمکین و حرص بر فقر و تمنا،
ترک ریاست باو ست رضی الله تعالی عنه امام همه مسلمانان و پس است عام و امام اهل این
طریقت و پس است خاص و طرفی از روزگار وی در باب التصوف گفته شد الکیت
الصفا صفة الصدیق ان اردت صوفیا علی التحقیق الصفا صفة الاحباب
و هم شموس بلا سحاب صفا صفت دوستانست و آنکه از صفت خود فانی
و بصفت دوست باقی بود دوست آنست و احوال ایشان بنزد ارباب معانی
چون آفتاب عیانست آنکه این قصه اخلاق و معاملات خود را مهذب کردند
و از آفات طبیعت بیزار جستند مر ایشان را صوفی خوانند صفا را اصلی و فرعیست
اصلش انقطاع دلست از اغیار و فرعش خلو دست از دنیای غدار و این هر
دو صفت صدیق اکبر است رضی الله عنه انقطاع دل از اغیار آن بود که همه

بسرا

صحابه رضی الله عنهم برفتن پیغامبر صلی الله علیه وسلم دو هم شدند صدیق اکبر رضی
الله عنه بیرون آمد و آن بلند برداشت و گفت من عبد رب محمد فانه حی لا یموت
و رضوانه وما محمد الا رسول الایة هر که در محمد صلی الله علیه وسلم بعین حقیقت
نگریست نه بچشم آدمیت رفتن و بودن او هر دو مر و را یکسان بود بقایش را
بحق دید و فناش را از حق دید از محول اعراض کرد و بمحول اقبال نمود قیام
محول بمحول دید و بعد از اکرام وی را تعظیم کرد در سوی یا دل کس نیست و سواد
عین برخلق گشاده من نظر الی الخلق هلک ومن رجع الی الحق ملک ٥ وتخلو دست
او از دنیای غدار آن بود که هرچه داشت از مال و منال جمله بداد و گلیمی در
پوشید حضرت رسول صلی الله علیه وسلم فرمود ماخلفت لعیالک از مال چه بدو
مر عیال خود را چه گذاشتی گفت الله و رسوله دو خزینه بی نهایت و دو گنج بی غایت
که محبت خداوند عزوجل و دیگر متابعت رسول او صلی الله علیه وسلم و مشایخ
این طریقت رحمهم الله گفته‌اند لیس الصفا من صفات البشر لان البشر
مدر و المدر لایخلو من کدر اشارت بعنا بشریت لیست مدار مدر جز
بر کدر نیست و بشر را از کدر گذر نیست و گفته‌اند ضیاء الشمس والقمر اذا اشترکا
انموذج من صفاء الحب والتوحید اذا اشتبکا نور ماه و آفتاب را چه مقدار
بود انجا که نور محبت و توحید حضرت جبار باشد جل ذکره اما در دنیا هیچ
نوری نیست ظاهرتر ازین دو نور در سلطان آفتاب و ماه آسمان را بینند
و دل بنور توحید و محبت مر عرش را بینند و در دنیا بر عقبی مطلع شود و جمله
مشایخ رحمهم الله مجمع اند بر آن که چون بنده از بند مقامات رسته شود و از
کدر احوال خالی گردد و از محل تلوین و تغیر آزاد شود و بهمه احوال محمود موصوف
گردد وی از جمله اوصاف خدا دو بند هیچ صفت محمود بنود و مر ازانه بیند
و بان معجب نشود حالش از ادراک عقول غایب شود و روزگارش از تصرف
ظنون منزه گردد در و کلوخ نزد وی یکسان شود و ایج برخلق دشوار بود
از حفظ احکام تکلیف بر وی آسان گردد و صورت ناحیست مر کاملان ولایت
و محققان اولیا را باین نام خوانند و متعلقان و طالبان ایشان را متصوف کویند

حق

یخ

ومشایخ این قصه را رحمهم الله درین معنی رموز بسیارست وکلیات آنرا احصا نتوان کرد ابو الحسن نوری رحمه الله فرمود لیس التصوف رسوما ولا علوما ولکنه اخلاق ٥ اگر رسوم بودی بمجاهدت حاصل شدی واگر علوم بودی بتعلیم بدست آمدی ولیکن اخلاقست وفرق میان رسوم واخلاق آن بود که رسوم فعلی بود بتکلف اسباب چنانکه ظاهر بخلاف باطن بود وفعل از معنی خالی واخلاق فعلی بود محمود بی تکلف وظاهر موافق باطن بود وباطن از دعوی خالی و ابو الحسن فوشنجی رحمه الله فرمود التصوف صار اسما ولا حقیقة وقد کان حقیقة ولا اسم ٥ تصوف امروز نامیست بی حقیقت وپیش ازین در وقت صحابه وسلف رضی الله عنهم حقیقتی بود بی نام یعنی معاملت معروف بود ودعوی مجهول اکنون دعوی معروف شد ومعاملت مجهول والله سبحانه المستعان ٥ فالتوالی الرقی بین المقام والتمکن مقام عبارتست از اقامت طالب بر ادا حقوق مطلوب بشدت اجتهاد وصحت نیت وتمکن رفع تلوین است وحال ومقام یعنی نزدیک است ومراد از تلوین گشتن است از حال بحال ومراد از تمکین آنست که متمکن متردد نباشد رخت یکسر بحضرت برده باشد واندیشه غیر از دل سترده مقامات منازل راه است وتمکن قرار اندر پیشگاه تمکن عبارتست از اقامت محققان در محل کمال ودرجه اعلا رسول صلی الله علیه وسلم متمکن بود از آنکه تا بقاب قوسین در عین تجلی بود از حال بکشف وتغیر پاک وسیلاب در رود روان باشد چون بدریا رسد قرار گیرد وچون قرار گرفت طعم بگرداند هر کرا آب باید بوی میل نکند صحبت وی آن طلبد که وی را جواهر باید وتا بترک جان نگوید وسرنگونسار فرو نشود جوهر عزیز مکنون بدست نیاید چون بقطع منازل وگذشتن مقامات بمحل تمکین رسید اسباب تلوین از وی ساقط شد فاخلع نعلیک والق عصاک نعلین بیرون کن وعصا بیفکن که آن آلت قطع مسافتست در حضرت وصلت وحسن مسافت محال باشد موسی علیه الصلوة والسلام متلون بود حق تعالی بیک نظر بر طور تجلی کرد هوش از وی بشد وخر موسی صعقا ورسول صلی الله علیه وسلم متمکن بود واین درجه اعلا بود

حقیقتی

وتمکن بر دو گونه باشد یکی آنکه نسبت تمکن وی بشاهد خود بود باقی الصفة بود وآنکه حواله تمکین بشاهد حق بود فانی الصفة باشد ومر فانی الصفة را فنا وبقا ووجود وعدم درست نیاید این اوصاف را موصوف باید وچون موصوف مستغرق باشد حکم وصف از وی ساقط شود واندرین معنی سخن بسیارست ٥ ودر ترجمه العوارف تمکین عبارتست از دوام کشف حقیقت بسبب استقرار قلب در محل قرب وتلوین اشارتست بتقلب قلب میان کشف واحتجاب بسبب تناوب وتعاقب غیبت صفات نفس وظهور آن وما دام که سالک از حد صفات نفس عبور نکرده باشد وبعالم صفات قلب نرسیده او را صاحب تلوین نگویند چه تلوین بجهت تعاقب احوال المختلفة باشد ومقید صفات نفس را صاحب حال نخوانند پس تلوین ارباب قلوب را تواند بود که هنوز از عالم صفات تجاوز نکرده باشند وبذات نرسیده چه صفات متعدد اند وتلوین جائی تواند بود که تعدد باشد وارباب کشف ذات از حد تلوین گذشته باشند وبمقام تمکین رسیده چه در ذات بجهت وحدت تغیر صورت نه بندد وخلاص از تلوین کسی را بود که دل او از مقام قلبی بمقام روحی عروج کند واز تحت تصرفات تعدد صفات بیرون آید ودر فضای قرب ذات متمکن گردد واینجا لطیفه ایست وهمان آنکه چون قلب از مقام قلبی بمقام روحی رسد نفس نیز از مقام نفسی بمقام قلبی پیوندد وتلوین که پیش از آن قلب را بود از قبض وبسط وحزن وسرور وخوف ورجا درین مقام عارض نفس شود ونفس بنیابت قلب صاحب تلوین گردد واین تلوین در حقیقت تمکین قادح نباشد بسبب عدم احتجاب نور کشف ونقیض بوجود این تلوین وممکن نیست که تا رسم بشریت باقی بود تغیر از طبیعت بکلی مرتفع شود ولکن این تغیر صاحب تمکین را از مقام تمکین خارج نگرداند والله تعالی اعلم ٥ وفی العوارف لیس من التمکین ان لا یکون للعبد تغیر فانه بشر وانما یعنی به ان ما کوشف به من الحقیقة لا یتوارى عنه ابدا ولا یتناقص بل یزید وصاحب

التلوین تارة ینقص الشیء فی حقه عند ظهور صفات نفسه وتغیب عنه الحقیقة فی بعض الاحوال ویکون ثبوته علی مستقر الایمان وتلونه فی زوائد الاحوال فالتلوین لارباب القلوب لانهم تحت حجب القلوب ولا یجاوزون القلوب وارباب التمکین عن عالم الصفات وارباب التمکین خرجوا من مشائم الاحوال وخرقوا حجب القلوب باشروا ارواحهم سطوع نور الذات فلما خلصوا الی مواطن القرب وانصبت تجلی الذات ارتفع عنهم التلوین ٥ وقال بعض کبراء العارفین رحمهم الله فی شرح الالفاظ التی تداولتها الصوفیة المحققون من اهل الله عز وجل التلوین تنقل العبد فی احواله وهو عند الکثیرین مقام الناقص وعندنا هو اکمل المقامات وحال العبد فیه حال قوله تعالی کل یوم هو فی شان والتمکین عندنا هو التمکن فی التلوین وقیل حال اهل الوصول ٥ ثم قال فی کتاب کشف المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمه مشایخ الصوفیة والصحابة رضی الله عنهم اجمعین ومنهم امام اهل التحقیق واندر بحر محبت غریق سرهنگ اهل ایمان وصعلوک اهل احسان ابو حفص عمر بن الخطاب رضی الله عنه ویرا کرامات مشهورست وفراسات مذکور ومخصوص بود بفراست وبر الطایف ورموز بسیارست در طریقت ودقایق معانی او وجمله را احصا نتوان کرد آن وی می آید که فرمود العزلة راحة من خلطاء السوء آن راه عزلت نشان داد ووی رضی الله عنه بظاهر اندر میان خلق بامارت وخلافت مشغول واین برهانی واضح است که اهل باطن اگر چه بظاهر با خلق آمیخته باشند دلشان بحق سبحانه آویخته باشد واندر جمله احوال باو رجوع کنند وآن مقدار صحبت را که با خلق کنند از حق بلا شمرند که هرگز دنیا صحبت دوستان حق را مصفا نگردد واحوال آن مر ایشان را ممتحنا نشود چنانکه امیر المؤمنین عمر رضی الله تعالی عنه فرمود دار اسست علی البلوی بلا بلوی محال ٥ سرایی که اساس آن بر بلا بود محال باشد که هرگز از بلا خالی بود وفضایل او رضی الله تعالی عنه بسیارست پس اقتدا این طایفه در لبس مرقعه وصلابت در دین وبظاهر با خلق وبباطن با حق سبحانه باوست بآنکه او مقدم انواع مرمت خلق را ظاهرا وباطنا امامست

وعزلت بر دو گونه باشد یکی اعراض از خلق ودیگر انقطاع از ایشان واعراض از خلق گزیدن جای خالی بود وتبرا کردن از صحبت اجناس بظاهر واز دیدن با خود برویت عیوب اعمال خود وخلاص جستن خود را از مخالطت مردمان وایمن گردانیدن خلق را از بد خود واما انقطاع از خلق بر آن بود وصفت دل را بظاهر هیچ تعلق نباشد وچون کسی بدل منقطع بود از خلق وصحبت ایشان وهیچ چیز از مخلوقات نباشد که اندیشه آن بر دلش مستولی گردد آنگاه این کس اگر چه در میان خلق باشد وحید بود وهمتش از ایشان فرید بود واین مقامی بس عالی وبعید بود وراست این صفت امیر المؤمنین عمر بود رضی الله عنه وآن رضی الله عنه می آید مرقعه که داشت سی رقعه بر آن گذاشته وی فرمود بهترین جامها آن بود که مؤنت آن سبکتر بود ولبس مرقعات شعار متصوفه است ولبس مرقعات سنت است ودر حدیث علیکم بلباس الصوف تجدوا حلاوة الایمان فی قلوبکم ٥ وهم در حدیثست کان النبی صلی الله علیه وسلم یلبس الصوف ویرکب الحمار ٥ ونیز حضرت رسول صلی الله علیه وسلم مر ام المؤمنین عایشه را رضی الله عنها فرمود لا تضعی ثوبا حتی ترقعیه ٥ فی جامع الاصول فی حرف الزای فی الزهد والفقر عن عایشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان کنت تریدین اللحوق بی فلیکفک من الدنیا کزاد الراکب وایاک ومجالسة الاغنیاء ولا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیه ٥ اخرجه الترمذی رحمه الله وزاد رزین رحمه الله فی کتابه قال عروة فما کانت عایشة رضی الله عنها تستجد ثوبا حتی ترقع ثوبها وتنکسه قال ولقد جاءها یوما من عند معاویة ثمانون الفا فما امسی عندها درهم قالت لها جاریتها فهلا اشتریت لنا منه لحما بدرهم قالت لو ذکرتنی لفعلت ٥ ابو هریرة رضی الله عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وفی اخری کفافا ٥ اخرجه البخاری ومسلم والترمذی رحمهم الله ٥ القوت ما یقوم به الانسان من الطعام والکفاف الذی لا یفضل عن الشیء ثم قال فی کتاب کشف المحجوب وحسن بصری رضی الله عنه فرمود هفتاد صحابه از اهل بدر را رضی الله عنهم دیدم

از خلق

همه را جامهٔ پشمین بود و صدیق اکبر رضی الله عنه در حال تجرید صوف پوشید
و حسن بصری رضی الله عنه گوید که سلمان را رضی الله عنه دیدم گلیمی با رقعها پوشیده
و اویس قرنی را رضی الله عنه با جامهٔ پشمین دیدم رقعها بدان گذاشته و حسن
بصری و مالک دینار و سفیان ثوری رضی الله عنهم جمله صاحب مرقعهٔ پشمین
بودند و از امام اعظم ابو حنیفه رضی الله عنه روایت است و این در کتاب تاریخ
مشایخ که خواجه امام محمد بن علی حکیم ترمذی رحمه الله گفته است مکتوب است که
ابتدا امام اعظم ابو حنیفه رضی الله عنه صوف پوشید و قصد عزلت کرد تا
پیغامبر صلی الله علیه و سلم بخواب دید که او را فرمود در میان خلق می باید بود
که سبب احیاء سنت من تو باشی آنگاه دست از عزلت برداشت و داود طایی
را رحمه الله لبس صوف فرمود و او یکی از محققان متصوفه بود و ابراهیم ادهم
بنزدیک ابو حنیفه رحمهما الله در آمد با مرقعهٔ از صوف اصحاب او را بچشم
تصغیر نگریستند ابو حنیفه رضی الله عنه گفت سیدنا ابراهیم اصحاب
گفتند بر زبان امام هزل نرود او این سیادت بچه یافت فرمود بخدمت
بر دوام که وی بر دوام بخدمت خداوند سبحانه مشغول شد و ما بخدمت
تنهای خود لم یزل لبس الصوف اختیار الصالحین لترکهم زینة الدنیا و شغ
شغلهم بخدمة المولی و انصرافهم الی امر الآخرة اهل حقیقه برای تواضع
و ستر حال لباس صوف پوشیده اند و نسبت خود بسمت خامل کرده و
یکدیگر را صوفی خوانده و فی الحقیقه این کار بخرقه نیست بحرقت است
اشتاراً قباعباً بعد المرقعه قمیص الوفاء لاهل الصفاء و سربال السرور لا
الغرور و آمده است چون احمد خضرویه بزیارت ابو یزید رحمهما الله آمد و شاه
شاه کرمانی بزیارت ابو حفص حداد نیشابوری رحمهما الله قبا داشت و در اوقات
قات نیز مرقعه داشتندی و چون چیزی عادت شد مر آنرا نمی باید عادت
طبیعت شود و طبع حجاب گردد و روا باشد که اندر لشکری جبار زیکی بود
و در جمله طوایف محقق اندک باشند اما جمله را نسبت بایشان کنند بحکم
حدیث من تشبه بقوم فهو منهم چون نیت صحیح بود همه را سمت صلاح و سبب

فلاح باشد امید میدارم بحسن صحبت و محبت یکدیگر که همه رستگار باشند
حدیث صحیح است المرء مع من احب اما باید که باطن طلب تحقیق کند
و از رسوم معرض باشد و وجود آدمیت حجاب ربوبیت است و حجاب
جز بدو رد احوال و بر رویش اندر مقامات فانی نگردد و صفا نام آن فنا است
و فانی الصفة را لباس اختیار کردن محال بود و یا بتکلف خود را زینتی
ساختن نا ممکن چون فنا صفت پیدا آمد و آفت طبیعت از میانه برخاست
اکنون جای آنکه او را صوفی خوانند نامی دیگر گویند نزدوی برابر بود الصفا
من الله سبحانه انعام و الصوف من لباس الانعام شرط مرقعه آنست
که از برای خفت و فراغت سازد و چون اصلش باشد هر کجا پاره شود
رقعه بران گذارد و مشایخ را رضی الله عنهم درین دو قول است گروهی
گویند در دوخت رقعه ترتیب نگاه داشتن شرط نیست در ان تکلف
نکند و گروهی گویند ترتیب شرط است و تکلف کردن در راستی این
و نگاه داشتن ترتیب از معاملات فقر است و صحت معاملت دلیل
صحت اصل باشد و معنی این آن بود که اصل صفاء قت طبع و لطف مزاج
است و کژی اندر طبع نیکو نباشد شعر نا راست در طبع موزون خوش
نباشد و بان گروهی در هست و نیست لباس تکلف نکردند اگر خداوند
سبحانه عبایی داد پوشیدند و اگر قبایی داد پوشیدند و شیخ من
رضی الله عنه ابو الفضل حسن رضی الله عنه پنجاه و شش سال یک جامه
داشت که پارهای بی تکلف بران می گذاشت مرا دپوشیدن مرقعه مرین
طایفه را تخفیف مؤنت دنیاست و صدق فقر بحضرت مولی و گروهی از
مبتدعه جامهٔ پشمین را شعار گرفته اند و خلاف شعار مبتدعان اگر چه
خلاف سنت بود سنت بود بر موافقت اولیاء خداوند عز و جل چون
لباسی پوشیده بود مداومت بدان مبارک بود اگر بحق ان قیام تواند
کرد و در جامه او لیا خیانت روا نباشد پوشیدن مرقع مر دو قوم را داشت
ایدیکی منقطعان دنیا را و دیگر مشتاقان مولی را جل ذکره و در عادات

مشایخ رضی الله عنهم چنان رفته است که چون مریدی بحکم تبرک تعلق بایشان
کند مر او را بسه سال در رسته معنی ادب فرمایند اگر بحکم این معانی قیام نماید
او را قبول کنند و الا گویند طریقت مر او را قبول نمی کند یکسال بخدمت خلق
تا همه را بهتر از خود داند و خدمت جمله بر خود واجب داند و خود را
در ان خدمت بر محک و مان خود فضل ننهد دیگر سال بعبادت حق سبحانه
حظها خود را از دنیا و عقبی منقطع کند و مطلق مر حق سبحانه پرستش کند
از برای وی هر که وی را از برای چیزی می پرستد خود را می پرستد دیگر
سال بمراعات دل چنانکه همتش مجتمع شده باشد و همموم از دلش برخاسته
و در حضرت انس لوا از مواقع غفلت نگاه داشته و چون این سه شرط
حاصل آید پوشیدن مرقعه بتحقیق مسلم شود اما پوشانندهٔ مرقعه باید که
مستقیم الحال باشد که از جمله فراز و نشیب طریقت گذشته بود و ذوق
احوال چشیده و مشرب اعمال یافته و قهر جلال و لطف جمال دیده و باید که مشرف
باشد بر حال این طالب که در نهایت بکجا خواهد رسید از راجعانست یا از واقفان
یا از بالغان اگر داند که روزی ازین طریقت باز خواهد گشت بگوید تا ابتدا
نکند و اگر بایستد و بیا معاملت فرماید و اگر برسد و برا پرورش دهد
مشایخ طبیبان دلها اند و چون طبیب علت بیمار نداند بیمار را بطبت
خود هلاک کند و غذا و شربت او مخالف علت وی شاید انبیا علیهم
الصلوة والسلام خلق را دعوت کردند بر بصیرت شیخ و اینز دعوت
بر بصیرت باید کرد و نیز گفته اند پوشانندهٔ مرقعه را چندانی سلطانی باید
در طریقت که در بیگانه بنگرد بچشم شفقت آشنا شود و چون جامه اندر
عاصی پوشند از اولیا گردد و از سید الطایفه جنید رحمه الله می آید که بنا
الطاق ترسایی بود سخت با جمال گفت بار خدایا این را در کار من کن که
سخت نیکو بش آفریده چون زمانی بر آمد ترسا بیامد و گفت ایها الشیخ شهادت
بر من عرضه کن مسلمان گشت و یکی از اولیا شده و از شیخ ابو علی سیاه
مروزی رحمه الله وصه پرسیدند پوشیدن مرقعه کرا مسلم بود گفت آنکس را که مشرف
بوشیدن

ممکنت خداوند عز و جل باشد چنانکه اندر جهان هیچ چیز نرود ان احکام و احوال
الا که او را آگاه کنند و اندرین اثار راه نیست که عیسی صلوات الله و سلامه علی نبینا | الرحمن
و علیه مرقعه داشت که او را باسمان بردند و یکی از مشایخ گفت او را بخواب
دیدم با آن مرقعهٔ صوف و از هر رقعهٔ نوری می تافت گفتم ایها المسیح این
انوار چیست بر تو جامه گفت انوار اضطرار است که هر پاره که بضرورت
بر دوخته ام ه و فی الرسالة القشیریة فی باب وصیة المریدین و هو اخر ابواب
الرسالة و علم تجرد المرید عن کل علاقة لا یجوز لشیخه ان یلقنه شیئا من
الاذکار بل یجب ان تتقدم التجربة له و اذا استعهد قلبه للمرید بصحة العزم حینئذ
یشترط علیه ان یرضی بما یستقبله فی هذه الطریقة من فنون تصاریف القضاء
فیاخذ علیه العهود بان لا ینصرف عن هذه الطریقة مما یستقبله من الضر
و الذل و الفقر و الاسقام و الالام و ان لا یجنح بقلبه الی السهولة و لا
یترخص عند هجوم الفاقات و حصول الضرورات و لا یؤثر الدعة و لا
یستشعر الکسل فان وقفة المرید شر من فترته و الفرق بین الفترة | ایسر
و الوقفة ان الفترة رجوع عن الارادة و خروج منها و الوقفة سکون
عن السیر باستحلاء حالات الکسل فکل مرید وقف فی ابتداء ارادته
لا یجی منه شیء ه و قال الشیخ سلطان الطریقة و برهان الحقیقة مبدع
الحقایق و منشیء الدقایق مهبط الاسرار و منبع الانوار محیی السنة و قامع
البدعة ناقد احادیث رسول الله صلی الله علیه و سلم مجد الملة و الدین ابو
سعید شرف بن مؤید بن ابی الفتح البغدادی الشهید روح الله تعالی
روحه فی کتابه تحفة البررة فی اجوبة المسایل العشرة فی الباب الرابع
فی المسئلة الرابعة و هی ما قوله رضی الله عنه ما حد الارادة و حقیقتها
فی قوله صلی الله علیه و سلم الناس معادن کمعادن الذهب و الفضة
خیارهم فی الجاهلیة خیارهم فی الاسلام اذا فقهوا ه ان المعتبر فی
الحضرة الالهیة جل ذکره هو جوهر الروح و اذا کان جوهر الروح
فی اصل الخلقة و الجبلة کاملا مقبولا محبوبا لا یضره التلوث بالمخالفات

في ابتداء الامر واذا كان جوهر الروح ناقصا خسيسا لا ينفعه التزين بالمعاملات
والعبادات الا ترى الى عمرو وسائر الصحابة رضي الله عنهم اجمعين كيف كانوا
منغمسين في عالم الضلالة متحيرين في تيه الجحود لكنهم لما كانوا في اصل الخلقة
من معادن الذهب والفضة سيما العبودية وصعاليك الطريق استخلصهم
العناية الالهية وبلغتهم الى ذروة الكمال وسرادقات الجلال وان ابليس وبرصيصا
واشباههما لما كانوا في اصل الجبلة من المردودين المبغضين ما اغنت عنهم
العبادات الكثيرة والرياضات المستحسنة حتى ردتهم يد القدر الى
مراتب البهائم والكلاب واذا كانت الاحوال هكذا فلا يغتر احد بعمله و
لا يعجبه عبادته ومجاهدته وليكن ابدا على يقين من عيوب نفسه وعلى شك
من عيوب الناس بل يكون حسن الظن بجميع الخلق الا بنفسه ولذلك قال
ابو يزيد قدس الله تعالى روحه من رجح نفسه على فرعون فهو من المتكبرين
وقال المشايخ رحمهم الله الخوف والرجاء بمنزلة جناحي الطير وانما يتيسر
للطائر الطيران اذا لم يتفاوت جناحاه كما روي عن ابي بكر الصديق رضي الله
تعالى عنه انه قال بلغ خوفي ورجائي الى حد لو قيل انه لا ينجو الا واحد لظننت
اني ذلك الواحد ولو قيل انه لا يهلك الا واحد لظننت اني ذلك الواحد ٥ ثم قال
في كتاب كشف حجب المحجوب لارباب القلوب في ذكر ائمة مشايخ الصوفية
من الصحابة رضي الله عنهم ومنهم كنج حيا و اعبد اهل صفا و متعلق درگاه
رضا و رونق طريق مصطفى صلى الله عليه وسلم ابو عمرو عثمان بن عفان رضي الله
تعالى عنه او را فضائل هويدا و مناقب ظاهر است اندر كل معاني عبد الله بن رباح
و ابو قتاده رضي الله عنهما روايت كنند كه روز حرب الدار ما نزديك امير
المؤمنين عثمان رضي الله عنه بوديم چون غوغا بر درگاه وي مجتمع شدند و غلامان
وي سلاح بر داشتند عثمان رضي الله عنه گفت هر كه سلاح بر نگيرد از مال
من آزاد است چون بيرون آمديم حسن بن علي رضي الله عنهما مارا در راه
پيش آمد با وي باز گشتيم و بنزديک عثمان رضي الله عنه اندر آمديم تا بدانيم كه
حسن بن علي رضي الله عنهما بچه كار مي شود چون حسن بن علي رضي الله عنه اندر آمد

و سلام

٣٥١

وسلام گفت و وي را بدان بليت تعزيت كرد و گفت يا امير المؤمنين من بي فرمان
تو بر مسلمانان شمشير نتوانم كشيد و تو امام بر حقي مرا فرمان ده تا بلاي اين
قوم از تو دفع كنم گفت يا ابن اخي ارجع واجلس في بيتك حتى ياتي الله سبحانه
بامره فلا حاجة لنا في اهراق الدماء اي پدر زاده من باز گرد و اندر خانه
خود بنشين تا فرمان خداوند عز وجل در رسد وي سبحانه چه باشد كه ما را
بخون ريختن مسلمانان حاجت نيست و اين علامت تسليم است در حال ورود
بلا در درجه خلت چنانكه نمرود آتش بر افروخت و ابراهيم را صلوات الله وسلامه
عليه در پله منجنيق نهاد جبرئيل عليه الصلوة والسلام آمد و گفت هل لك من حاجة
گفت اما اليك فلا بتو هيچ حاجت ندارم گفت پس از خداوند بخواه گفت
حسبي من سؤالي علمه بحالي مرا آن بس كه او مي داند كه بمن چه مي رسد و او
بهتر داناتر از من است داند كه صلاح من در چه چيز است پس اينجا حسن
رضي الله عنه بجاي جبرئيل بود عليه الصلوة والسلام اما ابراهيم را صلوات الله
وسلامه عليه در بلا نجات و عثمان را رضي الله عنه در بلا هلاك و نجات را
تعلق ببقا بود و هلاك را بفنا و ايشان فنا و بقا را بحث در درجه و كمال اهل
ولايت نگويند اذا فني العبد عن اوصافه ادرك البقاء بتمامه پس اقتدا اين طايفه
در بذل مال و حيا و تسليم امور و اخلاص در عبادت بوي است رضي الله تعالى
عنه و وي بر حقيقت امام بر حق است در حقيقت و شريعت و ترتيب وي
در دوستي ظاهر است ٥ وفي تاريخ الامام العالم العارف ابي محمد عبد الله
ابن اسعد بن علي نزيل الحرمين الشريفين زادهما الله تعالى شرفا الشيخ المعروف
باليافعي رحمه الله في سنة خمس وثلاثين في اواخر السنة المذكورة حصر المعروف
عثمان بن عفان القرشي الاموي رضي الله تعالى عنه ليخلع نفسه من الخلافة
ولم يزالوا حاصرين له الى الوقت الذي اصابته المصيبة فيه وقد اخبر عنها رسول
الله صلى الله عليه وسلم حيث قال للبواب لما جاء عثمان رضي الله عنه يستاذن
ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه ٥ اخرجه البخاري رحمه الله واخرجه
مسلم رحمه الله من طرق قال في احديها فقال عثمان رضي الله عنه اللهم صبرا

والله سبحانه المستعان ٥ وفي شرح السنة باسناده عن ابي موسى الاشعري رضي
الله عنه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديقة بني فلان والباب
علينا مغلق ومع النبي صلى الله عليه وسلم عود ينكت به في الارض اذا استفتح
رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن قيس قلت لبيك يا رسول الله
قال صلى الله عليه وسلم قم فافتح الباب وبشره بالجنة فقمت ففتحت الباب فاذا
انا بابي بكر الصديق رضي الله عنه فاخبرته فحمد الله عز وجل ودخل وسلم فرد عليه واغلقت
الباب ثم ذكر عمر ثم عثمان رضي الله عنهما وفي اخر الحديث هذا حديث متفق على صحته
٥ ثم قال الامام اليافعي رحمه الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صعد
احدا ومعه ابو بكر رضي الله عنه وعمر وعثمان رضي الله عنهم فرجف بهم اثبت احد
فليس عليك الا نبي وصديق وشهيدان ٥ قال الراوي وهو انس رضي الله عنه اظنه ركزه
برجله وقال اسكن احد والحديث اخرجه البخاري رحمه الله ٥ اخرج هذا
الحديث البخاري عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد القطان عن سعيد بن ابي
عروبة عن قتادة عن انس رضي الله عنه كذا في شرح السنة واخرج في شرح السنة
نحوه برواية سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه وقال في شرح السنة وفي
رواية احمد بن منصور الرمادي عن عبد الرزاق عن معمر عن ابي حازم عن سهل
ابن سعد ان حراء ارتج فقال صلى الله عليه وسلم اثبت ما عليك الا نبي وصديق وصديق
وشهيدان ٥ ثم قال الامام اليافعي رحمه الله تعالى عليه اراذل من رعاع القبائل
واقتحموا عليه داره فقتلوه قيل وكان المتعصبون عليه اربعة آلاف والاخيار
ليسوا معصومين من تزوير الاشرار وقد اشتهر عنه رضي الله عنه انه قال
لارقائه وكانوا مائة عبد وقيل اربعمائة من اغمد سيفه فهو حر لله عز وجل
فاغمدوا سيوفهم كلهم الا واحدا منهم فانه قاتل حتى قتل وان عليا رضي الله عنه
ارسل الله الحسن رضي الله عنه بماء ليشرب وقال له ان اخترت ان آتيك بالنفرات
فقال رضي الله عنه لا فاني رايت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لي ان قاتلتهم
نصرت عليهم وان لم تقاتل افطرت الليلة عندنا وانا احب ان افطر عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رضي الله عنه صائما وامه رضي الله عنها اروى

بنت ام حكيم بنت عبد المطلب الملقبة بالبيضاء توامة عبد الله بن عبد المطلب
فجدة عثمان من قبل امه عمة النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما تزوج من بني
آدم ابنتي نبي سواه و زوجه النبي صلى الله عليه وسلم ابنتيه رقية وام كلثوم
رضي الله عنهما ولذلك لقب رضي الله عنه بذي النورين وجميع ما انكر عليه
المتعصبون اجاب عنه رضي الله عنه ومن مناقبه رضي الله عنه حفظ القرآن
وكثرة تلاوته وقيامه به في صلوته وكثرة نسكه وعبادته وليس يحصى فضائل
عثمان وما له رضي الله عنه من المحاسن والاحسان ٥ وقال ايضا في كتاب
كشف حجب المحجوب لارباب القلوب روايت است از امير المؤمنين عثمان
رضي الله عنه كه روزي از خرماستاني از آن خود مي آمد در حال خلافت و
حزمه هيزم بر سر نهاده و وي رضي الله عنه چهار صد غلام داشت گفتند
يا امير المؤمنين اين چه حالت است فرمود اريد ان اجرب نفسي مرا غلامان
هستند كه اين كار كنند وليكن ميخواهم كه تن خود را تجربه كنم تا جاه خلق
وي را از هيچ كار باز دارد و اين حكايت صريح است و دليل بر اثبات مذهب
ملامت و ترک جاه و مشغولي خلق و دست باز داشتن از رياست ملامت
غذاي دوستان حق است سبحانه زيرا در آن آثار قبول است و علامت
قرب است و ملامت مشرب اوليا است چنانكه همه خلق بقبول خلق خرم باشند
در اخبار امده است از رسول صلى الله عليه وسلم از جبرئيل عليه الصلوة والسلام
از خداوند عز وجل كه فرمود اوليائي في قبائي لا يعرفهم الا اوليائي ٥ و مر ملامت
را از خلوص محبت تاثيري عظيم است و مشربي تمام و اهل حق مخصوص اند
بملامت خلق از جمله عالم خاصه بزرگان اين امت و رسول صلى الله عليه وسلم
كه مقتدا و امام اهل حق بود و پيش رو محبان تا برهان حق سبحانه بر وي
پيدا نيامده بود و وحي ظاهر نشده نزد همه نيكنام بود و بزرگوار رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل النبوة حميد الشان عند القوم امينا لكل احد وكانوا يسمونه
محمد الامين چون خلعت دوستي در وي پوشيدند و وقع في هذه الحالة
بزلوا السنة خلق زبان ملامت در وي دراز كردند گروهي گفتند كاهن و گروهي گفتند

ايشان بزرگ خلق خرم باشند

شاعر و کروهی کفتند کاذب و کروهی کفتند مجنون و ما نند این سعر اشاعوا
لنا فی الحی اشنع قصة وکانوا لنا سلما فصاروا لنا حربا وهکذا احدث المحبة
لا بنفک عن الملام ولکن سو اجد الملامة فی هواک لذیذة حبا لذکرک فلیلمنی
اللوم وماذا علیهم من قبیح قالتهم والحق سبحانه یقول ولقد نعلم انک یضیق صدرک
بما یقولون فسبح بحمد ربک ای استرح من الم ما یقال فیک بحسن الثناء علینا ه
وخداوند عز وجل صفت مؤمنان یاد کرد و کفت ایشان از ملامت ملامت کنندکان
نترسند ولا یخافون لومة لائم ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء والله واسع علیم
ه و سنت خداوند عز وجل چنین رفته است که هر که حدیث وی کند عالم را
بجمله ملامت کننده وی کرده اند و سر وی را از مشغول کشتن بملامت ایشان
نکاه داشته و آن غیرت حق باشد سبحانه که دوستان خود را از ملاحظه غیر نکاه
دارد تا چشم کس بر جمال حال ایشان نیفتد و نیز از رؤیت ایشان مر ایشان را
نکاه دارد تا جمال خود نه بینند و بخود معجب نشوند و بر آفت عجب و تکبر
در نه افتند پس خلق را بر ایشان کماشته است تا زبان ملامت بر ایشان
دراز کنند و نفس لوامه را در ایشان مرکب کرده تا مر ایشان را بر هر چه میکنند
ملامت میکنند اکر بدی کنند بر بدی و اکر نیک کنند بر تقصیر خداوند عز و جل
بفضل خود راه عجب و کبر بر دوستان خود در بست تا معاملتشان اکرچه
نیک بود خلق نپسندیدند از آنجه بحقیقت ندیدند و اصل عجب از جاه خلق و مدح
ایشان خیزد و مجاهده دوستان اکرچه بسیار بود ایشان از آن از حول و قوت
خود ندیدند و مر خود را نپسندیدند تا از عجب محفوظ بودند و این اصلی قوی است
اندر راه خدای عز و جل که هیچ آفت و حجاب نیست اندرین طریق صعب تر از آن
که کسی بخود معجب شود و چون کردار بنده خلق را پسند افتد و بر آن مدح کویند
و وی خود را شایسته داند معجب شود پس آنکه پسندیده حق سبحانه بود
خلق او را نه پسندند و آنکه کزیده خود بود حق سبحانه وی را نکزیند ابلیس را
ملایکه قبول کردند و وی خود را پسندید چون پسندیده حق نبود پسند ملایکه
مر او را لعنت بار آورد و آدم را علیه الصلوة و السلام ملایکه نپسندیدند

و کفتند

و کفتند اتجعل فیها من یفسد فیها و وی خود را نپسندید ربنا ظلمنا انفسنا چون
پسندیده حق بود فرمود فنسی و لم نجد له عزما ناپسندیدن وی خود را و نا
پسندیدن ملایکه و بر اثر رحمت بار آورد تا خلق عالم بدانند که مقبول ما مهجور خلق
باشد و مقبول خلق مهجور ما بود لاجرم ملامت خلق غذای دوستان حق
است زانکه اندر آن آثار قبول حق است سبحانه و کروهی از مشایخ قدس الله
ارواحهم طریق ملامت سپرده اند اما ملامت بر سه وجه باشد یکی راست
رفتن و دیکر قبول کردن و سیوم ترک کردن و صورت ملامت راست رفتن
آن بود که یکی معاملات دین مراعات میکند و خلق او را اندر آن ملامت میکنند
و این راه خلق باشد اندر وی و وی از جمله فارغ و صورت ملامت قصد
کردن آن بود که کسی را جاه بسیار در میان خلق پیدا آید و اندر میان ایشان
نشانه کردد و دلش بجاه میل کند و طبعش در آن آویزد خواهد تا دل خود را از خلق
فارغ کرداند و بحق سبحانه مشغول سازد بتکلف راه ملامت خلق کیرد در
چیزی که شرع را زیان ندارد و خلق از وی نفرت آرند و این راه او بود اندر
خلق و خلق از وی فارغ و صورت ملامت ترک کردن آن بود که یکی را کفر و
ضلالت طبیعی کریبان کیرد تا بترک شریعت و متابعت بکوید و کوید این طریق
ملامت است و این راه او بود اندر او و این ضلالت بود واضح و آفتی ظاهر
و از درایره اسلام بیرون اما آنکه طریق وی بر راست رفتن بود و نا ورزیدن
نفاق وی را از ملامت خلق باک نباشد و آنکه ریمه احوال بر سر رشته
خود باشد شیخ ابو طاهر حرمی رحمه الله روزی بر خری نشسته بود و در
بازار میرفت مریدی از آن وی عنان خرکرفته بود یکی آواز داد که این پیر
زندیق آمد آن مرید چون این سخن بشنید از غیرت ارادت خود قصد
زخم آن مرد کرد اهل بازار بشوریدند شیخ مرید را کفت اکر خاموش باشی
من ترا چیزی آموزم که ازین محنت باز رهی مرید خاموش شد چون بخانقاه باز
رفتند این مرید را کفت آن صندوق بیار بیاورد از وی نامها بیرون کرد که
هر کسی فرستاده اند در یکی مخاطبه بشیخ امام و در یکی بزاهد و در یکی الشیخ
الحرمی

و مانند این و کفت هر کسی بر حسب اعتقاد خود مرا لقبی نهاده اند اکر آن مرد
نیز بر حسب اعتقاد خود سخنی کفت این همه خصومت چرا و اما آنکه طریقش
قصد باشد در ملامت و ترک جاه و مشغول خلق و دست بداشتن از
ریاست چنان بود که از شیخ ابو یزید رحمه الله می آید که از حجاز می آمد در
شهر ری آواز افتاد که ابو یزید آمد مردم شهر جمله پیش باز رفتند تا با کرام
وی را بشهر در آرند وی بمراعات ایشان مشغول دل شد و از حق سبحانه
باز ماند و متفرق خاطر کشت چون ببازار در آمد قرصی از آستین بیرون
آورد و خوردن کرفت و در ماه رمضان بود جمله از وی بر کشتند و وی را
تنها کذاشتند مریدی با وی بود وی را کفت بدیدی یک مسئله از شریعت
کار بستم همه خلق مرا رد کردند و صاحب کتاب کشف المحجوب شیخ علی بن
عثمان رحمه الله میکوید در آن زمانه ملامت را فعلی می بایست مستنکر بخلاف
عادت اکنون اکر کسی خواهد که مر او را خلق و مر آن خوانند کو برو و دو رکعت
نماز تطوع دراز تر کن و اما آنکه طریقش ترک آمد و بخلاف شریعت چیزی بر دست
کیرد و مقصودش از رد خلق قبول ایشان بود این ضلالت بود واضح و کاری
از دایره اسلام بیرون و شیخ اهل ملامت ابو صالح حمدون قصار را رحمه الله
در حقیقت ملامت لطایف بسیار است از وی پرسیدند از ملامت فرمود
راه آن بر خلق دشوار است اما طرفی بکویم رجاء المرجیة و خوف القدریة هیچ
چیز این طمع از درکاه خداوند تعالی نفور تر از آن نکردد که بجاه خلق و آدمی
را چون کسی بستود جان و دل بدو دهد و از خدای تعالی بدو بازماند هر چند
الفت از خلق کسسته تر بود بحق پیوسته تر بود آنجه روی همه خلق عالم بر آن
بود اهل ملامت را پشت بر آن باشد همت ایشان خلاف همه بود و همت ایشان
خلاف همه حسین بن منصور را رحمه الله پرسیدند که من الصوفی قال
وحدانی الذات طالب را دو خطر پیش آید یکی حظ حجاب خلق و یکی فعلی که خلق
بآن فعل بزه کار کردند و زبان ملامت در و دراز کنند پس ملامتی را
باید که نخست خصومت دنیوی و اخروی را از خلق منقطع کند تا آنچ وی را کویند

و مخالف

و مخالفت خود را فعلی کند که آن در شریعت نه کبیره باشد نه صغیره و در حقیقت
دوستی هیچ چیز خوشتر از ملامت نیست زیرا دوست را بر دل دوست خطر
باشد و اعتبار را بر دل دوست خطر نباشد و مخصوص این طایفه از تقلید
باختیار ملامت از برای سلامت دل و هیچ کس را از خلایق این درجه نیست
بجز کروهی را ازین امت که سالکان طریق انقطاع دل باشند و چون از خلق
دل کسسته شد حدیث خلق هیچ بر دل نکردد و دل ازین هر دو معنی رد و قبول
خلق فارغ باشد و صحابه از مهاجر و انصار من السابقین الاولین و الذین
اتبعوهم باحسان رضی الله عنهم اجمعین ائمه اولیاء الله اند و پیشروان ایشان
در معاملت و قدوه ایشان در انفاس و قواد ایشان در احوال از پس انبیا
صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین ه و قال الشیخ العالم العارف ابو
عبد الرحمن محمد بن الحسین بن محمد بن موسی السلمی النیسابوری رحمه الله
فی رسالته سألت ان ابین لک طرفا من طرق اهل الملامة و اخلاقهم و احوالهم
فالذین لقبوا بالملامتیة ~~و اخلاقهم و احوالهم فالذین لقبوا بالملامتیة~~ هم
الذین زین الله تعالی بواطنهم بانواع الکرامات من القربة و الزلفة و الانس
و الاتصال و غار الحق سبحانه علیهم ان یجعلهم مکشوفین للخلق فاظهر
للخلق منهم ظواهرهم التی فی معنی الافتراق لیسلم لهم حالهم مع الحق سبحانه
و هذا من اسنی الاحوال ان لا یطلع الا علی الباطن علی الظاهر و هذا شبیه
بحال النبی صلی الله علیه و سلم لما رفع الی المحل الاعلی من القرب و الدنو و کان فی
قوسین او ادنی رجع الی الخلق و تکلم معهم فی الاحوال الظاهرة و لم یوثر من حال
الدنو و القربة علی ظاهره شیء و قال الصوفیة هم الذین یظهر علیهم انوار
اسرارهم شبیه بحال موسی علیه الصلوة و السلام لم یطق احد النظر الی وجهه
بعد کلام الله عز و جل و من اصول اهل الملامة ما قال عبد الله بن منازل رحمه الله
حین سئل عن اهل الملامة هم قوم لم یکن لهم فی الظاهر مراآة للخلق و لا لهم
فی باطنهم دعوی مع الله سبحانه و سرهم الذی بینهم و بین الله عز و جل لا یطلع
علیه اقاربهم و لا قلوبهم و قال بعضهم طریقة الملامة اظهار مقام التفرقة للخلق و
التحقق

بعين الجمع مع الحق سبحانه ومن اصولهم قضاء الحقوق وترك اقتضاء الحقوق ومن اصولهم ان الغفلة من الله الطف بالخلق النظر الى افعالهم واحوالهم ومن اصولهم ترك الانتصار للنفس والانتقام لها وبذل النفس لمن يهينها وقال ابو صالح القصار حين سأله عبد الله الحجام احب الى من ان تدعى عبد الله الزاهد او عبد الله العارف وكان ابو حفص رحمه الله اذا دخل البيت يلبس المرقعة والصوف وغير ذلك من ثياب القوم واذا خرج الى الناس خرج اليهم بزى اهل السوق ومن اصولهم انهم اذا دعوا لانفسهم اجابة دعوة حزنوا واستوحشوا وقالوا هذا مكر واستدراج ومن اصولهم فى الفراسة ان الانسان يجب ان يتقى من فراسة المؤمنين فيه ولا يدعى لنفسه فراسة لان النبى صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا فراسة المؤمن ومن يتقى فراسة الغير فيه كيف يدعى لنفسه فراسة وقالوا الحب ان تظهر الغنا والاستغنا ايام حيوتك فاذا مت اظهر فقرك حيتك بعد موتك ومن اصولهم مخالفة النفس فى جميع الاحوال وقال ابو يزيد البسطامى رحمه الله الخلق يظنون ان الطريق الى الله اشهر من الشمس وابين منها وانما سوالى منه سبحانه ان يفتح على من الطريق اليه ولو بمقدار راس ابرة وكذلك كانت سادات مشايخهم كلما كان حالهم مع الله تعالى اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا واشد ازدراء باحوالهم وانفسهم ٥ وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله فى معرفة منزل الملامتية من الحضرة المحمدية صلى الله عليه وسلم وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وممن تحقق به من الشيوخ حمدون القصار وابو سعيد الخراز وابو يزيد البسطامى رحمهم الله فالملامتية لا يتميزون عن المؤمنين بحالة زايدة يعرفون بها يمشون فى الاسواق ويتكلمون مع الناس لا يبصر احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة بشئ زايد على عمل مفروض او سنة معتادة فى العامة قد انفردوا مع الله سبحانه راسخين لا يتزلزلون عن عبوديتهم مع الله طرفة عين لا يعرفون للرياسة طعما باستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم تحتها قد علمهم الله سبحانه بالمواطن وما تستحقه من الاعمال والاحوال وهم يعاملون

عن ترك الكسب الزم الكسب فلان تدعى عبد الله الحجام ٥

كل موطن بما تستحقه وهم ارفع الرجال جازوا جميع المنازل ورأوا ان الله سبحانه قد احتجب عن الخلق فى الدنيا وهم الخواص له فاحتجبوا عن الخلق بحجاب سيدهم فهم من خلف الحجاب لا يشهدون فى الخلق سوى سيدهم فاذا كان فى الدار الاخرة وتجلى الحق سبحانه ظهر هولاء هناك بظهور سيدهم عز وجل وفى الصوفية متميزون عند العامة بالدعاوى وخرق العوايد من الكلام على الخواطر واجابة الدعاء وكل خرق عادة لا يتحاشون من اظهار شئ مما يؤدى الى معرفة الناس بقربهم من الله عز وجل فانهم لا يشاهدون فى زعمهم الا الله عز وجل وهذا الحال الذى هم فيه قليل السلامة من المكر والاستدراج والملامتية لا يتميزون عن احد فالشريعة كلها احوال الملامية فالملامتية اصحاب العلم الصحيح فهم الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى وهم اليد البيضاء فى علم المواطن واهلها وهم علم الموازين واداء الحقوق وكان سلمان الفارسى رضى الله عنه من اجلهم قدرا وهو من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا المقام وهو المقام الالهى فى الدنيا ويتضمن هذا المنزل من العلوم هذا العلم وهو علم الحكمة وعلم كشف الانسان ما فى نفس الملك وعلم الاخرة المعجلة والدنيا المؤجلة وهذا القدر كاف والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل ٥ ثم قال فى كتاب كشف المحجوب لارباب القلوب فى ذكر ائمة مشايخ الصوفية من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين ومنهم برادر مصطفى وغرق بحر بلا وحريق نار ولا ومقتداى اوليا واصفيا ابو الحسن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه اورا اندر طريقت شانى عظيم ودرجتى رفيع است ودر دقت عبارات از اصول حقايق حظى تمام تا حدى كه جنيد رحمة الله فرمود شيخنا فى الاصول والبلاء على المرتضى رضى الله تعالى عنه يعنى امام در علم طريقت ومعاملات طريقت على مرتضى است رضوان الله تعالى عليه علم طريقت را اهل طريقت اصول گويند ومعاملات طريقت بجمله خود بلا كشيدن است وحديث آيد كه يكى بحضرت او رضى الله تعالى عنه آمد وگفت يا امير المؤمنين مرا وصيتى فرماى فرمود لا تجعلن اكبر شغلك باهلك وولدك فان يكن اهلك وولدك من اولياء الله عز وجل فان الله لا يضيع اولياءه وان كان اهلك وولدك من اعداء الله عز وجل فما همك وشغلك

كنيت

لاعداء الله سبحانه يعنى اكبر شغل اهل واولاد را مهم ترين اشغال خود مكردانى كه اگر ايشان از دوستان خداى اند عز وجل خداوند عز وعلا دوستان خود را ضايع نكذارد و اگر ايشان دشمنان خداى اند اندوه دشمنان خداوند سبحانه چرا دارى وتعلق اين مسئله بانقطاع دل بود از دون حق جل جلاله هركاه كه بندگان تو خواهد بود كه وى خود عز وعلا بندگان خود را چنانكه خواهد ميدارد وموسى صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه فرزند شعيب را عليه الصلوة والسلام برحالتى هرچه صعب تر بگذاشت وبخداوند سبحانه تسليم كرد وابراهيم هاجر واسمعيل را عليهم الصلوة والسلام برداشت وبوادى غير ذى زرع برد وبخداوند سبحانه تسليم كرد انبيا عليهم الصلوة والسلام اهل واولاد را اكبر شغل خود نساختند وهمه دل اندر حق سبحانه بستند تا بتسليم امور بخداوند عز وعلا مراد دوجهانى برآمد اندر حال بى مرادى ودر معنى سخن امير المؤمنين على رضوان الله تعالى عليهم بنظم گفته اند شعر

فرزند بنده ايست خدا را غمش مخور | تو كيستى كه به ز خدا بنده پرورى
گر متبليست گنج سعادت از آن اوست | ور مدبر است دنج زيادت چه مى برى

وقال جعفر الصادق رضى الله عنه فى قوله سبحانه انما اموالكم واولادكم فتنة والله عنده اجر عظيم ٥ اموالكم فتنة لاشتغالكم بجمعها من غير وجهها ووضعها فى غير اهلها واولادكم فتنة باشتغالكم باصلاحهم فتفسدون انتم ولا يصلحون هم ٥ كذا فى حقايق السلمى رحمه الله ثم قال فى كتاب كشف المحجوب وماننداين سخن امير المؤمنين على رضوان الله تعالى عليه انست كه سايلى از وى پرسيد پاكيزه ترين كسبها چيست فرمود غنا القلب بالله سبحانه يعنى هر دل كه بخداوند سبحانه توانگر باشد نيستى دنيا ويرا درويش نكند وبهستى دنيا شادمان نشود ودرين معنى نيز گفته اند شعر

خاكش بسر كه بهر سراى انديشد | برجاى بماند ورجاى انديشد
انديشه نيست جز دامن گيرد | از گه ز هستى خداى نينديشد

ثم قال فى كتاب كشف المحجوب وحقيقت اين سخن امير المؤمنين على رضوان الله تعالى عليه بفقر وصفوت باز گردد واهل طريقت اقتدا بحضرت او كنند در معنى فقر وصفوت وتجريد از معلوم دنيا

عن ترك الكسب الزم الكسب فلان تدعى عبد الله الحجام ٥

ونظر بتقدير حق سبحانه ودر حقايق عبارات ودقايق اشارات اقتدا بحضرت او كنند ولطايف كلام او رضى الله تعالى عنه بيش از انست كه بعدد در آيد اما آن حقايق فقر وصفوت شمه گفته آيد بدانكه درويشى را درين راه مرتبتى عظيم است ودرويشان را خطرى بزرگ چنانكه خداوند عز وجل فرمود للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله الاية تعلق لام بمحذوف است والمعنى اعمدوا للفقراء او اجعلوا ما تنفقون للفقراء او الصدقات التى سبق ذكرها للفقراء وقيل تقدير للفقراء الذين صفتهم كذا حق واجب بدهيت انچه نفقه مى كنيد مر فقرا را آنان را كه باز داشته شده اند در راه خداى عز وجل جهاد ايشان را حبس كرده است وبكار دنيا مشغول نمى شوند محبوس اند براى جهاد احصرهم الجهاد عن الضرب فى الارض للكسب حبسوا انفسهم على الجهاد فى سبيل الله عز وجل لا يستطيعون ضربا فى الارض نمى توانند رفتن در زمين براى كسب تن خود را وقف كرده اند ابن جبير رضى الله عنه صاروا زمنى من الجراحات قتادة رضى الله عنه حبسوا انفسهم للغزو وحبسهم الفقر عن الغزو محمد بن الفضل البلخى رحمه الله منعهم علو همتهم عن رفع حوائجهم الا الى سيدهم ومولاهم جل وعلا وقيل يستغنون بعلم الله عز وجل لهم عن السوال وهو اول احوال الرضا وقنعوا مع الله بكرمهم فلم يرجعوا منه الى غيره سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنه ميگويد اين فقرا كسانى بودند كه در حروب جراحات بايشان رسيده بود از مرض وجراحت نمى توانستند بكسب مشغول شدن وقيل هم مهاجروا قريش ابن عباس رضى الله عنهما هم اهل الصفة والصحابة رضى الله عنهم كانوا يدرسون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار ويغزون مع كل سرية وفى معالم التنزيل للامام محيى السنة ابى محمد البغوى رحمه الله هم الفقراء المهاجرون كانوا نحوا من اربعمائة رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشاير كانوا فى المسجد يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون فى كل سرية وهم اصحاب الصفة وكان من عنده فضل اتاهم به اذا امسى حث الله تعالى عليهم الناس اصحاب صفه صفه مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعتى بودند از مهاجران قريش در مدينه ايشان را مسكنى نبود واقربا

كنيت

وعشایرنداشتند مسکن ایشان صفه مسجد بود شب قرآن می اموختند
و روز دانه خرما می کوفتند وچیزکی از قوت بآن حاصل می کردند هرگاه
لشکر اسلام بر نشستی ایشان بر دیگران سبقت کردندی اگر کسی را شام فضل
طعام بودی بر ایشان میفرستاد وکان صلی الله علیه وسلم یستفتح بصعالیک المهاجرین
رسول صلی الله علیه وسلم در حرب نصرت بایشان طلب میکرد سو در چشم من
ای تا توهم بینی یک تن که بصد هزار جان ماند روزی رسول صلی الله علیه
وسلم بر ایشان رسید و فقر و فاقه وطیب قلوب ایشان در رجحان شدت
دید فرمود بشارت مر شما را ای اصحاب صفه هرکه از امت من برین نعت و صفت
بود که شما اید راضی بحال خود از رفقاء من بود در جنت یحسبهم الجاهل اغنیاء
من التعفف بندارد ایشان را نادان بحال ایشان توانگران از تعفف نیازی
وخویشتن داری وترک سوال واستغنا از مردم وتنزه از طمع تعرفهم بسیماهم
شناسی تو ایشان را بنشان ایشان زردی روی وخشکی لب و رثاثت
هیئة وتخشع وتواضع تعرف بنور جباههم وهیئة سحناتهم واستواء
فی الاحوال وصرف اوقاتهم فی العبادات وطیب قلوبهم وحسن حالهم و
بشاشة وجوههم ونور اسرارهم وجولان ارواحهم فی ملکوت ربهم عز
وجل دون همهم بفقرهم وغیرتهم علی فقرهم وملازمتهم اياه واستقامة احوالهم
عند موارد البلاء علیهم وایثارهم ما یملکون مع الحاجة الیه واستبشار قلوبهم
عند انکسار نفوسهم انهم عرفاء فقراء اهل الله لما یعرفهم الا الله ومن هو منهم
وانه لیس علی سترهم ذرة من الابنات للاغنیاء وانهم وقفوا نفوسهم وحبسوها
علی طاعة الله عز وجل وقلوبهم علی معرفته وارواحهم علی محبته واسرارهم علی
رؤیته ومشاهدته هم اغنیاء فی الظاهر واشد الناس افتقارا الی الله عز وجل
واستغنائه فی الباطن لا یسألون الناس الحافا الالحاف الالحاح وهو اللزوم
وان لا یفارق الا بشیء یعطاه من قولهم لحفنی من فضل لحافه ای اعطانی
من فضل ما عنده واللحاف کل ثوب تغطیت به وعلیه ملحفة ولحاف ولحفة
ثوبا والحفه والتحف به وتلحف ومن الحاف الحف المجاز السائل ان اشمل بسؤاله

وهو مستغنی عنه ولا حمت فلانا لازمته ولحفنی فضل لحافه ای اعطانی
فضل عطائه وعن النبی صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی یحب الحیی الحلیم المتعفف
ویبغض البذی السائل الملحف حق تعالی فقیر شرمسار برد باد تعفف نیاز را
دوست میدارد و دشمن میدارد دراز زبان بسیار خواهنده الحاح کننده را
لا یسألون الناس الحافا نخواهند از مردمان چیزی بالحاح واگر خواهند
بلطف وبتعریض نه بتصریح ومعناه انهم ان سألوا سألوا بتلطف ولم یلحوا
وقیل هو نفی للسؤال والالحاف جمیعا کقوله علی لاحب لا یهتدی بمناره
یرید نفی المنار والاهتداء به اکثر مفسران واهل تحقیق گفته اند مراد نفی سوال
است والحاح ولجاج فلا یسألون الناس اصلا لانه سبحانه قال من
التعفف والتعفف من العفة وهی ترک السؤال یقال عف عن الشیء
اذا کف ولانه عز وجل قال تعرفهم بسیماهم ولو کانت المسئلة من
شانهم لما کانت حاجة الی معرفتهم بالعلامة اللهم الا ان یقال ان المراد
اثبات السوال علی الفرض والتقدیر ومن ثم جاء فی التفسیر الاول بان النفی
للشک والحافا مفعول من اجله او منصوب علی المصدر لان السؤال بالحاف
نوع منه او علی الحال وقال الجنید رحمه الله کلت السنتهم عن سؤال من یملک
الملک فکیف من لا یملکها وقال الامام القشیری رحمه الله لیست تلک السیماء
مما یلوح للبصر تلک سیما تدرکها البصیرة لا اشراف علیهم لابنوار الاحدیة وان جرى
منهم من الخلق سؤال بدون الالحاف فتلک صیانة لهم وستر لقصتهم لیلا یحظهم
علیهم الخلق بعین السؤال ولیس علی سترهم ذرة من الابنات للاغنیاء ٥ و
ما تنفقوا من خیر علی من انفقتم غنیا کان او فقیرا فان الله به علیم ای بان ذلک لا انفاق
لداولیعرع فیجازی لحسبه ٥ پس درویشی را در راه خداوند عز وجل مرتبه
عظیم است و درویشانرا نزد خداوند عز وجل خطری بزرگ است و رسول صلی
الله علیه وسلم فقر اختیار کرد و بیز فرمود ان الله تعالی یقول یوم القیمة ادنوا منی
احبائی فیقول الملائکة من احباؤک فیقول الله تعالی فقراء المسلمین ٥ وما
نداین در فضیلت فقرا ایات واحادیث بسیار است و در وقت مهتر عالم

عالم صلی الله علیه وسلم فقرا مهاجرین بودند آنان که اندر حکم آداب عبودیت
وصحبت متابعت پیغامبر صلی الله علیه وسلم نشسته بودند اندر مسجد وی
واز اشغال جمله اعراض کرده وترک معارضه کرده وخداوند تعالی را بدان
روزی خود باور داشته وتوکل بروی کرده پس خداوند عز وجل فقر را
مرتبتی بزرگ داده است وفقرا را بان درجه مخصوص کرده ایشان تا ترک
اسباب ظاهری وباطنی کرده اند وبکلیت بمسبب رجوع تا فقر ایشان فخر
ایشان شد اما فقر را رسمیست وحقیقتی انکه رسم دید با رسم بیارامید
وچون مراد نیافت از حقیقت برمید وانکه حقیقت یافت روی از موجودها
بر تافت ودر فنا کل در رویت کل ببقا کل بشتافت من لم تعرف سوا رسمه
لم یسمع سوی اسمه پس فقر آن باشد که بهستی اسباب غنی نگردد و بنیستی اسباب
سبب احتیاج او نشود وجود وعدم آن نزد او یکسان بود واگر ان بنسبت
حرم تر بود روا باشد از ان که مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم گفته اند هرچند
درویش بدست تنگ تر بود روا بود که حال بروی کشاده تر بود وجود معلوم
درویش را شوم بود هیچ چیز را در بند نکند الا بان مقدار در بند شود متاع
دنیا متاع باشد از راه رضا ودر حدیث است الفقر عز لاهله چیزی که اهل را
عز بود نااهل را ذل بود وعز ش آنست که فقیر محفوظ الجوارح بود از زلل ومحفوظ
الحال از خلل نه بر تنش ذلت ومعصیت رود نه بر حالش خلل وافت گذرد
ظاهرش مستغرق نعم ظاهر وباطنش مستغرق نعم باطن تنش روحانی ودلش ربانی از
وخلق را بدو حوالت وادم را بدو نسبت نمانده انرا حوالت خلق ونسبت آدم
فقیر باشد وبملک این عالم غنی نگردد کوبین در پله ترازوی فقر بپر پشه نسنجد
ویک نفس فقیر در هر دو عالم نگنجد و خلاف کرده اند مشایخ رضی الله عنهم رحمهم الله
در فقر وغنا تا کدام فاضلتر است از یحیی بن معاذ رازی واحمد بن ابی الحواری
وحارث محاسبی وابو العباس بن عطا ورویم وابو الحسن بن سمعون واز
متاخران از شیخ المشایخ شیخ ابو سعید ابو الخیر رحمهم الله منقولست که غنا فاضلتر
است از فقر زیرا غنا صفت حق است سبحانه وفقر بروی روا نباشد ودر حقیقت غنا

مر حق را سبحانه نامیست بسزا وخلق مستحق این نام نباشند وفقر مر خلق را
نامیست بسزا وبر حق سبحانه روا نباشد وانکه بمجاز هر کسی را غنی خوانند
نه چنان بود که غنی بر حقیقت بود غنا ایشان با وجود اسباب بود ووی سبحانه
مسبب الاسباب است وغنا او را سبب نیست غنا حق سبحانه آنست که
ویرا بهیچ کس نیاز نیست و هرچه خواهد مرلوش را دفع نیست همیشه باین
صفت بوده باشد وغنا خلق مثال معیشتی با وجود مسرتی یا رستن از
آفتی یا ارام بمشاهدتی واین جمله حدوث وتغیر بود وسرمایه طلب وحسرت
وموضع عجز وتذلل پس اسم غنا بنده را مجاز بود وحق را سبحانه حقیقت
قال الله عز وجل یا ایها الناس انتم الفقراء الی الله ونیز فرمود والله الغنی
وانتم الفقراء بر نعمت شکر فرمود وشکر را سبب زیادتی نعمت کرداینده وبر فقر
صبر فرمود وصبر را سبب زیادتی قربت کرداینده وگفت ان الله مع الصابرین
وغنا که مشایخ رحمهم الله مر انرا فضل نهند بر فقر نه این باشد که عوام مر انرا
غنا گویند عوام کثرت دنیا ویافتن کام ومراد را غنا خوانند غنا نزد عوام
یافت نعمت بود ونزد اهل حقیقت یافت منعم وشیخ ابو سعید قدس الله تعالی
روحه فرموده الفقر هو الغناء بالله ومرادش از ان کشف ابدی باشد بمشاهدت
گویم مکاشف ممکن الحجاب باشد اگر صاحب مشاهدت را محجوب کرداند
محتاج مشاهدت باشد وچون احتیاج آمد اسم غنا ساقط شد غنا بخداوند
عز وجل قائم الصفه وثابت المراد باشد وبا اقامت مراد واثبات اوصاف
ادمیت غنا درست نیاید که عین ادمی خود مر غنا را قابل نیست از انکه وجود
بشریت عین نیاز باشد وعلامت حدوث عین احتیاج پس باقی الصفة غنی
نباشد وفانی الصفة مر هیچ اسم را شایسته نباشد پس الغنی من اغناه الله
عز وجل پس اقامت بخود صحبت بشریت بود واقامت بحق سبحانه محو صفت
غنا بر حقیقت بر بقا صفت درست نیاید که بقا صفت محل علت بود وموجب
افت وفنا صفت خود غنا نباشد زیرا مرچه بخود باقی نبود از انانی نبود پس
غنا را فنا صفت باید وچون صفت فانی شد محل اسم ساقط شد نه بر کس نه اسم فقر افتد

غنا و بار جمله مشایخ رحمهم الله و بیشتری از عوام فضل نهند فقر را بر غنا
از آنکه کتاب و سنت بفضل فقر ناطق است و بیشتری از امت برین مجمع
و در حکایات یافتم که روزی میان جنید و ابن عطا رحمهما الله این مسئله
میرفت ابن عطا رحمه الله دلیل آورد بران که اغنیا فاضلترند که با ایشان
بقیامت حساب کند و حساب شنوانیدن کلامهم بی واسطه باشد
در محل عتاب و عتاب از دوست بدوست باشد و جنید رحمه الله فرمود
اگر با اغنیا حساب کند از درویشان عذر خواهد و عذر فاضلتر است
از عتاب و اینجا لطیفه عجیب است گوییم در تحقیق محبت عذر بیگانگی بود
و عتاب مخالفت دو دوست و در تحقیق دوستی نه دوست از دوست
چیزی طلبد و نه دوست فرمان دوست را ضایع کند و دیگر گفته‌اند که ظلم
من تمنی ابن ادم امیرا و قد سماه ربه عز و جل فقیرا و در حسبت فقر سلیمان
چون غنا سلیمان بود ایوب را علیه الصلوة والسلام در شدت صبر
گفت نعم العبد و سلیمان را در استقامت ملکش فرمود نعم العبد چون رضاء
رحمن جل ذکره حاصل شد فقر سلیمان چون غناء سلیمان گردانید و از استاد
امام ابو القاسم قشیری رضی الله عنه شنودم که فرمود در فقر و غنا من آن
اختیار کنم که حق سبحانه برای من اختیار کند و مرا دران نگاه دارد اگر توانگر
دارم غافل و گذاشته نباشم و اگر درویش دارم حریص و معترض نباشم پس
غنا نعمت اعراض در وی آفت و فقر نعمت حرص در وی آفت معانی جمله
نیکو روشن اندران مختلف فقر فراغت از ما دون غنا مشغولی دل بغیر
و چون فراغت آمد فقر از غنا اولیتر نه و غنا از فقر اولیتر نه غنا کثرة متاع
و فقر قلت آن و متاع جمله ازان خداوند عز و جل چون طالب بترک ملک بگفت
شرکت از میانه برخواست و از مرد و اسم فارغ شد و مشایخ طریقت رضی
الله تعالی ارواحهم هر یک را درین معنی رمزیست رویم بن محمد رحمه الله گوید من
نعت الفقیر حفظ سره و صیانة نفسه واداء فریضته از نعت فقیر آنست که
سرش از اعراض محفوظ باشد و تنش از آفت مصون و حکم احکام فرایض بروی

جاری آنچ بر اسرار گذرد ظاهر را مشغول نکرده‌اند و آنچ بر ظاهر گذرد اسرار را
مشغول نکرده‌اند غلبه آن ارکان او را مرباز ندارد و این علامت ازالت بشریت
بود که بنده کل موافق حق گردد و تحقیق گردد طبیعتش از مراد خالی بود و بشر حافی
رحمه الله گوید افضل المقامات اعتقاد الصبر علی الفقر الی القبر اعتقاد کردن
بر مداومت بر صبر بر درویشی و صبر و اعتقاد از جمله مقامات بنده باشد
و فقر و فنا مقامات بنده باشد و ظاهر این قول تفضیل فقر است بر غنا و
اعتقاد کردن که هرگز از طریق فقر روی نگردانم و شبلی رحمه الله گوید الفقیر
لا یستغنی بشیء دون الله تعالی فقیر بدون حق سبحانه بهیچ چیز آرام نیابد
از آنکه جزوی او را مراد و کام نباشد و ظاهر هر لفظ آنست که جز باو توانگر
نیابی چون او را یافتی توانگر شدی پس هستی تو دون وی است چون توانگری
بدون وی یابی تو حجاب توانگری گشتی و چون تو از راه برخیزی توانگر که
باشد و این معنی نیک غامض و لطیف است بنزد اهل این و حقیقت این
آن بود که الفقر ان لا تستغنی عنه معنی فقر آن بود که مرادرا هرگز غنا نباشد
و این آن معنیست که ابن یزید گفت رضی الله عنه که اندوه ما ابدیست نه هرگز
همت ما مقصود را بیابد و نه کلیت ما نیست گردد در دنیا و آخرت زانک یافتن
چیزرا مجانست باید و باوی سبحانه مجانست نه و اعراض از حدیث وی را غفلت
باید و درویش غافل نه پس گرفتاری افتاده است همیشگی و راهی حسن مدعی صعب
مشکل و آن دوستی است با آنکه کسب را بدیدار او و راه نه و وصال وی از جنس
مقدور خلق نه و بر فنا تبدل صورت و بر بقا تغیر روا نه هرگز فانی باقی
شود تا وصلت بود و یا باقی فانی شود تا قربت بود و باز دوستان وی از
سر تسلی دل عبارتی مزخرف ساخته و آرام جان را مقامات و منازل و
طریق هویدا کرده و عبارات ایشان از خود بخود و مقامات ایشان از جنس بجنس
و حق سبحانه منزه از اوصاف و احوال خلق و شیخ المشایخ ابو القاسم
الجنید بن محمد رضی الله عنه گوید یا معشر الفقراء انکم انما تعرفون بالله و تکرمون
بالله فانظروا کیف تکونون مع الله عز و جل اذا خلوتم به ای چون خلق شما را از درویش

خوانند حق شما بگزارند شما حق طریقت درویشی چگونه خواهید گزارد باز پس تر
ما از آن کسی نباشد که خلقش از آن او دانند و او از آن او نبود و خنک
آن کسی که خلقش از آن او دانند و او از آن او بود و عزیزتر از آن آن بود
که خلق او را نه از آن او دانند و او از آن او باشد و از مشغولی خلق فارغ
و چشم خلق بجمله از روزگار او فرو دوخته درویش در کل معانی فقر عاریت
است اما گذرگاه اسرار ربانی است آنچ بروی گذرد او راه ابدیت راه روشن دارد
این حدیث مرد را علامت کمال ولایت بود تولا کردن محل کمالست پس طالب
این قصه را چاره نیست از راه ایشان رفتن و مقامات ایشان سپردن
و عبارات ایشان بدانستن و راه معانی آن سپردن و برعایت حق از مشغول
بودن و باز علما این طریقت را در تفضیل فقر بر صفوت و صفوت بر فقر
خلاف است نزد گروهی فقر تمامتر از صفوت و نزد گروهی صفوت تمامتر از
فقر آنان که فقر را مقدم بر صفوت گویند فقر فنا کلی بود و انقطاع اسرار و صفوت
مقامی از مقامات فقر چون فنا حاصل آمد مقامات جمله ناچیز گشت و آنان
که صفوت را مقدم دارند گویند فقر شی موجود است اسم پذیر و صفوت
صفاست از کل موجودات و صفا عین فنا بود و فقر عین غنا پس فقر از
اسامی مقامات است و صفوت از اسامی کمال و اندرین سخن دراز گشته
است اندرین زمانه و عبارت مجرد نه فقر است و نه صفوت باتفاق و طریقت
منزه است از ترهات مدعیان جمله او لیا تحلی برسند که محل غاید و درجه
و مقامات فانی گردد و عبارات ازان معنی منقطع شود نه شرب ماند نه ذوق
نه صحو نه محو آنگاه ایشان نامی طلبند مر وی را تا بدان معنی رسند که اندر
تحت اسم نیاید و مستعمل صفت نگردد آنگاه هر کسی نامی را که معظم‌تر بود بنزد
ایشان بران معنی پوشند در آن اصل تقدیم و تاخیر روا نباشد تا کسی
گوید که این مقدم یا آن مقدم تقدیم و تاخیر در تسمیات بود گروهی را نام فقر
مقدم‌تر نمود و بر دل ایشان معظم‌تر بود از آنکه تعلق بخداوندی و تواضع بود
و گروهی را نام صفوت مقدم‌تر نمود و بر دل ایشان معظم‌تر بود از آنکه برفع کدورات

فقیر ع

آن

و فنا آفات نزدیکتر بود و مراد همه ازین دو قسمت اعلام بود و نشان این معنی آن بود که
عبارت از آن منقطع بود تا با یکدیگر دران باشارت سخن میگفتند مرین گروه
را خلاف نیفتاد اگر عبارت از فقر کردند یا از صفوت باز اهل عبارت و ارباب
اللسان را که از تحقیق آن معنی بی خبر بودند در مجرد عبارت سخن رفت یکی را
مقدم داشتند و یکی را مؤخر آن دو گروه رفتند بالحقیق معانی و این دو گروه
ماندند در ظلمت عبارت و در جمله چون کسی را آن معنی حاصل بود و مراورا قبله
دل خود کرد اینجا باشد اگر او را فقیر خوانند یا صوفی خود و نام اضطراری بود
مران معنی را که تحت اسم نیاید و این خلاف از وقت ابو الحسن بن سمعون باز است
رحمه الله که وی چون در کششی بودی که تعلق ببقا داشتی فقر را بر صفوت مقدم
داشتی و باز چون در محلی بودی که تعلق بفنا داشتی صفوت را بر فقر مقدم
داشتی ارباب معانی او را سوال کردند گفت طبع را در فنا و نگونساری
مشربی تمام است و در بقا و علو نیز همچنین چون در محلی باشم که تعلق ان بفنا
بود صفوت را مقدم گویم بر فقر و چون در محلی باشم که تعلق ان ببقا بود فقر را
مقدم گویم بر صفوت اینست فرق میان فقر و صفوت معنوی اما صفوت و
فقر معاملتی از روی تجرید دنیا و تخلی دست از آن آن خود چیزی دیگر است
و حقیقت آن بفقر و مسکنت باز گردد و گروهی از مشایخ رحمهم الله گفته‌اند
فقیر فاضلتر از مسکین بود از آنکه مسکین صاحب معلوم بود و فقیر تارک
معلوم و صاحب معلوم اندر طریقت ذلیل باشد که در حدیث است تعس عبد
الدرهم و تعس عبد الدینار و تارک معلوم عزیز باشد اعتماد صاحب معلوم
بر معلوم بود و اعتماد تارک معلوم بر خداوند عز و جل و باز گروهی از مشایخ
رحمهم الله گفته‌اند مسکین فاضلتر است از فقیر از آن بود که متعلق بسببی
باشد و مسکین آنکه منقطع الاسباب بود و در حدیث آمده است اللهم
احینی مسکینا و امتنی مسکینا و احشرنی فی زمرة المساکین و گروهی از فقرا رحمهم
الله گفته‌اند فقیر صاحب بلغه بود و مسکین مجرد از بلغه و گروهی از صوفیان رحمهم الله
گفته‌اند مسکین صاحب بلغه بود و فقیر مجرد از بلغه پس این اختلاف در اهل مقامات

قف 2

[illegible] ابو الحسن [illegible] بن سمعون [illegible] البغدادی [illegible]
[illegible] رحمه الله [illegible]
[illegible] هکذا قال ابو نعیم الحافظ و قال ابو الحسن [illegible] انه توفی
[illegible] فی النصف من ذی القعدة و دفن [illegible]
العباس [illegible] و عشرین [illegible] و دفن
[illegible]
بلغت بعد الشباب

از مشایخ باختلاف فقرا رضی الله تعالی عنهم لعمین متصل لست ه و فی کتاب
اداب المریدین للشیخ العارف الربانی ذی المقامات العلیة و الکرامات السنیة
و التصانیف المنیعة الوثیقة فی الشریعة و الحقیقة ضیاء الحق و الدین ابی
النجیب عبد القاهر بن عبد الله السهروردی القرشی البکری رحمه الله نسبه
الی ابی بکر الصدیق رضی الله عنه بینه و بینه اثنا عشر ابا و قد توفی رحمه الله سنة
ثلاث و ستین و خمسمائة و توفی قبله الحافظ الثقة محدث المشرق تاج الاسلام
الامام عبد الکریم بن محمد بن منصور المروزی السمعانی صاحب کتاب الانساب
و غیره رحمه الله فی سنة احدی و ستین و خمسمائة و اجمعوا علی ان الفقر افضل
من الغنا اذا کان مقرونا بالرضا فان احتج محتج بقول النبی صلی الله علیه و سلم
الید العلیا خیر من الید السفلی و ابدا بمن تعول اخرجه البخاری رحمه الله
و غیره ه و قال الید العلیا هی المعطیة و الید السفلی السائلة قیل له الید
العلیا نالت الفضیلة باخراج ما فیها و الید السفلی تجد المنقصة بحصول
الشیء فیها ففی تفضیل السخاء و العطاء دلیل علی فضل الفقر فمن فضل الغنا
للانفاق و العطاء علی الفقر کان کمن فضل المعصیة علی الطاعة لفضل التوبة ه
و فی آخر هذا الحدیث و من یستعفف یعفه الله عز و جل و من یستغنی یغنه الله
عز و جل اخرجه البخاری رحمه الله ه قال الخطابی رحمه الله اری ان المتعفف فی الاخذ
اولی من المنفق لان الحدیث مسوق لذکر التعفف عن السؤال فکان ذکر
التعفف اولی من النفقة و الله تعالی اعلم ه و فی ترجمة العوارف اهل معنی در تفضیل
فقر بر غنا و غنا بر فقر سخن رانده اند و مذهب صحیح آنست که بنسبت با مبتدیان
و متوسطان فقر از غنا فاضلتر است و بنسبت با منتهیان هر دو متساوی
اند چه صورت غنا معنی فقر و حقیقت ان از ایشان سلب نتوان کرد چنانکه
گفته اند الفقر ان لا یکون لک فاذا کان لا یکون لک فقر چند صورت فقر و غنا
او را یکسان بود صفت بذل و ایثار صورت غنا بر وی باقی نگذارد چنانکه
نوری رحمه الله فرموده نعت الفقیر السکون عند العدم و البذل عند الوجود و دیگری
فرموده الاضطراب عند الوجود و فقرا محتوی چند طایفه اند طایفه آنکه دنیا و اسباب

بتبع السین المهملة فی الجامع البطن من تمیم کذا فی کتاب الانساب و فی نسخة ابن الصلاح الحافظ الدمشقی له الله المتوفی علیه قید بکسر السین ه منه

وغنا م

از ایشان هیچ ملک نه بینند اگر چه در تصرف ایشان بود و هر چه بدست ایشان
رسد بذل و ایثار کنند و بدان توقع غرضی در دنیا و آخرت نداشته باشند و طایفه
آنکه با این وصف اعمال و طاعات را اگر چه از ایشان صادر شود هم از خود
نه بینند و بران عوضی چشم ندارند و طایفه آنکه با این دو وصف هیچ حال
و مقام از آن خود نه بینند بلکه جمله لطف حق و فضل او دانند و طایفه آنکه
با این اوصاف ذات و هستی خود را از آن خود نه بینند بلکه خودی خود را
از آن خود نه بینند ایشان را نه ذات بود و نه صفت نه حال نه مقام نه فعل
نه اثر در هر دو عالم هیچ ندارند و این وصف که هیچ ندارند هم ندارند محو فی محو
محو فی محو و مقام الفقر فخری باین معنی است و این آن فقر است که بعضی از صوفیه
رحمهم الله ورای آن هیچ مقام اثبات نکرده اند و صاحبان این فقر را در دو کون
هیچ کس نشناسد مگر حق سبحانه چه خداوند عز و جل غیرت خواص
اولیا خود را از نظر اغیار مستور داشته تا غایتی که از نظر خودشان مستور
باشند که اولیائی تحت قبابی لا یعرفهم غیری و این فقر مقام صوفیان
و منتهیان است نه مقام سالکان چه واصل را قدم حکامی بود که بعد از قطع
جمیع منازل و عبور بر جمله مقامات میسر گردد و همچنین در جمله مقامات
و هر چند غرض از ذکر مقامات معرفت منازل سالکان است و لیکن
در هر مقامی اشارتی بر رتبه واصل کرده می آید و اسم فقر بر کسی که رغبت دارد
بدنیا اگر چه هیچ ملک ندارد عاریت و مجاز است چه فقر را اسمی است و رسمی
و حقیقتی اسمش عدم ملک با وجود رغبت در دنیا و رسمش عدم ملک با وجود
زهد یعنی صرف رغبت از متاع دنیا و اعراض دل از اعراض او و حقیقتش
عدم امکان تملک چه اهل حقیقت بواسطه آنکه جمیع اشیا را در تصرف و ملکیت
مالک الملک جل ذکره بینند امکان حوالت مالکیت بغیر او سبحانه روا ندارند
و فقر ایشان صفتی ذاتی بود که بوجود اسباب و عدم ان متغیر نگردد اگر تمام
مملکت عالم در حوزه تصرف ایشان آید همچنان خود را از تملک بری دانند و
مترجمان که از حقیقت فخر از آن نشانی یافته اند و معنی فقر در ذات

اشارت م

ایشان متجوهر و ذاتی گشته است فقر ایشان امری عارضی و مجازی بود و
بحدوث اسباب متغیر شود و خود را متملک ان چه بینند و صوفی را عبور
بر مقام فقر ان جمله شرایط و لوازم است و هر مقام که از آن ترقی کند صفای
و نقاوت از آن انتزاع نماید و رنگ مقام خویش دهد پس فقر را در مقام صوفی
وصفی دیگر زاید بود و آن سلب نسبت جمیع اعمال و احوال و مقامات است
از خود چنانکه هیچ عمل و هیچ حال و هیچ مقام از خود نه بیند بس که دراند و جود
بود و نه ذات و نه صفت محو در محو و فنا در فنا و این حقیقت فقر است
که مشایخ رحمهم الله در فضیلت ان سخن گفته اند و آنچه شیخ الاسلام در معنی فقر یاد
کرده شد رسم فقر است و صورت ان و شیخ ابو عبد الله محمد بن خفیف رحمه الله
فرموده لیس الفقر عدم الاملاک و الخروج عن احکام الصفات و این حد
جامع نیست و شامل بر رسم فقر و حقیقت ان و فوقیت مقام فقر چنانکه ابو
العباس نهاوندی رحمه الله گوید نهایة الفقر بدایة التصوف بل نهایته بدایته یعنی
نهایة الفقر بدایة التصوف بر آنست فقیر با ارادت فقر محجوب بود و صوفی
را هیچ ارادت مخصوص نباشد و در صورت فقر و غنا ارادت او در ارادت
حق سبحانه محو باشد بل ارادت او عین ارادت حق عز و علا بود ه و فی
شرح منازل السائرین قال الله تعالی یا ایها الناس انتم الفقراء الی الله
الفقر اسم للبراءة من رؤیة الملکة ش و فی بعض النسخ للبراءة من الملکة فالفقیر
هو الذی لا یری الملک الا لله عز و جل فمن لم یخرج عن نفسه لله تعالی و لم یصل
الی حقیقة معنی قوله عز و جل اسلمت وجهی لله فقد ادعی فی نفسه الملک و لم یصح له
الفقر و قد اجمعت هذه الطائفة ان من لم یتحقق له الفقر لم یحل الله تعالی له و هذا
المعنی سنة الله التی قد خلت فی عباده و هو علی ثلث درجات
الدرجة الاولی فقر الزهاد و هو نفض الیدین من الدنیا ضبطا او طلبا و اسکات
اللسان عنها ذما او مدحا و السلامة منها طلبا او ترکا و هذا هو الفقر الذی
تکلموا فی شرفه ش نفض الیدین اخلاؤهما عن ضبط الدنیا و طلبها و ترکها
بالکلیة ای الامتناع عن کلا الامرین فان اتته بذلها و ان لم تأته لم یطلبها

و اسکات اللسان عن ذمها و مدحها فان کلا الامرین اشتغال بها و تعرض لها
و المطلوب هو الفراغ عنها و عن ذکرها الی المقصود و السلامة منها طلبا و ترکا
بان لا یعلق قلبه بها باطنا و لا یشتغل بها ظاهرا لا یطلبها و لا یترکها فان الترک
مع کونه اشتغالا بها قد تعرض له بسببه آفات کالعجب و الدعوی و الریا
و طلب الجاه کما قیل لبعضهم ترک الدنیا للدنیا و اذا کان الترک مضرا فکیف
بالطلب فانه شاغل صارف عن المقصود مهیج للحرص و الشح و الطمع فالسلامة
منها طلبا و ترکا هو الفلاح و هو ان لا یکون لها قدر عنده فتطلب او تترک و
هذا هو الفقر الذی تکلموا فی شرفه و له مراتب فوق هذا م و الدرجة الثانیة
الرجوع الی السبق بمطالعة الفضل و هو یورث الخلاص من رؤیة الاعمال و یقطع
شهود الاحوال و یمحص من ادناس مطالعة المقامات ش ای الرجوع
الی سابقة الازل و هو علمها لذلک فیعلم ان استعداده من الفیض الاقدس
فیعینه له فضلا عن وجوده و کماله فیری ان وجوده و اعماله و احواله و مقاماته
و کل ما یعتد و کمالاته کلها فضل من الله محض من غیر استحقاق له فیتخلص من رؤیة
اعماله و شهود احواله و یتطهر من ادناس رؤیة مقاماته و یتحقق ان کل ما کان
ینسبه الی نفسه و یعتد به من صفاته فاعتباره و رؤیته دنس و لوث
و هذا الشهود ذنب کما یقال وجودک ذنب لا یقاس به ذنب فیتجرد من الکل و یرجع
الی الله فقیرا م و الدرجة الثالثة صحة الاضطرار و الوقوع فی ید المنقطع الوحدانی
و الاحتباس فی بیداء قید التجرید و هذا هو فقر الصوفیة ش صحة الاضطرار
تحقق اضطراره و شهود ان کل ما یجری علیه حکم سابقة الازل فلا اختیار له
اذ لا فعل له و لا وصف و لا وجود فهو مضطر فی الوقوع فی ید المنقطع الوحدانی و هو
حضرة الجمع و محل انقطاع الاعتبارات و عنه حیث لا یبقی فیه رسم و لا ما یقع علیه
اسم السوی و سموه منقطعا بفتح الطاء اسم مکان لانقطاع الکل فیه و الاحتباس فی
قید التجرید ای البقاء فی الحضرة الاحدیة التی لا رسم فیها و لا اسم و لا وصف و فی
حضرة الذات و قیدها بقید التجرید لان الاطلاق لا ینافی التعدد الاسمائی
و التکثر النسبی و لما تقید بقید التجرید و الفردانیة فمعناه ان لا یکون معه شیء قال

ومنها فقر الصوفية وهو غير فقر المتصوفة لان التصوف هو التخلق ونهايته مقام الفتوة
الذي هو مبدأ السير الى مقام الولاية الذي هو مقام الصوفية وهو المتحقق بحقيقة الحق سبحانه
ففقر الصوفية هو الفناء في احدية جمع الذات وهو الذي ورد فيه الفقر سواد
الوجه في الدارين اي الفناء الصرف والعدم المحض في الدنيا والآخرة وهو الاستهلاك
في عين الذات لان العدم هو السواد الظل والوجود هو البياض والنور وله مقام
الخاصة وفي شرح التعرف في الباب الخامس والثلاثين في الفقر فقر اصل بزرگست
وحقيقت فقر نياز مندیست وبنده جز نیاز مند نباید قال الله تعالى يا ايها الناس
انتم الفقراء الى الله پس اگر بنده معترف گردد همه فقیرست ومعرفا که از بدون
حق است سبحانه همه فقر است چون با غیر حق را میدغی کی باشد وفقیر پرایه
مؤمن است در حدیثست الفقر ازين للمؤمن العذار الجيد على خد الفرس
وفقر پیشه پیغمبر است صلى الله عليه وسلم چنانکه در حدیثست لي حرفتان
الفقر والجهاد ونیز در حدیث است الفقر اسرع الى من يحبني من السيل الى
منتهاه چون محبت مصطفى صلى الله عليه وسلم این واجب کند محبت حق سبحانه
اولی تر ونیز مصطفی صلى الله عليه وسلم دعا کرد اهل بیت خویش را وفرمود
اللهم اجعل رزق اهل بيتي كفافا قوت يوم بيوم وشک نیست که اهل بیت
خویش را آن گزیند که بهتر بود قال ابو محمد الجريري صحة الفقر ان لا يطلب المعدوم
حتى يفقد الموجود درستی فقر آنست که تا با وی هیچ از دنیا موجود است دیگر طلب
نکند چون آن که داشت معدوم گشت اکنون طلب کند از حلال بقدر حاجت صلاح
معاش را و تقویم نفس را و اقامت شریعت را نه از استکثار وجمع ومنع زانکه
چیزی طلب کند که بوی محتاج نیست از وی فایت شود آنچه بوی محتاج است
وچون قوت دارد وبا نام فقر دنیا طلبد بتر از می خوردن وزنا باشد از بهر آنکه
آن طلب کردن را جز محبت دنیا علت نیست وحب الدنيا راس كل خطيئة دیگر
معدوم طلب نکند تا موجود گم نکند وموجود بحقیقت حق است سبحانه وتعلق
اندر جنب حق عز وعلا همه معدوم وطلب معدوم نشان آنست که حق نیافته
است وقال ابن الجلاء رحمه الله الفقر ان لا يكون لك فاذا كان لا يكون لك ابو عبد
الله بن الجلاء

رحمه الله حس کوید فقیری را دیدم که طعام وشراب نخوردی مرا ورا از حال وی پرسیدم
روزی در بادیه راه گم کردم طعام وشراب نیافتم باز بمدینه رسیدم وشب
بیگاه بود بر سر تربت حضرت رسول صلى الله عليه وسلم آمدم گفتم یا رسول
الله انا ضيفك الليلة اندر خواب شدم رسول صلى الله عليه وسلم را دیدم که
مرا کرده داد نیمی از آن بخوردم وبیدار گشتم نیمه کرده اندر دست یافتم ولقمه
اندر دهن پس آن نیمه باقی بخوردم اکنون چهل سال است تا مرا بطعام و
شراب حاجت نیامده است پس آنکه مرا و را مصطفی صلى الله عليه وسلم اندر
خواب طعام دهد چنین باشد آنکه مرا و را اندر بیداری طعام مشاهده وشراب
محبت حق دهد چگونه بود ولکن طعام وشراب دنیا سیری کند وطعام وشراب
عارفان هر چند زیادت کند جوع وعطش زیادت شود که سیری از دوست
کفرست ابن الجلاء رحمه الله فرمود درویشی آنست که ترا بنا شد چون ترا بنا شد
فقیر را ملک نباشد وچون بوی آید ایثار کند هر چند وی بان معلوم محتاج بود
وآن سخن بر دنیا وعقبی درست آید با خلق نیکوی کند وروا دارد که حق سبحانه
بلا و خلق بروی نهد وجمله سخن آنست که فقیر از بهر حظ خویش نجنبد وچون جنبد
برای اغیار جنبد تا وی را از وی بستانند چنانکه در حدیث است والله
في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه چون حق سبحانه معین بنده بود
وی را ضعف وفقر کی بود ٥ هذا ذکر بعض الفضایل للخلفاء الراشدین رضوان
الله علیهم اجمعین وبیان انهم ائمة مشایخ الصوفیة رحمهم الله ومعراج اهل السنة
والجماعة ایدهم الله سبحانه ان ابا بکر الصدیق رضوان الله تعالى علیه افضل
الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافا للروافض واکثر المعتزلة و
روی انه لما خرج من الغار قال صلى الله عليه وسلم ابشر یا ابا بکر فان الله تعالى
يتجلى للناس عامة ولك خاصة وهو رضي الله عنه كان اعظم الناس بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم في قلوب الصحابة رضي الله عنهم واهيبهم في صدورهم واجلهم
في عيونهم والاحاديث الصحيحة الدالة على هذا كثيرة ثم بعده عمر رضي الله عنه
ثم بعد عمر عثمان رضي الله عنهما افضل ممن سواه على قول عامة اهل السنة الا رواية

عن ابي حنيفة رضي الله عنه انه كان يفضل عليا على عثمان رضي الله عنهما وهو قول الحسين بن
الفضل البجلي ومحمد بن اسحق بن خزيمة وتوقف ابو العباس القلانسي في ذلك والصحيح ما عليه
اهل السنة والجماعة وهو الظاهر من قول ابي حنيفة رضي الله عنه وعن محمد بن الحنفية
رضي الله عنه انه قال قلت لابي اي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ابو بكر قلت ثم من قال عمر وخشيت ان اقول ثم من فيقول عثمان قلت ثم انت قال اما
انا الا رجل من المسلمين ٥ اخرجه البخاري وابو داود رحمهما الله ٥ ثم بعده علي رضي الله
عنه وهو خاتم الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم اجمعين وبه تمت خلافة النبوة كما
تمت النبوة بالنبي صلى الله عليه وسلم ثم اعلم ان جميع الصحابة رضي الله عنهم متفضلون
على من عداهم مراتبهم لقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم قال الراوي وهو عمران بن حصين رضي الله عنه فلا ادري اذكر
بعد قرنه قرنين او ثلاثة الحديث ٥ اخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابو داود
والنسائي رحمهم الله والصحابة هم المختارون لصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم
القائمون بنصرة دين الله عز وجل فمن السنة ان نعتقد محبتهم على العموم ونكف
اللسان عن الطعن والقدح في احد منهم ولا نذكر ما شجر بينهم كما قال
عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه تلك دماء قد طهر الله تعالى ايدينا عنها فلا نلوث
السنتنا بها بل نكل امرهم الى الله تعالى واما تفضيل اولاد الصحابة رضي الله عنهم
فقد قال بعضهم لا نفضل احدا بعد الصحابة الا بالعلم والتقوى لكن الاصح ان
ترتيب اولادهم على ترتيب آبائهم الا اولاد فاطمة رضي الله عنها فانهم مفضلون
على اولاد ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم لقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهم العترة الطاهرة والذرية الطيبة الذين اذهب الله تعالى عنهم الرجس
اهل البيت وطهرهم تطهيرا ٥ وفي ترجمة العوارف في الباب الاول في التمسك
بالعترة الصحيحة سبب اختلاف آرا اختلاف اهواست که نفوس بشری
بران مجبولند و وجود تنازع مطالب دنیوی که منشئ آن بعلت طلب آن مطلوب
وآن اختلاف بتدریج در میان فرق متفرق گشته است و بعداوت و بعکس
کشیده وظلمات آن قرنا بعد قرن متراکم شده وبحد جدال وخصومت رسیده

وبست واکفار انجامیده پس هر کجا سابقه عنایت ازلی تعلق گرفت بیخ هوا وعناد از
دل او بکشید تا قابل صورت اعتقاد صحیح گردد ومشاهده صبح اورا میسر شود
ودر روزگار صحبت رسول صلى الله عليه وسلم وصحابه رضي الله عنهم ببرکت
اثار نزول وحی وتواتر انوار نبوت از دنیا واعراض او اعراض نموده بودند
وروی بآخرت آورده وحق را طالب بوده وبنور ایمان از ورای حجاب مشاهده
صورت غیب کرده لاجرم عقاید ایشان از وصمت اختلاف مبرا بودها
ایشان از ایجاد هوا مبرا بود همه یکدل ویکرای ویکزبان بودند چون نور عصمت
بنقاب عزت مختفی شد ظلمت هوا در اشعه آن نور متلاشی گشته بود اندک
اندک انگیختن بیرون آمد ومزاج قلوب از اعتدال استقامت روی بانحراف
نهاد وبر حسب بعد از عهد رسالت وبقدر انحراف اختلاف پدید آمد الى
یومنا هذا پس هر که طالب عقیدت صحیح باشد باید که بطریقه صحابه رسول رضوان
الله تعالى علیهم اجمعین اقتدا کند وآثار ایشان را اقتفا نماید وروی دل
از محبت دنیا بگرداند تا دیده بصیرتش بنور نفس گشوده شود وحق صرف
بر او منکشف گردد واین معنی جز بصدق اعتقاد وحسن التجا بحضرت وهاب
جل ذکره واعتصام بفضل نامتناهی الهی دست ندهد وهر کرا حق سبحانه
بمحض رغبت از دنیا بخشید بیخ خلاف ونزاع از دل او برکند واورا
محل نظر رحمت خود کرداند ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك وعلامتش
آن بود که بنظر رحمت وشفقت در مجموع ملت ودر عموم خلق نظر کند وبا
ایشان طریق عناد ونزاع نسپرد فبما رحمة من الله لنت لهم واز عذاب عداوت
ومخالفت نجات یابد وآن طایفه که بفرقه ناجیه ملقب گشته اند داخل
گردد وشک نیست که محبت هر محبوبی اقتضا محبت کند با هر که نسبتی بقرب
وقرابت با او دارد وصحابه واهل بیت رسول صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم
بعضی نسبت صورت ومعنی داشتند وبعضی بمجرد نسبت معنی ونسبت
معنوی از نسبت صوری کاملترست وکی روا دارد مؤمن حقیقی که
در اصحاب رسول صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قدح کند وحال آنکه ایشان

للمولوی الرومی المسوی

شاخ گل هر جا که روید هم گلست — خم مل هر جا که جوشد هم ملست

گر ز بغداد و هری یا از ری‌اند — بی مزاج آب و گل نسل وی‌اند

از جهت محبت او مهاجرت و مفارقت اوطان و مفارقت اقارب و اقران اختیار نمودند و اموال و ازواج را در قدم مبارکش نثار کردند و چگونه باشد دلی که در وی ایمان و محبت رسول صلی الله علیه وسلم بود و محبت اهل بیت او محلی و طالع گاه اگر خود مجرد نسبت قرابت بودی واجب شدی محبت ایشان فکیف که با نسبت قرب معنی هم داشتند و اگر طاعن در صحابه رضوان الله علیهم اجمعین از سر انصاف در نگرد محقق داند که منشا و مبدا بعض ایشان آن بوده است که از احوال ظواهر و آثار نفوس ایشان که بعضی مخالفات و مشاجرات بحکم بشریت گاه گاه در میان ایشان رفته است نقلی چند بر بعضی از ارباب ظواهر و اصحاب نفوس رسیده است و بکرات و مرات از استوده اند و بصفات نفسانی در آن تصرف نموده و قیاس بر حال خود کرده و پنداشته که ایشان را ظهور این عوارض حکمی مستمر و مقامی مستقر بوده و آین پندار در باطن ایشان تخم هوا و عصبیت کاشته و حسنا اصل و متفرع شده و بطریق توارث خلف از سلف اند در مرتبه تقلید فرا گرفته و با خود نفس بتحقیق و خروج از دایره تقلید کرده و اوهام و افهام ایشان از آن بر بر آمده و ندانسته که حرکات نفوس ایشان و غلبات صفات بشری بر صفای قلوب ایشان علی الندور و در بعضی احیان بر سبیل ابتلا و امتحان واقع شده است و عن قریب نفوس ایشان از حرکت اراجیف و دهای ایشان از تشبث کدورات صفات نفسانی خلاص یافته و بمحل صفا صفات خود رجوع کرده و در مرکز انصاف و اعتراف و انابت و استغفار قرار گرفته و درجه دیگر بر ایشان افزوده حفظت شیئا و غابت عنک اشیا و ممکن نیست که تا علاقه بشری باقی بود خلاص کلی از ظهور صفات نفوس دست دهد و حکمت الهی را در ضمن آن اسرار نامتناهی است و حکم ربوبیت در محل عبودیت از جهت تصفیه قلوب اولیا و تزکیه نفوس اصفیا گاه گاه اقتضا ابتلا میکند و اصحاب رسول صلی الله علیه وسلم و رضی الله عنهم اگرچه ببرکه قبول آثار وحی و مشاهده انوار اطوار نبوت صفا قلوب و طهارت نفوس یافته

بودند و دیده بصیرت ایشان بنور یقین روشن شده و از دنیا و لذات او اعراض نموده و روی بآخرت آورده ولکن بحکم بشریت گاه گاه از ظهور صفات نفوس خالی نبودند پس باید که نظر بصفات قلوب ایشان کنند که اکثر اوقات در آن صفات بوده اند نه بصفات بشری و نفسانی که گاه گاه بر ظواهر ایشان رفته است چه مقرر و معروف ایشان صفاء باطن و فرط رحمت بوده است چنانکه کلام مجید از آن عبارت کرده که رحماء بینهم پس صاحب حمد او رفصل این خصومت بر حکومت الهی اقتصار اولیست و تبدیل بغض بمحبت سبیل جنة الماوی و علامت صحت محبت آنست که اعمال صالحه و اخلاق مرضیه محبوب را متابعت کند و الا آیات کذب بر صحیفه احوال واضح و لایح بوده و قال الشیخ الامام العارف العالم الصادق شیخ الشیوخ شهاب الدین ابوحفص عمر بن محمد السهروردی روح الله تعالی روحه فی رسالته المسماه باعلام الهدی و عقیدة ارباب التقی وقد رتبها علی عشرة فصول و التقفها و هو مجاور بمکة حرسها الله تعالی و زادها شرفا و قال فی اول الرسالة فاستخرت الله تعالی و دعوت فی الملتزم و المستجار و تمسکت بالارکان و الاستار و سالت الله تعالی ان ینفع بها ذکره و یجعله خالصا لوجهه و یحرسنی فیه من الخطا و الخلل و الزلل و بعد الاستخارة و الدعاء استملیت هذا المختصر من باطنی و شرطت علی نفسی ان یکون القلب ناظرا الی الله تعالی مستعینا به سبحانه و ربما کان الخاطر یتوقف فی شیء منه فاطوف حول الکعبة حتی ینشرح الصدر للقبول فی الفصل التاسع من هذه الرسالة فی ذکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم و اهل بیته الطاهرین رضی الله تعالی عنهم اعلم ان میراث النبوة العلم و قد توارثه اصحابه صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم و اهل بیته رضوان الله تعالی علیهم و قد وجب علیک محبة الجمیع فلا یکن مائلا الی احد الجهتین دون الاخری فان ذلک هوی و لا ینزع منک هذا المیل حتی لا یبقی فی باطنک شیء من محبة الله الخاصة فحینئذ تتبرا من الهوی و یکون عندک شغل شاغل بما اعطیت فتنظر بصفاء بصیرتک و ینکشف لک محاسنهم

و تتقی ای تتبری مما یتکلم من احد منهم فالاشتغال بالعصبیة و الخوض فی امرهم شغل البطالین و قد استروح قوم الی البطالة و تجرؤا علی المخالفات و ارتکاب المناهی و اتخذوا لها دعوی محبة جنة هم و حدثوا نفوسهم ان ذلک ینفعهم کلا حتی یستقیموا علی الجادة المستقیمة فلا تنفع محبتهم بغیر التقوی لمن فی قلبه حب رسول الله صلی الله علیه وسلم لا بد له من حب اولاد رسول الله صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم و اما اصحابه فابو بکر رضوان الله تعالی علیه و فضائله لا تنحصر و عمر و عثمان و علی رضی الله تعالی عنهم اجمعین و کونک تنسب علیا رضی الله تعالی عنه الی النبی صلی الله علیه وسلم بالصحبة الکاملة و صفة من نسبة القرابة و الکل عالی لان نسبة القرابة نسبة صورة و نسبة الصحبة نسبة معنی و کیف یسع قلب المؤمن ان یقدح فی اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم و رضی عنهم فهم مع رسول الله صلی الله علیه وسلم کجسد واحد بذلوا الاموال و الازواج و هجروا الاوطان و قاطعوا الاتراب و الاقران فی محبته صلی الله علیه وسلم و اعلم ایها المبرا من الهوی و العصبیة ان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم مع نزاهة بواطنهم و طهارة قلوبهم کانوا بشرا و کانت لهم نفوس و للنفوس صفات تظهر فقد کانت نفوسهم تظهر بصفة و قلوبهم منکرة لذلک فیرجعون الی حکم قلوبهم و ینکرون ما کان من نفوسهم فانتقل الیسیر من آثار نفوسهم الی ارباب نفوس عدموا القلوب فما ادرکوا اقتضایا قلوبهم و صارت صفات نفوسهم مدرکة عندهم لجنسیة النفسیة فبنوا التصرف النفوس علی الظاهر المفهوم عندهم و وقعوا فی بدع و شبه ادت بهم کل مورد ردی و جرتهم کل شر و بلی فاستحکم علیهم صفاء قلوبهم و رجوع کل واحد الی الانصاف و اذعانه للحق و الاعتراف لان نفوسهم کانت محفوفة بانوار القلوب فلما توارث ذلک ارباب النفوس المتسلطة الامارة بالسوء القاهرة القلوب المحروقة انوارها اورث عندهم العداوة و البغضاء فان قبلت النصح فامسک عن التصرف فی امرهم فامرهم اکبر من ان تخوض فیه و اعتقد ان امیر المؤمنین علیا رضی الله عنه اجتهد فی الخلافة و اصاب فی الاجتهاد و کان احق الناس بالخلافة

اذ ذاک و ان معاویة رضی الله عنه اجتهد فی ذلک و اخطا فی الاجتهاد و لم یکن مستحقا مع علی رضی الله عنهما و الله سبحانه ینفعنا بمحبتهم و یحشرنا فی زمرتهم و قال الامام الحافظ ابو سعد اسمعیل بن علی بن الحسین السمان رحمه الله فی کتاب الموافقة بین اهل البیت و الصحابة رضی الله عنهم اجمعین و قد اختصر هذا الکتاب الامام العلامة ابو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الزمخشری صاحب الکشاف الملقب بجار الله لانه جاور بمکة سنین بحذف الاسانید و التکرار و الاقتصار علی فصوص الاخبار و قال انبانا بالاصل الامام الاستاد ابو علی الحسین بن ... الرازی قال انبانا المصنف ابو سعد السمان و قال فی الانساب ابو سعد اسمعیل بن علی بن الحسین السمان الحافظ من اهل الری کان حافظا رحالا سافر الی العراق و الحجاز و الشام و دیار مصر و ادرک الشیوخ و انصرف الی الری و کان شیخ المعتزلة بها فی عصره توفی سنة خمسین و اربعمائة او قریبا منها و کان شیخا ثقة فی الروایة حافظا یفهم و لکنه یقول بتفویض الاعمال الی العباد و ینکر القدر قال بعضهم حدثنا ابو سعد السمان الرازی لفظا مع برآتی من بدعته فیما روی عن ابی بکر رضی الله عنه فی فضل علی رضی الله عنهما عن ابی الصدیق رضی الله عنه قال حبشی بن جنادة کنت جالسا عند ابی بکر الصدیق رضی الله عنه فقال من کانت له عند رسول الله صلی الله علیه وسلم عدة فلیقم فقام رجل فقال یا خلیفة رسول الله صلی الله علیه وسلم وعدنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث حثیات من تمر فقال رضی الله عنه ارسلوا الی علی رضی الله عنه فقال یا ابا الحسن ان هذا یزعم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ان وعده ان یحثی له ثلاث حثیات من تمر فاحثها له قال فحثاها فقال ابو بکر رضی الله عنه عدوها فوجدوها فی کل حثیة ستین تمرة لا تزید واحدة علی الاخری فقال ابو بکر رضی الله عنه صدق الله عز و جل و رسوله صلی الله علیه وسلم قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الهجرة و نحن خارجون من الغار نرید المدینة یا ابا بکر کفی و کف علی فی العدد سواء و عن زید بن یثیع رضی الله عنه انه قال سمعت ابا بکر الصدیق رضی الله تعالی عنه یقول رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم خیم خیمة و هو متکئ علی قوس

عَرَبِيّة. وفي الخيمة علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم فقال صلى الله عليه وسلم
يا معشر المسلمين انا سلم لمن سالم اهل الخيمة حرب لمن حاربهم ولي لمن والاهم
لا يحبهم الا سعيد الجد طيب المولد ولا يبغضهم الا شقي الجد ردي المولد
فقال رجل يا زيد انت سمعت منه قال اي ورب الكعبة ۞ وعن قيس بن
ابي حازم رضي الله عنه انه قال التقى ابو بكر وعلي رضي الله عنهما فتبسم ابو بكر
في وجه علي رضي الله عنهما فقال له علي رضي الله عنه مالك تبسمت في وجهي فقال
ابو بكر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجوز احدٌ الصراط الا
من كتب له علي بن ابي طالب الجواز فضحك علي رضي الله عنه وقال الا ابشرك
يا ابا بكر قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكتب الجواز الا لمن احب ابا بكر
رضي الله عنه وقال فيما روي عن علي في فضل ابي بكر رضي الله عنهما عن علي رضي الله
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل من يهاجر معي قال ابو بكر
الصديق رضي الله عنه فمن ذلك اليوم سمّاه الله عز وجل صديقا كان خليفة رسول الله صلى
الله عليه وسلم على الصلوة رضيه لديننا فرضيناه لدنيانا ۞ وعن سعيد بن المسيب
رضي الله عنه انه قال خرج علي رضي الله عنه يوم بويع ابو بكر رضي الله عنه فقال
ايها الناس اتكم يؤخر رجلا قدّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجا على بحلم لم يحي
بها احد ۞ ولما بويع ابو بكر رضي الله عنه وبايعه علي رضي الله عنهم قام ابو بكر رضي الله
عنه ثلاثا يقول قد اقلتكم بيعتكم هل من كاره فيقوم علي رضي الله عنه او اول
الناس فيقول والله لا نقيلك ولا نستقيلك ابدا قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم
تصلي بالناس فمن ذا الذي يؤخرك وقال علي رضي الله عنه لا اجد احدا يفضلني على
ابي بكر رضي الله عنه الا جلدته حد المفتري ابو بكر رضي الله عنه خير الناس بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم
اجمعين ۞ وعن محمد بن عقيل بن ابي طالب رضي الله عنهما انه قال خطبنا علي رضي الله
عنه فقال يا ايها الناس من اشجع الناس قلنا انت يا امير المؤمنين قال ذاك ابو بكر
الصديق انه لما كان يوم بدر وضعنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم العريش فقلنا
من يقيم عنده لا يدنو اليه احد من المشركين فما قام عليه الا ابو بكر رضي الله عنه وانه

واصحابهم

كان شاهر السيف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما دنا اليه احد هوى اليه ابو بكر
رضي الله عنه بالسيف ۞ ودخل ابو سفيان على علي والعباس فقال يا علي وانت
يا عباس ما بال هذا الامر في اذل قبيلة من قريش واقلها والله لئن شئت لاملانها
عليه خيلا ورجلا ولأرشنّها عليه من اقطارها فقال له علي رضي الله عنه لا
والله ما اريد ان تملاها عليه خيلا ورجلا ولولا انا راينا ابا بكر رضي الله عنه
لذلك اهلا ما خليناه واياها يا ابا سفيان ان المؤمنين قوم نصحة بعضهم
لبعض متوادون وان بعدت ديارهم وابدانهم وان المنافقين قوم غششة
بعضهم لبعض متخاونون وان قربت ديارهم وابدانهم ۞ ولما قبض ابو بكر الصديق
رضي الله عنه وسُجّي عليه ارتجت المدينة بالبكا كيوم قبض رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجا علي رضي الله عنه باكيا مسترجعا وهو يقول اليوم انقطعت
خلافة النبوة حتى وقف على باب البيت الذي فيه ابو بكر رضي الله عنه مسجّى فقال
رحمك الله يا ابا بكر كنت إلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وانيسه ومستراحه
وثقته وموضع سره ومشاورته كنت اول القوم اسلاما واخلصهم ايمانا
واشدهم يقينا واخوفهم لله واعظمهم غناء في دين الله عز وجل واحوطهم
على رسول الله صلى الله عليه وسلم واشفقهم واحدبهم على الاسلام وايمنهم
على اصحابه واحسنهم صحبة واكثرهم مناقب وافضلهم سوابق وارفعهم
درجة واقربهم وسيلة واشبههم برسوله صلى الله عليه وسلم هديا
وسمتا ورحمة وفضلا وخلقا واشرفهم منزلة واكرمهم عليه واوثقهم
عنده فجزاك الله عز وجل عن الاسلام وعن رسوله صلى الله عليه وسلم وعن
المسلمين خيرا كنت عنده بمنزلة السمع والبصر صدقت رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين كذبه الناس فسماك الله تعالى في تنزيله صديقا فقال عز
من قائل والذي جاء بالصدق محمد وصدق به ابو بكر وواسيته حين بخلوا
وقمت معه عند المكاره حين عنه قعدوا وصحبته في الشدة احسن صحبة
ثاني اثنين وصاحبه في الغار والمنزل عليه السكينة ورفيقه في الهجرة خلفته
في دين الله عز وجل وامته احسن الخلافة حين ارتد الناس وقمت بالامر ما
لم يقم به
احسنت الخلافة في

خليفة نبي نهضت حين وهن اصحابك وبرزت حين استكانوا وقويت حين
ضعفوا ولزمت منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كنت خليفته حقا لم تنازع
ولم تتضرع برغم المنافقين وكبت الكافرين وكره الحاسدين وصغر الفاسقين
وغيظ الباغين قمت بالامر حين فشلوا ونطقت اذ تتعتعوا ومضيت بنور
اذ وقفوا فاتبعوك فهدوا وكنت اخفضهم صوتا واعلاهم فوقا واقلهم كلاما
واصوبهم منطقا واطولهم صمتا وابلغهم قولا واكبرهم رايا واشجعهم نفسا
واعرفهم بالامور واشرفهم عملا كنت والله للدين يعسوبا اولا حين نفر
الناس عنه واخرا حين فشلوا كنت للمؤمنين ابا رحيما اذ صاروا عليك عيالا
فحملت اثقال ما ضعفوا عنه ورعيت ما اهملوا وحفظت ما اضاعوا وعلوت
اذ هلعوا وصبرت اذ جزعوا فادركت اوتار ما طلبوا وراجعوا رشدهم
برايك فظفروا ونالوا بك ما لم يحتسبوا كنت على الكافرين عذابا صبا ونهبا
وللمؤمنين رحمة وانسا وحصنا فطرت والله بغنائها وفزت بحبائها
وذهبت بفضائلها وادركت سوابقها لم تفلل حجتك ولم تضعف بصيرتك
ولم تجبن نفسك ولم يزغ قلبك كنت كالجبل لا تحركه العواصف ولا تزيله
القواصف وكنت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امن الناس عليه
في صحبتك وذات يدك وكما قال ضعيفا في بدنك قويا في امر الله متواضعا في
نفسك عظيما عند الله جليلا في اعين المؤمنين كبيرا في انفسهم لم يكن لاحد
فيك مغمز ولا لقائل فيك مهمز ولا لاحد فيك مطمع ولا لمخلوق عندك هوادة
الضعيف الذليل عندك قوي عزيز حتى تاخذ له بحقه والقوي العزيز عندك
ضعيف ذليل حتى تاخذ منه الحق والقريب والبعيد عندك في ذلك سواء
اقرب الناس اليك اطوعهم لله عز وجل واتقاهم له سبحانه شانك الحق
والرفق والصدق وقولك حكم وحتم وامرك حلم وحزم ورايك علم وعزم فاقلعت
وسهل العسير واطفات النيران واعتدل بك الدين وقوي الايمان وثبت
الاسلام والمسلمون وظهر امر الله ولو كره الكافرون فجليت عنهم فابصروا
فسبقت والله سبقا بعيدا واتعبت من بعدك اتعابا شديدا وفزت بالخير

فوزا مبينا فجللت عن البكاء وعظمت رزيتك في السماء وهدت مصيبتك
الانام فانا لله وانا اليه راجعون رضينا عن الله قضاه وسلمنا له امره فوالله
لن يصاب المسلمون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثلك ابدا كنت للدين
عزا وحرزا وكهفا وللمؤمنين فئة وحصنا وغيثا وعلى المنافقين غلظة
وكظما وغيظا فالحقك الله سبحانه بنبيه نبيك ولا حرمنا الله عز وجل اجرك و
لا اضلنا بعدك فانا لله وانا اليه راجعون قال وسكت القوم حتى انقضى كلامه ثم
بكى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم حتى علت اصواتهم وقالوا
صدقت يا ختن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞ وقال فيما روى علي عن ابي بكر
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم عن اسماء بن الحكم الفزاري انه قال
سمعت عليا رضي الله عنه يقول كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
علما نفعني الله عز وجل به وكان اذا حدثني عنه غيره استحلفته واذا حلف
صدقته وحدثني ابو بكر رضي الله عنه وصدق ابو بكر رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضا
فيحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل الا غفر الله تعالى له ۞
ولما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف اصحابه رضي الله عنهم
فقالوا ادفنوه في البقيع وقال اخرون ادفنوه في الجنان وقال اخرون
ادفنوه في مقابر اصحابه فقال ابو بكر رضي الله عنه اخروا فانه لا ينبغي رفع الصوت
عند النبي صلى الله عليه وسلم حيا ولا ميتا وقال علي رضي الله عنه ابو بكر مؤتمن
على ما جاء به وقال ابو بكر رضي الله عنه عهد الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه ليس من نبي يموت الا دفن حيث يقبض ۞ وعن علي رضي الله عنه انه قال
قال لي ابو بكر رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر اذا
رايت الناس يتسارعون في الدنيا فعليك بالآخرة واذكر الله عند كل حجر
ومدر يذكرك اذا ذكرته ولا تحقرن احدا من المسلمين فان صغير المسلمين
عند الله كبير ۞ وعن علي رضي الله عنه عن ابي بكر رضي الله عنه انه قال
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم امحق للخطايا من الماء للنار والسلام على

صلى الله عليه وسلم افضل من عتق الرقاب وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من مهج الانفس ٥ وقال في ذكر فاطمة وابي بكر رضي الله عنهما جاءت فاطمة رضي الله عنها الى ابي بكر رضي الله عنه فقالت اعطني فدك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبها لي قال رضي الله عنه صدقت يا بنت رسول الله ولكني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها فيعطي الفقراء والمساكين وابن السبيل بعد ان يعطيكم منها قوتكم فما تصنعين بها قالت افعل فيها كما كان يفعل فيها ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلك الله علي ان افعل ما فيها كما كان يفعل ابوك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اوالله لتفعلن قال والله لافعلن ذلك قالت اللهم اشهد وكان ابو بكر رضي الله عنه يعطيهم منها قوتهم ويقسم الباقي للفقراء والمساكين وابناء السبيل ثم فعل ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم فعل ذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه فسئل له في ذلك فقال رضي الله عنه اني لاستحيي والله عز وجل ان انقض شيئا فعله ابو بكر وعمر رضي الله عنهما ٥ جاءت فاطمة الى ابي بكر رضي الله عنهما تطلب ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها ابو بكر رضي الله عنه بابي انت وبابي ابوك انه صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة ٥ جاءت فاطمة الى ابي بكر رضي الله عنهما فقالت يا خليفة رسول الله انت ورثت رسول الله ام اهله قال لا بل اهله قالت فما بال الخمس قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى اذا اطعم نبيا طعمة ثم قبضه كان للذي بعده فلما وليت رايت ان اقسمه على المسلمين قالت انت ورسول الله اعلم ثم رجعت ٥ عن ابي بكر رضي الله عنه قال لما زوج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة من علي رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم زينوا حبيبتي وقرة عيني فاطمة لحبيبي وقرة عيني بافضل زينتكم واكثروا الطيب ولا تمنعوا الحناء ٥ عن فاطمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه يكون قوم ينتحلون من بعدي يدعون الرافضة فاينما ادركتهم فاقتلهم فانهم مشركون وعلامة ذلك انهم يشتمون ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ٥ جاء ابو بكر

٢٨٨

الى فاطمة رضي الله عنها حين مرضت فاستند مرضها واستاذن عليها فقال لها علي رضي الله عنه هذا ابو بكر رضي الله عنه على الباب فان شئت ان تاذني له قالت او ذاك احب اليك قال علي رضي الله عنه نعم فدخل ابو بكر رضي الله عنه فاعتذر اليها وكلمها فرضيت عنه رضي الله تعالى عنهما ٥ وقال في الصلوة على فاطمة رضي الله عنها توفيت فاطمة رضي الله عنها بين المغرب والعشاء فحضرها ابو بكر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام رضي الله عنهم فلما وضعت ليصلى عليها قال علي رضي الله عنه تقدم يا ابا بكر قال ابو بكر اتقدم وانت شاهد قال علي رضي الله عنه نعم تقدم فوالله لا يصلي عليها غيرك فتقدم ابو بكر رضي الله عنه فصلى عليها فكبر عليها اربعا ودفنت ليلا ٥ وقال في رواية ابي بكر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين رضي الله عنهما قال ابو بكر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للحسن والحسين رضي الله عنهما هذان سيدا شباب اهل الجنة ٥ وقال في استخلاف ابي بكر عمر رضي الله عنهما لما ثقل ابو بكر رضي الله عنه اشرف على الناس من كوة فقال يا ايها الناس اني قد عهدت عهدا افترضونه فقال الناس رضينا يا خليفة رسول الله فقام علي رضي الله عنه فقال لا نرضى الا ان يكون عمر بن الخطاب رضي الله عنه ٥ وعن علي رضي الله عنه انه قال لما حضرت ابا بكر رضي الله عنه الوفاة اقعدني عند راسه وقال لي يا علي اذا انا مت فاغسلني بالكف التي غسلت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفني واذهبوا بي الى البيت الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رايتم الباب قد انفتح بغير مفتاح فادخلوني والا فردوني الى مقابر المسلمين حتى يحكم الله عز وجل بين عباده ٥ وقال في ذكر علي ابا بكر وعمر رضي الله عنهم عن علي رضي الله عنه انه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ابو بكر وعمر رضي الله عنهما فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا علي هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين يا علي لا تخبرهما ٥ وعن علقمة رضي الله عنه انه ضرب بيده على منبر الكوفة فقال خطبنا علي رضي الله عنه على هذا المنبر فذكر ما شاء الله سبحانه ان يذكر ثم قال انه بلغني ان ناسا يفضلونني على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ولو كنت

ابو محمد الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وريحانته ولد في النصف من شهر رمضان سنة ثلث من الهجرة ... واربعين على ما ذكره الواقدي وغيره والاكثرون قالوا سنة خمسين وعمره سبع واربعون سنة وقيل ... سعيد بن العاص ... ودفن ... عنهما ... العباس رضي الله تعالى عنهم

٢٨٩

تقدمت في ذلك لعاقبت فيه ولكني اكره العقوبة قبل التقدم فمن اتيت به بعد مقامي هذا قد قال شيئا من ذلك فهو مفتري وعليه ما على المفتري ان خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر رضي الله عنهما ثم الله اعلم بالخير بعده ٥ وقال فيما روى عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضايل علي رضي الله عنه قال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو ان السموات والارض وضعتا في كفة ووزن ايمان علي لرجح ايمان علي رضي الله عنه ٥ وعن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه من كنت مولاه فعلي مولاه ٥ وعن البراء رضي الله عنه انه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اتينا غدير خم دعا عليا رضي الله عنه فاخذ بيده ثم قال صلى الله عليه وسلم الست اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم ومن انا مولاه ومولى من انا مولاه ٥ اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقي عليا عمر رضي الله عنهما فقال عمر لعلي رضي الله عنهما هنيئا لك اصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة ٥ وقال فيما روي عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في فضل عمر رضي الله عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما فتح الله تعالى المداين على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايام عمر رضي الله عنه امر عمر رضي الله عنه بالانطاع فبسطت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاول من بدر اليه الحسن بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المؤمنين اعطني حقي مما فتح الله تعالى على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف فبدر اليه الحسين بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المؤمنين اعطني حقي مما فتح الله تعالى على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف فبدر اليه ابنه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال يا امير المؤمنين اعطني حقي مما فتح الله تعالى على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بخمسمائة درهم فقال يا امير المؤمنين انا رجل مشتد اضرب بالسيف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين رضي الله عنهما طفلان يدرجان في سكك المدينة تعطيهم الفا الفا وتعطيني خمسمائة درهم قال رضي الله عنه نعم اذهب فاتني باب كابيهما وام كامهما وجد كجدهما وجدة كجدتهما وعم كعمهما

ابو عبد الله الحسين بن علي رضي الله عنه سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وريحانته وسيد شباب اهل الجنة ... ولدت فاطمة رضي الله عنها ... الحسن ... الترمذي ... عن يعلى بن مرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسين مني وانا من حسين ... من الاسباط قال الترمذي ... هذا حديث حسن قتل رضي الله عنه يوم عاشوراء يوم الجمعة ...

وعم كعمهما وخال كخالهما وخالة كخالتهما فانك لا تاتيني به اما ابوهما فعلي المرتضى وامهما فاطمة وجدهما محمد المصطفى وجدتهما خديجة الكبرى وعمهما جعفر بن ابي طالب وعمتهما ام هاني بنت ابي طالب وخالهما ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالتهما رقية وام كلثوم بنتا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع بذلك علي رضي الله عنه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة ٥ فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فقام ومعه جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فاتى الى باب علي رضي الله عنه فدق الباب فخرج علي رضي الله عنه فقال اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة قال نعم قال اكتب لي خطا فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن علي بن ابي طالب لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه الصلوة والسلام عن الله تبارك وتعالى ان عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة ٥ فاخذها عمر رضي الله عنه واعطاها احدا ولاده وقال اذا انا مت وغسلتموني وكفنتموني فادرجوا هذه معي في كفني حتى القى بها ربي عز وجل فلما اصيب غسل وكفن وادرج معه في كفنه ودفن رضي الله عنه ٥ وقال في قول عمر في مناقب علي رضي الله عنهما وفي رجوعه اليه في الاحكام عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال خطبنا عمر رضي الله عنه فقال علي اقضانا وابي اقرانا ٥ واتي عمر رضي الله عنه بامراة مجنونة حبلى قد زنت فاراد ان يرجمها فقال له علي رضي الله عنه يا امير المؤمنين اما سمعت ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث عن المجنون حتى يبرا وعن الغلام حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ ٥ فخلى عنها وفي غيرها والمسائل رجع عمر الى قول علي رضي الله عنهما ثم قال عجزت النساء ان يلدن مثل علي بن ابي طالب لولا علي لهلك عمر وخطب عمر رضي الله عنه الناس فقال ردوا الجهالات الى السنة ٥ وقال عمر رضي الله عنه ايضا اعوذ بالله سبحانه من معضلة لا علي لها ٥ واستعدى رجل على علي وكان علي جالسا في مجلس عمر فالتفت عمر الى علي رضي الله عنهما فقال له يا ابا الحسن قم

٢٩٠

فاجلس مع خصمك فقام علي فجلس مع خصمه فتناظرا وانصرف الرجل ورجع علي
الى مجلسه فتبين عمر رضي الله عنهما التغير في وجهه فقال يا ابا الحسن ما لي اراك
متغيرا اكرهت ما كان قال نعم يا امير المؤمنين قال ولم ذاك قال لانك كنيتني
بحضرة خصمي فلا قلت لي قم يا علي فاجلس مع خصمك فاخذ عمر براس علي رضي الله
عنهما وقبل بين عينيه ثم قال بابي انتم بكم هدانا الله عز وجل وبكم اخرجنا من الظلمات
الى النور ٥ وقال في انكار علي رضي الله عنه على من ذكر ابا بكر وعمر رضي الله عنهما
بسوء وفضله عليهما عن سويد بن غفلة رضي الله عنه انه قال قلت لعلي
رضي الله عنه اني مررت بقوم من الشيعة يذكرون ابا بكر وعمر رضي الله عنهما
وينتقصونهما ولولا انهم يعلمون انك تضمر ما هم عليه لم يجترؤا على ذلك فقال علي
رضي الله عنه اعوذ بالله عز وجل ان اضمر لهما الا الحسن الجميل لعن الله من اضمر
لهما الا الحسن الجميل اخوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ووزيراه ثم نهض دامع
العين يبكي قابضا على يدي حتى صعد المنبر قابضا على لحيته ينظر فيها وهي بيضاء
وقد اجتمع الناس فقام وخطب خطبة موجزة بليغة فقال ما بال اقوام
يذكرون سيدي قريش وابوي المسلمين بما انا عنه متنزه ومما يقولون
بريء وعلى ما يقولون معاقب فوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لا يحبهما
الا مؤمن ولا يبغضهما الا فاجر ردي من كم عنهما من احبهما فقد احبني
ومن ابغضهما فقد ابغضني وانا منه بريء ٥ وقال علي ايضا رضي الله عنه ان
اقواما يفضلونني عليهما في قلوبهم بقية من النفاق يريدون بذلك
فرقة اهل الاسلام واختلاف الامة وقد نبأني بخبرهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وامرني بقتلهم اخوان العلانية اعداء السريرة يحسن الكذب عندهم
ويظهر الفجور حسنهم يبطلون المصاحف ويتواصلون على الفجور ويتفكهون
بشتم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والوقيعة فيهم
واتباع ما شجر منهم ما عفر الله تعالى لهم يتعلم الصغير من الكبير ويربوا على
ذلك الصغير حتى يكون كبيرا فتندرس السنة وتحيى البدعة المتمسك بسنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الزمان افضل الشهداء وافضل العباد

فصل
وافضل المجاهدين طوبى لهم لم يدرج على وجه الارض ابغض الى الله تعالى من الزوا
ارض الله سبحانه عليهم غضبي والسماء تظلها كادعة لهم على اقيم يومئذ
شر من اظلت السماء من عندهم يخرج الفتنة وفيهم تعود اولئك يسمون في
ملكوت السموات الارجاس والانجاس فاذا لعن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المجالس والمحافل والمساجد ويجعلون شعارهم النسلخ الحكم من العقدون فيمسخ
الله تعالى للروافض واهل البدع قالوا كيف نصنع يا امير المؤمنين ان نحن ادركنا
ذلك الزمان قال رضي الله عنه كونوا كحواري عيسى بن مريم صبرا صبرا وتمسكوا
بالحق عليه وما امركم الله تعالى به من طاعة نبيه وحب صحابته وترك مفارقتهم ان
اصحاب عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين
ورضي عن اصحابه نشروا بالمناشير وحملوا على الخشب وانا اقول لكم الموت على الحق
والسنة خير من الحيوة على المعصية والبدعة واعلموا ان خير الناس في هذه الامة
بعد نبيها صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق رضي الله عنه لم يكن احد اولى بالاسلام
منه ولا احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ولا خير منه ولا اكرم على الله عز
وجل في هذه الامة بعد نبيها منه ولا خير منه ولا افضل في الدنيا والاخرة منه ثم ان
خير الناس في هذه الامة بعد نبيها وبعد ابي بكر الصديق عمر الفاروق ثم عثمان ذو
النورين ثم انا وقد رميت بها في رحالكم ووراء ظهوركم ولا حجة لكم على الله عز وجل
وانا استغفر الله العظيم لي ولكم ولجميع اخواننا ٥ وبلغ عليا رضي الله عنه ان عبد
الله بن سبا يفضله على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال والله لقد هممت بقتله فقال له
رجل احبك تقتله فقال رضي الله عنه لا جرم والله لا يساكنني بلدة انا فيها فنفاه
٥ وفي كتاب معاني الاخبار المسمى بحر الفوائد للشيخ الامام العارف
الزاهد ابي بكر محمد بن ابي اسحق ابراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري قدس الله تعالى
روحه وكان رحمه الله من كبار المشايخ واقطاب السالكين وقد توفي رحمه الله
سنة اربع او خمس وثمانين وثلاثمائة وقبره ببخارا مشهور يزار ويتبرك به
وحكي انه رحمه الله راى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مبشرة رآها كانه صلى الله عليه
وسلم اعطاه باقة ريحان وقال له فسر حديثي ما دامت هذه طرية فانتبه وهي في
يده

فكان يفسر الحديث في هذا الكتاب الى ان راها ذابلة ومثل ذلك رواه الشيخ الامام
العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه مؤلف كتاب
نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم الا انه باقة نرجس والله تعالى
اعلم حدثنا محمد ثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا محمد بن عبيد بن خالد قال حدثنا
محمد بن عثمان البصري قال حدثنا محمد بن الفضيل عن محمد بن سعد ابي طيبة عن المقداد
ابن الاسود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة آل محمد براءة
من النار وحب آل محمد صلى الله عليه وسلم جواز على الصراط والولاية لآل محمد امان
من العذاب ٥ قال الشيخ رحمه الله اختلف الناس في الآل فقال قوم هم اهل البيت
وقال آخرون هم قوم الرجل وقال قائلون آل فرعون اهل ملته وقال قوم هم ولد الرجل
ونسله ٥ وروى الشيخ رحمه الله باسناده عن زيد بن ارقم رضي الله عنه انه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انشدكم الله واهل بيتي ثلثا فقلنا لزيد بن ارقم من اهل بيته قال
رضي الله عنه آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس رضي الله عنهم ٥ قال الشيخ
رحمه الله فقوله صلى الله عليه وسلم معرفة آل محمد براءة من النار يجوز ان يكون معناه معرفة
حق آل محمد ومعرفة آل محمد لايجاب حقهم فكانه يقول معرفة حق آل محمد من عرف
حقه صلى الله عليه وسلم عرف حق الله عز وجل ومن عرف النبي صلى الله عليه وسلم بما خصه
الله به وعرف ما اوجب الله عليه له من عظيم حرمته اداه ذلك الى القيام بما وجب عليه
من عظيم حرمته وعرف حرمة آله واوجب حقهم لحقه صلى الله عليه وسلم ومن كان كذلك
كانت له براءة من النار ومن قصر في القيام بواجبه فعلا وصدق به عقدا واقرارا
كانت له براءة من الخلود في النار ٥ قال الشيخ رحمه الله المعرفة حكمها ان يعلم
الشيء بالدليل والعلامة سمعت ابا القاسم الحكيم رحمه الله يقول المعرفة معرفة الاشياء بصورها
وسماتها والعلم علم الاشياء بحقايقها فاذا كانت المعرفة علم الشيء بصورته وسمته
كان معرفة آل محمد صلى الله عليه وسلم بصورهم وسمتهم انهم آل علي و
العباس وجعفر وعقيل رضي الله عنهم وانهم آل النبي صلى الله عليه وسلم وقوله صلى
الله عليه وسلم وحب آل محمد جواز على الصراط لان النبي صلى الله عليه وسلم عند الصراط
حدثنا نصر بن الفتح قال حدثنا ابو عيسى باسناده عن النضر بن انس عن ابيه انس بن

مالك رضي الله عنه انه قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي يوم القيمة
فقال انا فاعل قلت يا رسول الله فاين اطلبك قال اطلبني اول ما تطلبني على الصراط
قلت فان لم القك على الصراط قال فاطلبني عند الميزان قلت فان لم القك عند
الميزان قال صلى الله عليه وسلم فاطلبني عند الحوض فاني لا اخطي هذه الثلاثة
المواطن ٥ فاذا كان النبي عليه الصلوة والسلام على الصراط اجاز آله ومن احب
آله فهو من آله ومع آله قال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب ٥ وقوله
صلى الله عليه وسلم والولاية لآل محمد امان من العذاب ٥ الولاية المحالفة والولاية
النصرة والولاية الاختصاص لان النصرة والحلف والصداقة اختصاص و
الاختصاص بآل محمد صلى الله عليه وسلم وخصوصا وحبهم ونصرتهم نصرة النبي صلى
الله عليه وسلم وموالاة النبي صلى الله عليه وسلم توجب ولاية الله عز وجل وولاية
الله توجب الامان من العذاب والعذاب يكون في القبر ويكون في عرصة القيمة
ويكون بالنار فمن امن العذاب امنه من كل وجه ٥ ويحتمل ان يكون معنى آل محمد
ما جاء في الحديث قيل آل محمد كل تقي حدثنا محمد بن عمر المعدل قال حدثنا عبد الله
محمد البغوي قال حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا نافع ابو هرمز عن
انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انس قالوا يا رسول الله من
آل محمد قال صلى الله عليه وسلم لقد سالتموني عن شيء ما سالني عنه المسلمون
قبلكم آل محمد كل تقي ٥ قال الحنفي يا ابا حمزة كل تقي من آل محمد ٥ وفي رواية
قيل يا رسول الله من آلك قال صلى الله عليه وسلم كل مؤمن تقي نقي مخموم القلب
٥ فاذا كان كذلك فمعرفة الاتقياء مخالطتهم ومداخلتهم فمن خالط قوما
تخلق باخلاقهم واقتدى بافعالهم وتشبه باحوالهم ومن تشبه بقوم فهو
منهم فكانه صلى الله عليه وسلم قال من خالط الاتقياء واقتدى بافعالهم
كان له براءة من النار ٥ فآل محمد صلى الله عليه وسلم كل تقي فمن احب الاتقياء
كان معهم لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب ٥ وآخر ان المحبة
توجب محبة اوصاف المحبوب فكل من احب احدا احب اوصافه واخلاقه
ومن احب شيئا اقتناه وجاز وسعى في تحصيله والولاية للاتقياء الاختصاص بهم

والمصادقة معهم والمصافاة لهم وهذه الاوصاف توجب الاتصاف بصفتهم ومن
اتصف باوصاف الانبياء فهو متق والمتقون آمنون من العذاب قال
الله تعالى ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا ومن كفرت سيئاته
واعظم اجر حسناته امن من العذاب لا محالة وبالله سبحانه التوفيق من
بيت الانقياء تولاه الله عز وجل ٥ وقال الشيخ العارف الولي ابو عبد الله
محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه في كتابه نوادر الاصول في معرفة
اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل المؤن خمسين حدثنا نصر بن عبد الرحمن
الوشاء قال حدثنا زيد بن الحسن الانماطي عن جعفر بن محمد عن ابيه رضي الله
عنهما عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حجته يوم عرفة وهو على ناقته القصواء يخطب فسمعته يقول ايها الناس قد
تركت فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي ٥ حدثنا
نصر قال حدثنا زيد بن الحسن قال حدثنا معروف بن خربوذ المكي عن ابي الطفيل عامر بن
واثلة عن حذيفة بن اسيد الغفاري رضي الله عنه قال لما صدر رسول الله
صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع خطب فقال ايها الناس انه قد نبأني
اللطيف الخبير انه لم يعمر نبي الا مثل نصف العمر الذي يليه من قبل واني
اظن اني يوشك ان ادعى فاجيب واني فرطكم على الحوض واني سائلكم حين تردون
علي عن الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيهما الثقل الاكبر كتاب الله عز وجل
سبب طرفه بيد الله سبحانه وطرف بايديكم فاستمسكوا ولا تضلوا ولا تبدلوا
وعترتي اهل بيتي فاني قد نبأني اللطيف الخبير انهما لن يتفرقا حتى يردا علي
الحوض ٥ قال ابو عبد الله رحمه الله فاهل البيت هم قوم اصطفاهم الله عز
وجل منهم كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه دعاهم ثم تلا هذه الاية
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فذريتهم
منهم فهم صفوة وليسوا باهل عصمة انما العصمة للنبيين والمحنة لمن دونهم
وانما يمتحن من كانت الامور محجوبة عنه فاما من صارت الامور له معاينة
ومشاهدة فقد ارتفع عن المحنة فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يتفرقا حتى

يردا علي الحوض وقوله صلى الله عليه وسلم ما ان اخذتم به لن تضلوا واقع على الا
منهم السادة لا على غيرهم وليس بالمسيء المخلط قد وقع وكائن فيهم المخلطون
والمسيئون لانهم آدميون لم يبرؤا من شهوات الآدميين ولا عصموا
عصمة النبيين وكذلك كتاب الله عز وجل من قبل ان منه ناسخا ومنسوخا
فكما ارتفع الحكم بالمنسوخ منه كذلك ارتفعت القدوة بالمخلطين منهم
وانما يلزمنا الاقتداء بالفقهاء العلماء منهم بالفقه والعلم الذي صحن الله تعالى
بين احشائهم لا بالاصل والعنصر فاذا كان هذا العلم والفقه موجودا في غير
عنصرهم لزمنا الاقتداء بهم كالاقتداء بهؤلاء وقد قال الله تعالى
في تنزيله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم الاية فانما اولي الامر منا
من فهم عن الله عز وجل وعن رسوله صلى الله عليه وسلم ما بهم الحاجة اليه
من العلم في امر شريعته وكذلك روي عن جابر بن عبد الله وابن عباس وعن
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم في تفسير هذه الاية
اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قال هم العلماء والفقهاء
وانما اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نرى اليهم لان العنصر لو كان
كان معينا له على فهم ما يحتاج اليه وطيب العنصر يؤدي الى محاسن الاخلاق
ومحاسن الاخلاق تؤدي الى صفاء القلب ونزاهته واذا نزه القلب
وصفا كان النور اعظم واشرق الصدر بنوره وكان ذلك عونا له على دركه ما به
الحاجة اليه من شريعته ٥ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني
لا ادري ما بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي ابي بكر وعمر رضي الله عنهما
٥ رواه حذيفة رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله ٥ وفي رواية واشار
الى ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ٥ قال الشيخ ابو عبد الله الترمذي رحمه الله فابو بكر
وعمر رضي الله عنهما ومن عمل مثلهما قد لزمت طاعتهم الخلق لان قلوبهم
وصلت الى الله عز وجل وصارت في القبضة وهم النباث من اهل القبضة
فاذا نطقوا فبالحق ينطقون واذا حكموا بذلك الحق فبالعدل يحكمون كما قال
سبحانه وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون الاية فالحق والعدل

حظهم من الله عز وجل وقد اعطيت هذه الامة في الجماعة والعامة ما اعطي قوم
موسى عليه الصلوة والسلام في العزلة بفضل نبيهم وهم بفضل نبيهم
اولوا الامر وامراء الكرش ٥ وقال بعض الكبراء رحمهم الله فالارادة لا تصح الا
بالاخذ من الائمة والاقتداء بهم في آداب العبودية والاهتداء بهم في طرق
الخدمة فبركات نظرهم ولا يصح الاقتداء الا بمن صحت بدايته وسلك سلوك
السادات وانتفع ببركات مشاهدتهم قال صلى الله عليه وسلم لا تمس النار
مسلما رآني او رأى من رآني ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية طوبى لمن رآني
٥ قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله اي فاز من اثرت فيه رؤيتي ٥
وفي جامع الاصول قال زيد بن ارقم رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه
لعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم انا حرب لمن حاربتم وسلم
لمن سالمتم ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله وقال زيد بن ارقم رضي الله عنه قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فينا خطيبا بماء يدعى خما بين مكة والمدينة
فحمد الله عز وجل واثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال اما بعد الا ايها الناس انما
انا بشر يوشك ان ياتيني رسول ربي فاجيب واني تارك فيكم ثقلين اولهما
كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به
فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال صلى الله عليه وسلم واهل بيتي اذكركم
الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ قال زيد رضي
الله عنه اهل بيته صلى الله عليه وسلم من حرم الصدقة بعده آل علي وآل عقيل
وآل جعفر وآل عباس رضي الله عنهم قيل لزيد اليس نساؤه من اهل بيته قال
نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته اصله وعصبته الذين حرموا الصدقة
بعده ٥ كذا اخرجه مسلم رضي الله عنه رحمه الله عائشة رضي الله عنها قالت
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرحل اسود فجاء الحسن فادخله
ثم جاء الحسين فادخله ثم جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علي رضي الله عنهم فادخله ثم
قال صلى الله عليه وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهيرا ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه

يأتي
ياتيني في صحاح المصابيح
٥
وقال في صحاح المصابيح الا
اذكركم الله في اهل بيتي
٥ م

النبي غداة
صحاح المصابيح

وسلم كان يمر بباب فاطمة رضي الله عنها اذا خرج الى الصلوة حين نزلت هذه
الاية قريبا من ستة اشهر يقول الصلوة اهل البيت انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله ٥
عمر بن ابي سلمة رضي الله عنهما قال نزلت هذه الاية على النبي صلى الله عليه وسلم
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا في بيت
ام سلمة رضي الله عنها فدعا النبي فاطمة وحسنا وحسينا رضي الله عنهم
فجللهم بكساء وعلي رضي الله عنه خلف ظهره ثم قال صلى الله عليه وسلم
هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ٥ قالت ام سلمة رضي الله
عنها وانا معهم يا نبي الله قال صلى الله عليه وسلم وانت على مكانك وانت
الى خير ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله وذكر رزين رحمه الله في هذا الحديث قالت
ام سلمة رضي الله عنها وهي جالسة عند الباب وانا معهم يا نبي الله قال صلى الله
عليه وسلم انت على مكانك وانت الى خير انت من ازواج رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفي كشف الثعلبي رحمه الله في هذا الحديث قالت ام سلمة
رضي الله عنها فادخلت راسي البيت فقلت وانا معكم يا رسول الله قال
صلى الله عليه وسلم انك الى خير انك الى خير ٥ وفي عين المعاني في هذا الحديث
ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الكساء فنزل جبرئيل عليه الصلوة
والسلام بالاية ودخل تحت الكساء تبركا بهم ٥ وفي عين المعاني ايضا
وقيل اهل بيته اصحابه رضي الله عنهم لان الهاء في الاهل بدل الالف فاله
واهل بيته من يؤول الى الله ويحتسب به ويتبعه ويدخل في ذلك متبعوه

والمنتسبون اليه الى بعم العم وذكر الترمذي رحمه الله هذا الحديث
برواية ام سلمة رضي الله عنها وفي تلك الرواية قال صلى الله عليه
وسلم اللهم هؤلاء اهل بيتي وحامتي اذهب عنهم الرجس وطهرهم
تطهيرا ٥ الحامة القرابة القريبة وخاصة الانسان كذا في جامع الاصول
٥ سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية ندع
ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم الآية دعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا رضي الله عنهم فقال صلى الله عليه وسلم
اللهم هؤلاء اهلي ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله ٥ ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبوا الله عز وجل
لما يغذوكم من نعمه واحبوني لحب الله سبحانه واحبوا اهل بيتي
لحبي ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله ٥ وفي رواية معاني الاخبار احبوا الله
لما يرفدكم به من نعمه ٥ الارفاد الاعطاء والاعانة وفي حديث آخر اخرجه
الترمذي ايضا رحمه الله الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدي فمن
احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم الحديث ٥ ابن
عباس رضي الله عنهما قال آل ابراهيم وآل عمران المؤمنون من آل ابراهيم
وآل عمران وآل ياسين وآل محمد صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى
ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا
والله ولي المؤمنين ٥ اخرجه البخاري رحمه الله بغير اسناد ٥
وفي كشف الثعلبي رحمه الله في قوله عز وجل انما يريد الله ليذهب

ثم اختلفوا فقال قوم عني به ازواج النبي صلى الله عليه وسلم

عنكم الرجس اهل البيت يعني اهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول
سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ثم تلا عبد الله واذكرن ما يتلى
في بيوتكن الآية وهو قول عكرمة وكان عكرمة ينادي بهذا في السوق وهو
ظاهر التفسير وآخرون ذهب مقاتل وقال آخرون عني به رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعليا والحسن والحسين وفاطمة رضي الله عنهم وعن
ابن ابي مليكة عن اسمعيل بن عبد الله بن جعفر الطيار عن ابيه عبد الله رضي
الله عنهم انه قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرحمة هابطة من
السماء قال صلى الله عليه وسلم من يدعو لي مرتين فقالت زينب رضي الله
عنها انا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ادعي لي عليا وفاطمة
والحسن والحسين فجعل حسنا عن يمينه وحسينا عن يساره وعليا
وفاطمة وجاههم ثم غشاهم كساء خيبريا ثم قال صلى الله عليه وسلم
اللهم ان لكل نبي اهلا وهؤلاء اهلي وفي رواية وهؤلاء اهلي واهل
بيتي احق ثم قال في كشف الثعلبي فانزل الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس اهل البيت الآية فقالت زينب رضي الله عنها يا رسول الله
الا ادخل معكم فقال صلى الله عليه وسلم مكانك فانك الى خير ان شاء الله
وقيل هم بنو هاشم وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قسم الله تعالى الخلق قسمين فجعلني في خيرهما قسما
وانا خير اصحاب اليمين وانا من خير السابقين وانا اتقى ولد آدم
واكرمهم على الله تعالى ولا فخر ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني من خيرها

بيتا فذلك قوله سبحانه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
الآية ٥ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا خير الخلق نفسا
وخيرهم بيتا ٥ رواه العباس رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله وقال
قال صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى
كنت من القرن الذي كنت منه ٥ رواه ابو هريرة رضي الله عنه اخرجه
البخاري رحمه الله ٥ وائلة بن الاسقع رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى اصطفى كنانة من ولد اسمعيل
واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من
بني هاشم ٥ اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله وللترمذي رحمه الله في اخرى ان الله
تعالى اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل بني كنانة
وذكر الباقي ٥ وفي نوادر الاصول في اول الاصل الثالث والعشرين والمائتين
حدثنا ابي رحمه الله قال ثنا الحماني قال ثنا ابن نمير عن موسى بن عبيدة عن اياس بن
سلمة بن الاكوع عن ابيه رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم النجوم امان لاهل السماء واهل بيتي امان لامتي ٥ قال الشيخ
ابو عبد الله رحمه الله فان اهل بيته من خلفه من بعده على منهاجه وهم الصديقون
بهم تدفع المكاره عن اهل الارض والبلايا عن الناس وبهم يمطرون ويرزقون
لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله تعالى قد انشأ من يخلفه فهم خلفاء من
الانبياء قوم اصطفاهم الله سبحانه لنفسه واستخلصهم بعلمه لنفسه
بذل الله تعالى اخلاقهم فطيبها وطهرها وصفاها وكلما مات رجل ابدل الله

مكانه مثله قد هيأ لذلك وهذبه وادبه حتى يقوم مكانه وهم قوم من امة
محمد صلى الله عليه وسلم لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلوة ولكن بحسن
الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة القلوب لجميع المسلمين
والنصيحة للناس ابتغاء مرضات الله عز وجل بصبر وحلم ولب وتواضع
في غير مذلة حدثنا ابي رحمه الله قال حدثنا عبد العزيز بن المغيرة البصري
قال ثنا صالح المري عن الحسن رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان بدلاء امتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلوة ولكن دخلوها
برحمة الله سبحانه وسلامة الصدور وسخاوة الانفس والرحمة لجميع
المسلمين ٥ وآل البيت من نبوته الذكر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعث ليبوئ لذكر الله سبحانه في الارض وانما يكون من اهل البيت من
بوئ لذكر الله سبحانه على طريقه وكل انما يصفو ذكره على قدر صفاء خلقته
وطهارة قلبه وبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مستقره ومبوؤ
ذكره فكان هذا البيت اشرف واعلى من البيت الذي هيأ له في ارضه
من النسب فكان كل من كان قلبه راجعا الى الله عز وجل على طريقه من اهل
ذلك البيت فاهل البيت كل من رجع اليك نسبه في الاصل فاما اهل
بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كذلك ايضا الا ان الرسول قد اخذه
الله سبحانه من خلقه فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره
فكان في كل امر قلبه راجعا الى الله تعالى ومن عنده يصدر ومعه يدور والله
يرجع الا ترى انه غلب على نسبه ما اكرمه الله تعالى به والنسبة من قبل ذلك كان

يقال له محمد بن عبد الله فاذا نسب الى فضل قيل محمد الامين فلما جاءت الكرامة
غلب على اسمه هذا الاسم فقيل نبى الله ورسول الله فكذلك لما جاء بيت الكرامة
والبنوة غلب على ذلك البيت بيت النسبة واهل بيت النسبة ولكن
هذه الطبقة الزايغة قلوبهم المفتونة بحب اهل بيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم نسبا ماذا اتت بهم فنتنهم حتى عدوا الى كل شى من مثل هذه
الاشياء فنسبوه اليهم وحرموا غيرهم ذلك اعجابا بهم وفتنة ولكن
الله تبارك اسمه فضلهم بان طيب عنصرهم وطهر اخلاقهم فاختار قبيلتهم
على القبائل بذلك فلهم حرمة التفضيل والاثرة ولهم حرمة الاتصال برسول
الله صلى الله عليه وسلم فحق علينا ان نحبهم حبا لا يرجع علينا بوبال وظلم
وبلغ من افراط هذه الطبقة ان رووا احاديث مختلقة يريدون ان يثبتوا
لعلى رضى الله عنه فضيلة وقد فضل الله تعالى عليا رضى الله عنه باشياء
كثيرة قد اغنته عن مثل هذه الاكاذيب وتاولوا قوله عز وجل انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ان اهل البيت انما هم
على وفاطمة والحسن والحسين رضى الله عنهم وهى لهم خاصة وكيف يجوز
هذا ومبتدا الخطاب بين وهو كلهم على نسق ونظام واحد فقال سبحانه
يا ايها النبى قل لازواجك وقال سبحانه يا نساء النبى لستن كاحد من
النساء ثم قال واطعن الله ورسوله الى قوله ويطهركم تطهيرا وقال سبحانه
من بعده واذكرن ما يتلى فى بيوتكن وانما هذا شى جرى فى الاخبار لان رسول الله
صلى الله عليه وسلم عمد الى كساء فالقاها عليهم ثم جلا الكوى بيده الى السماء

فقال صلى الله عليه وسلم هولاء اهلى اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا
فهذه من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول الاية لحب ان يدخلهم فى الاية
التى خوطب بها الازواج فذهب المفتونون فصيروا لهم خاصة وهى فى الاصل
دعوة لهم خارجة من التنزيل وانما قال فى الاية ليذهب عنكم الرجس ولم يقل
عنكن فاخرج الكلام على مخرج التذكير لقوله اهل البيت والاهل مذكر ٥
وفى جامع الاصول ابو موسى رضى الله عنه قال صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قلنا لو جلسنا حتى نصلى معه العشاء قال فجلسنا فخرج علينا فقال
ما زلتم ههنا قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس حتى نصلى معك
العشاء قال صلى الله عليه وسلم احسنتم او اصبتم قال فرفع صلى الله عليه وسلم
راسه الى السماء وكان كثيرا ما يرفع راسه الى السماء فقال صلى الله عليه وسلم النجوم
امنة للسماء فاذا ذهبت النجوم اتى السماء ما توعد وانا امنة لاصحابى فاذا ذهبت
اتى اصحابى ما يوعدون واصحابى امنة لامتى فاذا ذهب اصحابى اتى امتى ما
يوعدون ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ بريدة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من احد من اصحابى يموت بارض الا بعث لهم نورا
وقائدا يوم القيمة ٥ اخرجه الترمذى رحمه الله ٥ وفى الصحاح الامنة الامن ومنه
قوله سبحانه امنة نعاسا والامنة ايضا الذى يثق بكل احد وكذلك الامنة مثال
الهمزة ٥ وروى الشيخ ابو عبد الله الترمذى ايضا رحمه الله فى الاصل الثالث والعشرين
والمائتين باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال النجوم امان لاهل
السماء وانا امان لاصحابى واصحابى امان لامتى الحديث ثم قال الشيخ رحمه الله

فاصحابه صلى الله عليه وسلم اولياؤه واولياؤه المتقون فى كل قرن وهم على سنته
وهديه وخلقه كما قال فى حديث عمرو بن العاص رضى الله عنه فانهم حدثنا الفضل
بن محمد قال ح الحسن بن على الحلوانى قال ح يحيى بن حميس قال ح محمد بن جعفر
قال ح شعبة عن اسماعيل بن ابى خالد عن قيس بن ابى حازم عن عمرو بن العاص
رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جهارا غير سرا الا ان
اوليائى منكم ليسوا بنى ابى فلان ولكن اوليائى منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا
٥ وفى جامع الاصول فى فضل العرب سلمان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تبغضنى فتفارق دينك قلت يا رسول الله كيف ابغضك وبك هدانى
الله قال صلى الله عليه وسلم تبغض العرب فتبغضنى ٥ اخرجه الترمذى رحمه الله
٥ عثمان بن عفان رضى الله عنه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من غش العرب
لم يدخل فى شفاعتى ولم تنله مودتى ٥ اخرجه الترمذى رحمه الله ٥ قال الشيخ
ابو عبد الله الترمذى رحمه الله فى الاصل السادس والستين حدثنا حميد بن
الربيع اللخمى قال حدثنا محمد بن بشر العبدى قال ح عبد الله بن عبد الله بن الاسود
الحارثى عن حصين بن عمر الاحمسى عن مخارق بن عبد الله بن جابر الاحمسى عن طارق
ابن شهاب عن عثمان بن عفان رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من غش العرب لم يدخل فى شفاعتى ولم تنله مودتى ٥ قال الشيخ ابو عبد
الله رحمه الله فغش العرب ان يصدهم عن سبيل الهدى ويحملهم على امر يبعدون
به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن فعل ذلك فقد قطع الرحم التى بينهم
وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن كان سببا لذلك حرم شفاعته ومودته

صلى الله عليه وسلم قال رحمه الله ومن غشهم ايضا ان يحسدهم على ما اتاهم الله
سبحانه من فضله ويضع رفعتهم ويحقر شانهم ويسويهم بسائر الناس فمن فعل
ذلك فقد سفه الحق وغمط الناس وذلك عين الكبر ووضع ما رفعه الله عز وجل
وغير فضل الله بجهله ويابى الله سبحانه ان يكونوا محموا فضله عليهم فالاخبار
قد اتت بفضلهم لمنها ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال ما بال اقوال تبلغنى عن اقوام ان الله عز وجل خلق سبع سموات
فاختار العليا فسكنها واسكن سمواته من شاء من خلقه وخلق سبع ارضين
فاختار العليا فاسكنها خلقه ثم اختار خلقه فاختار بنى آدم ثم اختار بنى
آدم فاختار العرب ثم اختار العرب فاختار مضر ثم اختار مضر فاختار قريشا ثم
اختار قريشا فاختار بنى هاشم ثم اختار بنى هاشم فاختارنى فلم ازل خيارا
من خيار الا فمن احب العرب فبحبى احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ٥
وعن جعفر بن محمد عن ابيه رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اتانى جبريل عليه الصلوة والسلام فقال يا محمد ان الله عز وجل بعثنى
فطفت شرق الارض وغربها وسهلها وجبلها فلم اجد حيا خيرا من العرب
ثم امرنى فطفت فى العرب فلم اجد حيا خيرا من مضر ثم امرنى فطفت فى مضر
فلم اجد حيا خيرا من كنانة ثم امرنى فطفت فى كنانة فلم اجد حيا خيرا من قريش ثم
امرنى فطفت فى قريش فلم اجد حيا خيرا من بنى هاشم ثم امرنى ان اختار من انفسهم
فلم اجد فيهم نفسا خيرا من نفسك ٥ قال الشيخ ابو عبد الله انما ذكر النقل لا لا الاطلاق فى النفس
حسنها وسيئها فهذا يدل على ما قلنا انه انما طاف فى هذا الخلق لان الاخلاق

في النفس لطيب النفوس الطاهرة الصافية الزاكية بمحاسن الاخلاق فمن اجل ذلك
اختارهم فلم ينظر الى اعمالهم فانهم كانوا اهل جاهلية انما نظر الى اخلاقهم فوجد خير
في هولآء وجواهر النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت وذلك ان الله تبارك وتعالى
خلقكم من قبضة قبضها من جميع الارض ثم روى الشيخ رحمه الله باسناده عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها
من جميع الارض فجآء بنو آدم على قدر الارض جآء منهم الاحمر والاسود والابيض و
بين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب كما قال الشيخ رحمه الله فالتربة
الطيبة نفوسها سهلة كريمة فهم احرار كرام ولذلك امهاتهم احرار
من رق النفوس وشهواتها خرجوا من رق النفوس فساروا الى الله عز وجل
سير الكرام بلا تعريج ولا تردد والجود والسماحة والسخاء واللين والتؤدة
والتأني والرفق وسهولة النفس وطيبها فنفوس العرب بارزة اخلاقها
اخلاق الكرام لا ينكرها الا معاند فبهذا فضلوا الا باللسان العربي والله تعالى
يحب معالي الاخلاق ويبغض سفسافها والاسلام تسليم النفس وبذلها والجود
بها ومن جاد بنفسه على الله تعالى فلا احد احسن خلقا منه ولا اكرم منه ومن
قبل مجي رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تلك الاخلاق ظاهرة فيهم بركة
على ذلك دعوة ابراهيم خليل الله صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه حيث رفع
القواعد من البيت واتم بنآه فقال ربنا واجعلنا مسلمين لك ثم قال ومن
ذريتنا امة مسلمة لك فانما سال في ذرية اسماعيل عليه الصلوة والسلام
خاصة الا ترى انه قال على اثر ذلك ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يعني محمدا

صلى الله عليه وسلم وعلى آله فلما جآء الرسول صلى الله عليه وسلم وجدهم مكذبين كفارا فصاروا
صديقين وابرارا وانبيآء وحكمآء وعلمآء بالله عز وجل باذلين مهجهم لله عز وجل و
اموالهم السيوف على عواتقهم والحجر على بطونهم من الجوع ينصرون الله سبحانه
ورسوله صلى الله عليه وسلم وبنوا اسرائيل قالوا لموسى صلوات الرحمن وسلامه
على نبينا وعليه اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فنهاية الامر
لا اسماعيل عليه الصلوة والشجرة واحدة وهو ابراهيم خليل الرحمن عليه الصلوة
والسلام ولسانه عبراني وانما هما غصنان لهذه الشجرة واسحاق عليهما
الصلوة والسلام واسمعيل عربي اللسان واسحق عبراني اللسان في
كل واحد من الغصنين حظ من الله عز وجل وفضيلة وكرامة وموهبة فضائل
وديانة في اولادهما الى الابد فظهر في ولد اسحق من تلك الموهبة والكرامة
الجهد والعبادة وظهر في ولد ابراهيم اسماعيل الاخلاق والسماحة والسخاوة
فنظرنا الى موهبة كل واحد منهما ومن اية خزانة اعطي ليستدل على حظهما
فوجدنا الجهد والعبادة من خزاين الحكمة والاخلاق من خزاين المنة فنظرنا
الى الحكمة والمنة فوجدنا الحكمة من العدل والعدل من الربوبية والربوبية
والملك والقدرة ووجدنا المنة من العطف والعطف من الفضل والفضل
والجمال من الملك بدأ الغضب ومن جماله بدت الرحمة وظهر الفضل
وانما هي نظرة وجفوة فاهل الثواب سعد وامته بنظرة واحدة واهل
العقاب شقوا منه بجفوة واحدة ففهمنا بمبلغ ما علمنا من الظاهر وما بطن
من حظيهما وموهبتيهما وكرامتيهما عليهما الصلوة والسلام وعن مكحول رضي الله عنه

انه قال لما كثر بنو سعد اغار منهم اربعون فارسا عليهم دروع الصوف
على عسكر بني اسرائيل فيهم موسى وهارون عليهما الصلوة والسلام فغلبوا
ايديهم من الغنيمة ورجعوا بغنيمتهم لم يستنقذوا مما في ايديهم شيئا فقالوا
لموسى عليه الصلوة والسلام اغار علينا بنو سعد وهم قليل فكيف لو كانوا كثيرا
وانت فينا فكيف لو لم تكن فينا فادع الله تعالى عليهم وكانت الانبيآء عليهم
الصلوة والسلام تفزع الى الصلوة فصلى موسى عليه الصلوة والسلام
فقال اللهم ان بني سعد اغاروا على قومي فغلبوا وفعلوا وان قومي امروني
ان ادعو عليهم فقيل له لا تدع عليهم فانهم عبادي وانهم ينتهون الى ادنى
امري واني اغفر لهم اول ما يستغفروني قال يا رب فاجعلهم من امتي قال
نبيهم منهم قال رب فاجعلني منهم قال عزة من قاتل استقدمت واستأخروا
٥ ووصف الله تعالى في تنزيله شان الامتين فوجدنا شان بني اسرائيل
تجري على سبيل العدل واسباب الربوبية وشان هذه الامة تجري على سبيل
الفضل والالوهية فصاروا في حد الابنآء وجعلت شريعتهم اسمح الشرايع
واوسعها فهم في عبوديتهم في صورة الكرم وبنوا اسرائيل في عبوديتهم في
صورة عبيد الغلة وعبيد الخدمة اولى بالسيد من عبيد الغلة خاطبهم
فقال يا بني اسرائيل اوفوا بعهدي اوف بعهدكم كما يقول الرجل لعبده ادِّ
هذه الغلة عند كل هلال اوف لك بالعتق في سنة كذا انسبهم الى ابيهم
فقال يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين
اي عالمي زمانكم ولكل زمان عالم ثم قال لهذه الامة يا ايها الذين آمنوا

فدعاهم بالكنية كنية باطنها منة وظاهرها رحمة فرق عليهم في الباطن بالايمان
ثم نسب ذلك الى فعلهم فقال آمنوا لمدحهم بذلك فقدمهم في الدنيا خروجا
واخرنا وقدمنا في الجنة دخولا واخرهم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال الجنة محرمة على الانبيآء حتى ادخلها وعلى الامم حتى تدخلها امتي ٥
فهذه الامة فتح العبودة يوم الميثاق وبهذه الامة ختم العبودة يوم نصرم
الدنيا وبهذه الامة يفتح باب الرحمة فيدخلون دار الله وكانت مكة اسمعيل
عليه الصلوة والسلام بيت الله الذي خلقه قبل خلق السموات والارض
وكانت زبدة بيضآء على الماء وعرشه على المآء فبنوا الذكر هناك لخلق مكين بسبحانه
وتقدسا على الزبدة فاستقت فهناك مظهر وعلى ومبتدأ ذكره وموضع
تقديسه ولا سمآء ولا ارض ولا خلق فولى الله عز وجل اسمعيل رفع قواعد البيت
مع ابيه ابراهيم دون اسحق عليهم الصلوة والسلام وجعل حجابة البيت
بيد ولد اسمعيل عليه الصلوة والسلام فهم يحجبون ويأذنون وانبط
زمزم له سقيا له ولولده من بعده وجميع من ام البيت معظما وساق اليه عينا
من عيون الجنة فنبع فيه ينبوعا وجعل البيت مهبط رحمته في كل يوم
ومنه تنتشر الرحمة على اهل الدنيا فيختص منها اهلها بمائة رحمة وعشرين
لاهل الدنيا ٥ ومكرمة اسحاق عليه الصلوة والسلام الصخرة التي يجمع الخلق
ويحاسبهم وهي صخرة من الجنة عليها الارضون السبعة وهي راس
تلك الصخرة والسيد اذا كان له عبيد فانما يتبين حظوظ العبد منه
بمعاملته اياهم ويتبين جواهر نفوسهم بمعاملتهم اياه وانما كثر ولد
اسحق في زمن يوسف عليهما الصلوة والسلام بمصر ودخل اسرائيل وهو
يعقوب عليه الصلوة والسلام مدائن مصر في ستة وسبعين نفسا
من ولده وولد ولده ونسلهم فانمى الله عز وجل عددهم وبارك في ذريته
حتى خرجوا الى البحر يوم فرعون وهم ستمائة الف من المقاتلة سوى الشيخ
والذرية والنسآء وجاوز عددهم الف الف فانمى عددهم وانزل فيهم
الكتب وبث فيهم الانبيآء وجعلهم اهل ديانة وعبادة وجهد وجهود

ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيمة
وفي رواية للبخاري نحن الآخرون الاولون
وفي اخرى لمسلم نحن الآخرون الاولون
يوم القيمة ونحن اول من يدخل الجنة
نحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيمة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
اهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها
من هذه الامة واربعون من سائر الامم
اخرجه الترمذي
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يموت رجل مسلم الا ادخل الله عز وجل
مكانه النار يهوديا او نصرانيا وفي رواية
اذا كان يوم القيمة دفع الله تعالى الى كل مسلم
يهوديا او نصرانيا فيقول هذا فكاكك
من النار وفي اخرى يجي يوم القيمة ناس
من المسلمين بذنوب امثال الجبال يغفرها الله
لهم ويضعها على اليهود والنصارى
اخرجه مسلم ٥

ومواشي واما ولد اسمعيل صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه فجعل فيهم سمحاء واولى الاخلاق والمكارم ومنحهم من خزاينه تلك الاخلاق الطاهرة التي عيش اهلها عيش اهل الجنان فان صاحب تلك الاخلاق قلبه في راحة لان نفسه طيبة غنية كريمة وصاحب الضيق قلبه معذب لان نفسه شكسة يابسة فقيرة فبان بونا بعيدا قلب منشرح وقلب معذب هذا من قبل ان ياتيهم الهداية فلما جاءت الهداية و الغياث من الله عز وجل ورد على قلوب بني اسرائيل نور التوحيد وروحه وورد على قلوب هذه الامة نور التوحيد وروحه ونور اليقين وروحه فقلوب بني اسرائيل قلوب مؤيدة بالتوحيد معذبة بكزازة النفس و ضيقها وقلوب هذه الامة مؤيدة بالتوحيد مستريحة بروح اليقين وهو قوله سبحانه قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم قد علم من هو اهل لذلك كما قال سبحانه وكانوا احق بها واهلها اي اهلا لكلمة لا اله الا الله وهي اعلى كلمة فيما بين العرش والثرى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اعطيت امتي من اليقين ما اعطيت امتي ه قال له قايل ما روح اليقين قال برد القربة من الرحمة والعطف وليس فيما قلت شفا لانك لم تصل اليه والشفا لمن وصل فاحتفظ منه وذلك ان النفس خرجت من هواء المخلوقين الى هواء القربة فكل الطيب هاهنا فانظر اي قلوب قلوب هذه الامة واي شي في هذه القلوب من منن الله تعالى من خزاين فضله وانظر اي نفوس هذه وانظر اي اخلاق لهذه النفوس اللهم انا نتقرب اليك بحبهم فانهم احبوك ولم يحبوك حتى احببتهم فبحبك اياهم وصلوا الى حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك الا بحظنا منك فتم لنا ذلك حتى نلقاك بها يا ارحم الراحمين ه سامحت بنوا اسرائيل بابدانهم في صفاوة الدنيا عزلة بالابدان من الخلق كي تصدقوا الله في طلب ما عهد لهم ويوفوا بعهد الله عليهم وسامحت امة محمد صلى الله عليه وسلم بقلوبهم في صفاوة الملكوت الى خالق العرش عزلة بالقلوب

عن النفوس كي يصدقوا الله سبحانه في طلبه والوصول اليه فان الله تبارك اسمه دعا الخلق اليه فلما علم تلكا نفوسهم وتباطؤهم في اجابته دعاهم الى دار السلام لتسرع نفوسهم وتخف للاجابة فقد وصفها لهم وعلموا انها دار الشهوات وقضاء الاماني فقال سبحانه فيما مضى من قوله الا يا اهل الموت والفناء لا الى غيري فاني قضيت بالرحمة على نفسي و اوجبت المغفرة لمن استغفرني وانا العفو اعفو عن صغير الذنوب وكبيرها ولا ابالي وقال عز من قايل في تنزيله علينا يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم وقال سبحانه استجيبوا لربكم من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله فلما ابطات النفوس عن الاجابة قال سبحانه والله يدعوا الى دار السلام فان العبد لا بد له من لقاء سيده انا فرغ من العبودة ولقاوه في دار السلام فان لم تجيبوني اذ دعوتكم من اجلي فاجيبوني من اجل دار السلام كي تستحيوا اذا لقيتموني واكشف الغطاء عن هذه المعاملة فاهل الالتفات الى الثواب والعقاب في هذا الحياء من العرض الى القدم بين يديه عذرا بان نفوسهم لم تسمح بالعبودة لربها عز وجل الا باستراح الى الثواب وهرب من العقاب فهذه عبو برشوة وعربون وليس هذا عبودة الانبياء ولا الصديقين ولا اولياء الرحمن هذه عبودة عبيد النفوس والشهوات المخلطين سيئاتهم بحسناتهم في حشو اعمالهم الظاهرة من العجايب ما تبليت السراير وحصل ما في الصدور يوم انكشاف الغطاء لهربوا من اعمالهم وتركوها كلها حياء من الله تعالى بني اسرائيل على قلوبهم في دار الدنيا حقوقه وعهده وفي الآخرة جنانه ثوابا لرعاية حقوقه والوفاء بعهده وحمل حظوظ هذه الامة على قلوبهم في دار الدنيا جلاله وعظمته وسلطانه ومعرفة الآيه وفضله ورحمته وفي الآخرة قربه ورفع الحجاب فيما بينه وبينهم فقدمهم في الدنيا خروجا واخرنا وقدمنا في الجنة دخولا واخرهم ه فبرز ولد اسمعيل عليه الصلوة والسلام وتم العرب على ساير الناس بما منحهم الله

تعالى من اخلاقه وجانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله تعالى مايه وسبعة عشر خلقا ه حدثنا بذلك ابي قال حدثنا مكي بن ابراهيم قال ثنا عبد الواحد بن زيد قال ثنا عبد الله بن راشد قال حدثني مولاي عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ه فكانه يدل على ان من اتاه بخلق واحد منها وهب له جميع سيئاته وغفر له ذنوبه ه وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الاخلاق في الخزاين فاذا اراد الله تعالى بعبد خيرا منحه خلقا منها ه الا ترى ان الرجل المفرط في دينه المضيع لحقوقه يموت وقد كان صاحب خلق من هذه الاخلاق فينطلق السنة العامة بالثناء عليه والمؤمنون شهود الله تعالى في الارض كذلك روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ه فصاحب الخلق مع تخليط كثير وتضييع وتفريط اذا مات انطلقت السنة المؤمنين بالثناء عليه فيقال كان سخي النفس فيقبل الله تعالى شهادتهم عليه ويدخل الجنة بسخاوته وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الجنة دار الاسخياء وما جبل الله تعالى وليا قط الا على السخاء ولجاهل سخي احب الى الله تعالى من عابد بخيل ه ويموت احدهم فيقال كان حسن الخلق ويموت احدهم فيقال كان حليما ويموت احدهم فيقال كان رزينا ويموت احدهم فيقال كان عطوفا ويموت احدهم فيقال كان برا متوددا ويموت احدهم فيقال كان لينا رفيقا ويموت احدهم فيقال كان عفيفا تعاف نفسه مداني الامور ويموت احدهم فيقال كان شكورا لما يؤتى اليه ويموت احدهم فيقال كان سمحا عاجلا اصارها فهذه اخلاق الله عز وجل اكثرها مما تسمى به والذي لم يتسم به فلانها لفظة ينسب المخلوقون اليها وانما تسمى سبحانه بالارفع والاعذب وتلك داخلة فيما تسمى به لان اللين والرزانة من الحلم والرحمة والعفاف من النزاهة والطهارة ه فمنحة الله عز وجل اياه واحدة من هذه الاخلاق و لم نعطيه نور ذلك الاسم الذي تسمى به ربنا سبحانه فيشرق نوره على قلبه وفي صدره فيصير لنفسه بذلك الخلق بصيرة فيعتادها ويتخلق بها فيبقى

عليه اذا اكرمه بذلك ان يهب له مساويه ويسترها بمغفرته ويدخله الجنة فانه سبحانه اعطاه ذلك حين اوجب له ذلك في غيبه وقد جانا في الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحقق ما قلنا من ذلك كما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال بينما رجل حوسب فلم يجد له حسنة فقال الله عز وجل له اذكر شيئا كنت تعمله في الدنيا فاذكر العبد فقال الا اذكر شيئا يا رب الا اني كنت اسامح الناس وآمر غلماني ان يسامحوهم في اقتضاء ما لي منهم فيقول الله سبحانه فانا احق ان اسامحك اليوم ه ومثل هذا كثير في الاخبار وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يحب كل عبد طلق سهل لين هين وحرمه على النار ه وقال صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن ارحم من في الارض يرحمك من في السماء ه وقال صلى الله عليه وسلم حسن الخلق ذهب بخير الدنيا والآخرة ويدرك درجة الصايم القايم ه وقال صلى الله عليه وسلم التاني والتؤدة من الله عز وجل فكانت هذه اخلاق العرب ومنايح الله عز وجل لهم ثم طهرهم بالتوحيد ثم طيبهم باليقين فعبدوا الله عز وجل على مطلع عظيم و كانهم يعبدونه عن رؤية فشق لهم اسماء من اسمائه وشرع لهم اوسع الشرايع واسمحها وستر عليهم ذنوبهم وجعل خروجهم منها بالندم و الاستغفار واعطاهم جوامع الكلم وكلمهم كل قوم عند ربهم على ما هم عليه فبنوا اسرائيل لم يكن عندهم من اليقين ما عند هذه الامة فلما اذنبوا قيل لهم قولوا حطة اي حط عنا وهذه الامة بفضل يقينها استحيت من الله عز وجل من الذنب الذي عمله وكان المذنب راى نفسه خاطيا من ستر الله عز وجل عريانا فاعطي الكلمة التي تكون دواء لما حل به وراى نفسه بتلك الحالة فقيل له قل اغفر اي استر وغط فان اصل المغفرة الستر والتغطية ومن عمي عن رؤية هذا قيل له قل حطة فمن يقدر ان يحصي ما اعطيت هذه الامة من اليسر والعلوم والجواهر والبر واللطف والكرامة والفضل البارز وهم اهل الله عز وجل وخاصته قيل يا رسول الله

مِنْ اهل الله قال صلى الله عليه وسلم اهل القرآن ٥ وما زال موسى صلوات وسلامه على نبينا وعليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين يقول يا رب اني اجد في الالواح امة لهم كذا ويعملون كذا فاجعلهم امتي ويقول الله عز وجل هم امة محمد صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وسلم حتى قال فيما روي يا ليتني كنتُ منهم غبطةً بهم ٥ ورُوي في الخبر عن ابن عباس رضي الله عنهما ان موسى عليه الصلوة والسلام اشتاق الى رؤيتهم ما الله عز وجل له بطور سينا اتحب ان اسمعك اصواتهم فقال بلى يا رب فنادى يا امة محمد فاجابوه من الاصلاب لبيك اللهم لبيك فقال عز من قائل اعطيتكم قبل ان تسألوني واجبتكم قبل ان تدعوني ورحمتكم قبل ان تعصوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني من لقيني منكم يشهد ان لا اله الا انا وان محمدًا عبدي ورسولي ادخلته جنتي فذلك قوله سبحانه وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك اي يمتن عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم اي لم تكن يا محمد بجانب الطور اذ نادينا امتك ولكن كانت مني رحمة عليهم من قبل ان اخلقهم ٥ حدثنا ابي قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا حرملة بن قيس النخعي عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة رضي الله عنه بنحو من ذلك ٥ قال ابو عبد الله رحمه الله فالعرب رأس الامة ومتابعها الى هذه المكرمة العظيمة الجليلة فقال سبحانه وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون اي شرف لك ولقومك وسوف تسألون عن شكر هذا الشرف فهم الذين اقاموا الدين ووازروا رسول الله ونصروا الله عز وجل ورسوله المجتبى المصطفى على الرسل صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين ٥ فان قال قائل ان الذي ذكرت من مناقب هذه الامة لم تنفرد بها العرب دون العجم فهم شركاء في جميع هذه المواهب التي اعطيت هذه الامة قال نعم هو كما ذكرتَ ولكن العرب هم في ذلك المعني بالعطية والاخلاق الكرام لهم وتلك الاخلاق غير موجودة في العجم الا في الواحد بعد الواحد تخلقًا لا طبعًا فاما الجبلة في العرب وهذه المكارم

وراثة فيهم وذلك منهم طبع وانما اخرج الله عز وجل صفيته محمدًا صلى الله عليه وسلم من خيار من خيار فبان لك من خروجه منهم ان عنصرهم خير العناصر حدثنا عمر بن ابي عمر قال حدثنا سليمان بن عبد الرحمن عن مروان الفزاري عن ثابت بن عمارة عن غنيم بن قيس عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني دعوتُ للعرب فقلتُ اللهم من لقيك منهم مؤمنا موقنا بك مصدقا بلقائك فاغفر له ايام حياته وهي دعوة ابينا ابراهيم عليه الصلوة والسلام ولواء الحمد بيدي يوم القيمة ومن اقرب الناس الى لوائي يومئذ العرب ٥ ومما يحقق ما قلنا قول الله عز وجل هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم الآية ثم قال سبحانه وآخرين منهم لما يلحقوا بهم ط وهو العزيز الحكيم ٥ فهم العجم فصيّرنا منهم ولم يكن ظهورهم في ذلك الوقت ثم قال سبحانه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ط والله ذو الفضل العظيم ٥ فهم الناس ونحن منهم لا انهم منا والمبدؤ بالفضل والمنة هم قال سبحانه لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ج وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ٥ الآية فهم الممنون عليهم والمعينون بالعطية والفضيلة ومن ههنا قيل حب العرب ايمان وبغضهم نفاق فانما يجب حبهم لاقبال الله تعالى عليهم وافضاله عليهم بدعوته وبحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كانوا عشيرته ثم فمنهم انتجبه الله سبحانه فنسبوا الى لسانهم فقيل عرب ومن سواهم عجم الا الروم وما والاها فليس في اللسان ما يبرزون به على العالم كل هذا البروز لهم والفضل لهم بما ذكرنا مما منحهم الله تعالى من مكارم الاخلاق فمن لم يوجد فيه هذه الاخلاق فهو هجين والهجنة صابرة جارية في الخيل فكيف في الآدميين حدثنا عيسى بن احمد العسقلاني قال حدثنا عبد الله بن وهب المصري قال اخبرني عبد الله بن كليب

قال بلغني ان سليمان بن داود عليهما الصلوة والسلام ارسل الخيل من صنعاء الى تدمر فتقدم فرسان من الخيل فقال المسبوق للسابق لولا الهجنة في اذ ركبتني من غاية ثمانية عشر حجة ما سبقتني ٥ وقد قال الله تعالى في سورة والصافات وهي مكية في قصة الياس عليه الصلوة والسلام وتركنا عليه في الآخرين سلام على الياسين انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ٥ قرأ ابن عامر ونافع ورويس عن يعقوب رحمهم الله آل ياسين بفتح الالف ومدها وكسر اللام على انها كلمتان وقرأ الباقون الياسين بكسر الالف وتسكين اللام على انه كلمة واحدة وهو لغة في الياس وقيل اي الياس وقومه ولعل لزيادة اليا والنون في السريانية معنى ولا يجوز ان يكون جمع الياس لانه لو كان جمعا لعرّف بالالف واللام كذا في الكشاف وهذا كقولهم الخبيبون والمهلبون للخبيب والمهلب وقومهما ومن قرأ آل ياسين فعلى ان ياسين اسم ابي الياس اضيف اليه كذا في الكشاف اي اضيف اليه الآل والمراد من الآل الياس وياسين من ولد هارون اخي موسى عليهما الصلوة والسلام وهذا النبي الياس بن ياسين من انبياء بني اسرائيل وفي عين المعاني في هذه القراءة اي آل محمد صلى الله عليه وسلم وفي التيسير وقيل ياسين اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وآل يس آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم اهل القرآن وياسين سورة منها والاضافة اليها اضافة الى كل القرآن معنى كما ورد في حديث حرب حنين يا اصحاب سورة البقرة وقال في بحر الحقائق في قراءة المد من قرأ آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله عليه وسلم عن بعضهم وقيل اراد الياس وهو اليق بسياق الآية ويعضد قراءة المد رسمه في المصحف الكريم منفصلا كذا في اللآلي الفريدة في شرح القصيدة الشاطبية ٥ وفي بحر الحقائق للشيخ صاحب المرصاد رحمه الله في اشارة هذه الآيات فكذبوه فانهم لمحضرون الا عباد الله المخلصين من عبودة غير الحق وهم القلب والسر واوصافهما وتركنا عليه اي على الياس الروح سلام

على الياسين اي القلب والسر واوصافهما فانهم آل ياسين الروح انا كذلك نجزي المحسنين نحسن معهم بتقديم سلامنا عليهم سلام السلامة في العبور على الدارين والخلاص عن آفات الكونين والمحسنون الذين احسنوا عبوديتنا واسلموا لربوبيتنا انه من عبادنا المؤمنين المخلصين عن عبودية الهوى والدنيا والعقبى ٥ وقال عز من قائل في سورة حم عسق ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات ط قل لا اسألكم عليه اجرًا الا المودة في القربى ٥ ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا ط ان الله غفور شكور ٥ وهذه السورة مكية عن ابن عباس وقتادة رضي الله عنهم الا اربع آيات منها نزلن بالمدينة هذه الآية الى قوله سبحانه والكافرون لهم عذاب شديد وقال في عين المعاني الاصح ان السورة كلها مكية وفي الكشاف في هذه الآية روي انه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون محمدا يسأل على ما يتعاطاه اجرًا فنزلت الآية الا المودة في القربى يجوز ان يكون استثناء متصلا اي لا اسألكم اجرًا الا هذا وهو ان تودوا اهل قرابتي ولم يكن هذا اجرًا في الحقيقة لان قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم في المروة ويجوز ان يكون منقطعا اي لا اسألكم اجرًا قط ولكني اسألكم ان تودوا اقربائي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم والقربى مصدر كالزلفى والبشرى بمعنى القرابة والمراد في اهل القربى وليست في بصلة للمودة كاللام اذا قلت الا المودة للقربى وانما هي متعلقة بمحذوف وتقديره الا المودة ثابتة في القربى ومتمكنة فيها جعلوا مكانا للمودة ومقرًا لها كقولك لي في آل فلان مودة ولي فيهم هوى وحب شديد تريد احبهم وهم مكان حبي ومحله ٥ قيل وهذا التأويل اشبه بظاهر التنزيل لان هذه السورة مكية واختلف العلماء في معنى الآية فروى الامام ابو الحسن علي بن احمد الواحدي رحمه الله باسناده عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس رضي الله عنه انه قال سأل رجل ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية قل لا اسألكم عليه اجرًا الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير قربى آل محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس

رضي الله عنهما عجلت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة ٥ والحديث صحيح اخرجه البخاري رحمه الله عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة واخرجه الترمذي ايضا رحمه الله الا انه قال عوض عجلت اعجلت ٥ وقال الشعبي اكثر الناس علينا في هذه الاية فكتبنا الى ابن عباس رضي الله عنهما نسأله فكتب ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اوسط النسب في قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد ولدوه فقال الله تعالى قل لا اسألكم على ما ادعوكم اليه اجرا الا ان تودوني بقرابتي منكم وتحفظوني لها ٥ وقال الحسن رضي الله عنه الا ان تتوددوا الى الله عز وجل وتتقربوا اليه بطاعته وهو رواية مجاهد رضي الله عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نوايب وحقوق وليس في يديه لذلك سعة فقالت الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هداكم الله عز وجل به وهو ابن اختكم تنوبه نوايب وحقوق وليس في يديه لذلك سعة اجمعوا له من اموالكم ما لا يضركم ففعلوا ثم اتوه به فقالوا يا رسول الله انك ابن اختنا وقد هدانا الله عز وجل بك وتنوبك نوايب وحقوق وما لك سعة فراينا ان نجمع لك من اموالنا فتستعين به على ما ينوبك فنزلت هذه الاية فحثهم سبحانه على مودته صلى الله عليه وسلم ومودة اقربائه ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم المال ٥ وفي الكشاف ومن يقترف حسنة عن السدي انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في اي حسنة كانت الا انها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القربى دل ذلك على انها تناولت المودة تناولا اوليا كان سائر الحسنات لها توابع ٥ وروى الامام الواحدي ايضا رحمه الله باسناده عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما نزلت هذه الآية قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين امرنا بمودتهم ووجبت علينا مودتهم قال صلى الله عليه وسلم علي وفاطمة

وولداها ٥ وروى الامام الواحدي ايضا رحمه الله باسناده عن زاذان عن علي رضي الله عنه انه قال فينا في آل حم اية لا يحفظها الا كل مؤمن ثم قرأ رضي الله عنه قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى ٥ وروى الامام ابو اسحاق الثعلبي رحمه الله باسناده عن الامام محمد بن اسلم الطوسي رحمه الله قال حدثنا يعلى بن عبيد عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان من الجنة الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما يزف العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله تعالى زوار قبره ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة ٥ وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن ابي عبد الله الحافظ باسناده عن زيد بن علي بن الحسين عن ابيه عن جده عن علي رضي الله عنه انه قال شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي فقال صلى الله عليه وسلم اما ترضى ان تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين وازواجنا عن ايماننا وشمائلنا وذريتنا خلف ازواجنا ٥ وروى ابو حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال صلى الله عليه وسلم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم ٥ وفي جامع الاصول في فضائل اهل البيت زيد بن ارقم رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله ٥ وروى الامام ابو اسحاق الثعلبي رحمه الله باسناده عن اسحاق بن عبد الله بن

ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن ولد عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وحمزة وجعفر وعلي والحسن والحسين والمهدي ٥ وروى الامام ابو اسحاق الثعلبي رحمه الله باسناده عن علي بن موسى الرضا قال حدثني ابي قال حدثني ابي قال حدثني ابي علي بن الحسين قال حدثني ابي الحسين بن علي قال حدثني علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه غدا اذا لقيني يوم القيمة ٥ وروى الامام ابو اسحق الثعلبي ايضا رحمه الله باسناده عن مقسم عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قالت الانصار فعلنا وفعلنا فكانهم فخروا فقال عباس او ابن العباس شك عبد السلام بن ابي زياد الراوي عن مقسم لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار الم تكونوا اذلة فاعزكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال الم تكونوا ضلالا فهداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال افلا تجيبوني قالوا ما نقول يا رسول الله قال الا تقولون الم يخرجك قومك فآويناك او لم يكذبوك فصدقناك او لم يخذلوك فنصرناك قال فما زال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا اموالنا وما في ايدينا لله ولرسوله قال فنزلت الآية ٥ وفي حقايق السلمي رحمه الله في هذه الآية الا المودة في القربى قال سهل ان تتقربوا الي باتباع سنتي وقال ابن عطا رحمه الله لا اسألكم على دعوتكم اجرا الا ان تتوددوا الى الله بتوحيد الله عز وجل وتتقربوا اليه بدوام طاعته سبحانه وملازمة اوامره وقال جعفر رضي الله عنه الا ان تتوددوا الي بما يقربكم الى ربكم عز وجل من الاعمال وروى الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله باسناده عن الربيع بن انس عن الحسن رضي الله عنه انه قال في هذه الآية كل من تقرب الى الله عز وجل بطاعته وجبت عليك محبته ٥ وفي لطائف التفسير للامام

القشيري رحمه الله من بشر بخبر احدا طلب عليه اجرا فالله عز وجل بشر المؤمنين على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بالكرامات الابدية ثم قال قل لا اسألكم عليه اجرا اي على التبشير اجرا لان الله تعالى ليس يطلب منكم على الفضل الكبير عوضا فانا ايضا لا اسألكم على التبشير اجرا فان المؤمن اخذ عن الله خلقا حسنا فكما ان الله تعالى بفضله يوفق العبد بالايمان ويعطي الثواب لمن آمن به وليس يرضى ان يعطيك فضله مجانا كذلك ليس يرضى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بان لا يطلب منك اجرا على التبليغ والتبشير بل ينفعك ايضا ولكل من آمن به ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا يقال اذا اتى بالمجاهدة زدناه بفضلنا تحقق المشاهدة ويقال تلك الزيادة مما لا يصل العبد اليه بوسعه مما لا يدخل تحت طوق البشر ويقال من يقترف حسنة الوظائف نزد له فيها حسن اللطائف ٥ وقال الامام النحرير المناظر المتكلم المفسر صاحب التصانيف المشهورة فخر الملة والدين الرازي ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشي التيمي البكري رحمه الله في التفسير الكبير في قوله سبحانه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فيه لطيفة وهي ان الرجس قد يزول عينا ولا يطهر المحل فقوله سبحانه ليذهب عنكم الرجس اي يزيل عنكم الذنوب وقوله سبحانه ويطهركم تطهيرا اي يلبسكم خلع الكرامة تطهيرا لا يكون بعده تلوث ثم ان الله تعالى ذكر خطاب نساء النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن ثم خاطب بخطاب المذكرين بقوله سبحانه ليذهب عنكم ليدخل فيه نساء اهل بيته صلى الله عليه وسلم ورجالهم رضي الله عنهم اجمعين واختلفت الاقوال في اهل البيت والاولى ان يقال هم اولاده وازواجه صلى الله عليه وعلى آله وسلم والحسن والحسين رضي الله عنهما منهم وعلي رضي الله عنه منهم لانه كان من اهل بيته بسبب معاشرته بيت النبي صلى الله عليه وسلم وملازمته للنبي عليه الصلوة والسلام واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله اي القرآن والحكمة اي كلمات النبي صلى الله عليه وسلم

وفيه اشارة الى ان التكاليف غير منحصرة فى الصلوة والزكوة وما ذكر فى هذه الاية
ان الله كان لطيفا بعباده يصل الى كل شئ خبيرا بالبواطن ٥ وقال ايضا فى قوله
تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فى القربى آل محمد صلى الله عليه وسلم ورضى
عنهم هم الذين يؤول امرهم اليه فكل من كان مال امرهم اليه اشد واكمل
كانوا هم الآل ٥ واختلف الناس فى الآل فقيل هم الاقارب وقيل هم امته
فان حملناه على القرابة فهم الآل وان حملناه على الامة الذين قبلوا دعوته
فهم ايضا آل وروى انه قيل يا رسول الله من قرابتك هولاء الذين وجبت
علينا مودتهم فقال صلى الله عليه وسلم على وفاطمة وابناهما رضى الله عنهم
فثبت ان هولاء الاربعة هم المخصوصون بمزيد التخصيص التعظيم لوجوه الاول
قوله تعالى الا المودة فى القربى والثانى انه صلى الله عليه وسلم كان يحبهم
وثبت ذلك بالنقل المتواتر فيجب على كل الامة مثله لقوله سبحانه واتبعوه
لعلكم تهتدون والثالث ان الدعاء للآل منصب عظيم وقد جعل هذا الدعا
خاتمة التشهد فى الصلوة وهذا التعظيم لم يوجد فى حق غير الآل وقال
الامام الشافعى رضى الله عنه شعر يا راكبا قف بالمحصب من منى
واهتف بساكن خيفها والناهض ان كان رفضا حب آل محمد
فليشهد الثقلان انى رافضى وقال الامام الرازى ايضا رحمه الله
فى هذه الاية قوله سبحانه الا المودة فى القربى فيه نصيب عظيم للصحابة
رضى الله عنهم لانه تعالى قال والسابقون السابقون اولئك المقربون
فكل من اطاع الله تعالى كان مقربا عند الله تعالى ودخل فى قوله الا المودة فى القربى
فهذه الاية تدل على وجوب حب آل محمد وحب اصحابه صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم
وهذا المنصب لا يسلم الا على قول اصحابنا اهل السنة والجماعة الذين جمعوا بين
حب العترة وحب الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسمعت بعض المذكرين
يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل اهل بيتى كمثل سفينة نوح عليه
الصلوة والسلام من ركب فيها نجا وقال صلى الله عليه وسلم اصحابى كالنجوم
بايهم اقتديتم اهتديتم الحديث ونحن الآن فى بحر التكليف وتضربنا امواج الشبهات

[illegible] فى حق اهل البيت الاية [illegible] (marginal note, written vertically)

والشهوات وراكب البحر يحتاج الى امرين احدهما السفينة الخالية عن العيوب والثانى الكواكب
الظاهرة فاذا ركب تلك السفينة ونظر الى تلك الكواكب كان رجاء السلامة
غالبا فلذلك ركب اصحابنا اهل السنة والجماعة سفينة حب آل محمد صلى الله
عليه وسلم ووضعوا ابصارهم على نجوم الصحابة رضى الله عنهم فنرجو من الله
تعالى ان نفوز بالسلامة والسعادة فى الدنيا والآخرة ٥ وقال بعض
العارفين رحمهم الله فى قوله سبحانه الا المودة فى القربى فرغ مودة اهل
قرابته صلى الله عليه وسلم عائدة الى محبتهم لكونها سبب نجاتهم اذ
المودة تقتضى المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم فى الحشر كما فى الحديث
المرء يحشر مع من احب فلذلك نفى الاجر اصلا وكان الاستثناء منقطعا ولا
يمكن لمن تكدر ولا روحه وبعدت عنهم مرتبته محبتهم بالحقيقة ولا
يمكن لمن تنور روحه وعرف الله واحبه من اهل التوحيد ان لا يحبهم
لكونهم اهل بيت النبوة ومعادن الولاية والفتوة لا يحبهم الا من يحب
الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ولو لم يكونوا محبوبين فى العناية الاولى
من الله عز وجل لما احبهم رسول الله اذ محبته صلى الله عليه وسلم
عين محبته سبحانه فى صورة التفصيل بعد كونه فى عين الجمع والاربعة
المذكورون فى الحديث على وفاطمة وابناهما خصوا بالذكر ولكم يحرض صلى
الله عليه وسلم الامة على محبة غيرهم تحريضه على محبة هولاء واولادهم
السالكين سبيلهم التابعون لهدايهم فى حكمهم ولذا حرض على الاحسان
اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم وايذائهم فى الحديث الآخر
وهو قوله صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتى وآذانى
فى عترتى ومن اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم
يجازه عليها فانا اجازيه عليها غدا اذا لقينى يوم القيمة ومن يقترف
حسنة محبة آل الرسول نزد له فيها حسنا بمتابعته لهم فى طريقتهم
لان تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد ونقاء الفطرة وذلك
يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى مقام المشاهدة فيصير

صاحبها من اهل الولاية ويحشر معهم فى القيمة ٥ وقال الشيخ الامام
العارف الربانى الصمدانى نجم الملة والدين ابو بكر عبد الله بن محمد الاسدى الرازى
رحمه الله وهو صاحب كتاب مرصاد العباد من المبداء الى المعاد فى كتابه بحر الحقائق
والمعانى فى تفسير السبع المثانى فى قوله سبحانه يا ايها الناس انا خلقناكم
من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقيكم
ان الله عليم خبير فى اشارات هذه الاية يشير سبحانه الى خلق القلوب انها
خلقت من ذكر وهو الروح وانثى وهى النفس وجعلناكم شعوبا وقبائل اى
جعلناكم صنفين صنف منها الشعوب التى تميل الى امها وهى النفس والغالب عليها
صفات النفس وهم الشعوب وصنف منها قبائل وهى التى تميل الى ابيها
وهو الروح والغالب عليها صفات الروح لتعارفوا اصحاب القلوب
وارباب النفوس لا لتتكاثروا وتتباهوا بالعقول والاخلاق الروحانية
الطبيعية فانها ظلمات ولا يصلح شئ منها للتفاخر به ما لم يقرن به الايمان و
التقوى فان تنورت الافعال والاخلاق والاحوال بنور الايمان والتقوى
فلم يكن الافعال مشوبة بالرياء ولا الاخلاق مصحوبة بالاهواء ولا الاحوال
منسوبة الى الاعجاب فعند ذلك يصلح للتفاخر والمباهات بها كما قال
سبحانه ان اكرمكم عند الله اتقيكم فانقاهم من يكون ابعدهم من الاخلاق الا نسانية
واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى هو التحرز والمتقى من يتحرز عن نفسه
بربه سبحانه وهو اكرم على الله عز وجل من غيره والايمان حيوة القلوب ولهذا
سمى الله تعالى من لا ايمان له بالميت فى قوله سبحانه انك لا تسمع الموتى و
القلوب لا تحيى الا بعد ذبح النفوس بسيوف المخالفة وبسيف الصدق
فى طاعة الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم فى الاوامر والنواهى ٥ وقال
الامام القشيرى رحمه الله قالت الاعراب آمنا الاية الايمان هو حيوة القلوب
والقلوب لا تحيى الا بعد ذبح النفوس والنفوس لا تموت ولكنها تغيب
ومع حضورها لا يتم خبر ومرض القلب والايمان ضدان والايمان مما يوجب
للعبد الامان فايمان لا يوجب الامان لصاحبه فخلافه به اولى ٥ وقال

فى قوله [illegible]

الامام

الامام حجة الاسلام رحمه الله لفظ النفس يطلق على معنيين احدهما اللطيفة الربانية
الروحانية لانه نفس الانسان اى ذاته وحقيقته العالمة بالله عز وجل والثانى
المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة فى الانسان وهو الجامع للصفات المذمومة
وهو الغالب فى الاستعمال فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها ولللطيفة
التى ذكرناها توصف باوصاف مختلفة بحسب اختلاف احوالها فاذا سكنت
تحت الامر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس
المطمئنة قال الله تعالى يا ايتها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك والنفس بالمعنى الاول
لا يتصور رجوعها الى الله سبحانه فانها مبعدة عن الله عز وجل وهى من حزب الشيطان
ومذمومة غاية الذم والله الاستاذ بقوله صلى الله عليه وسلم اعدا عدوك نفسك
التى بين جنبيك ٥ وقال بعض العارفين رحمهم الله فى قوله سبحانه ان اكرمكم
عند الله اتقيكم معناه لا كرامة بالنسب لتساوى الكل فى البشرية المنتسبة
الى ذكر وانثى والامتياز بالشعوب والقبائل لتعارف الانساب لا للتفاخر
فانه من الرذائل والكرامة لا تكون الا بالاجتناب من الرذائل الذى هو اصل التقوى
ثم كلما كان التقوى ازيد رتبته كان صاحبها اكرم عند الله عز وجل واجل قدرا
فالمتقى من المناهى الشرعية التى هى الذنوب فى عرف ظاهر الشرع اكرم من الفاجر
ومن الرذائل الخلقية كالجهل والبخل والحرص والجبن اكرم من المجتنب عن
المعاصى الموصوف بالرذائل الخلقية والمتقى من نسبة التاثير والفعل الى الغير
بالتوكل ومشاهدة افعال الحق سبحانه اكرم من المتدرب بالفضائل الخلقية
المحجوب برؤية افعال الخلق عن تجليات افعال الحق والمتقى من الحجب
الصفاتية بالانسلاخ عنها فى مقام الرضا ومحو الصفات اكرم من المتوكل
فى مقام توحيد الافعال المحجوب بصفاته عن تجليات صفات الحق سبحانه
والمتقى من وجوده المحض اى انيته التى هى اصل الذنوب بالفناء اكرم
من الجميع ان الله عليم بمراتب نفوسكم خبير بتفاضلكم عليم بكم من القلوب ونفوسها
خبير بهم النفوس فى دعويها واكرم الخلق على الله عز وجل من كان ابعد عن
نفسه وهو الاقرب من الله سبحانه ٥ وقال الشيخ الامام العارف

الاول (marginal note)

وفي نسخه ١٨١

الصدوق ابو بكر بن ابي اسحق الكلاباذي البخاري روح الله تعالى روحه في كتابه معاني الاخبار حدثنا احمد حدثنا محمد بن حاتم بن سعيد البيكندي قال حدثنا ابراهيم اسمعيل ابو اسحق قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تجدون الناس كابل مائة ليس فيها راحلة ٥ قال الشيخ رحمه الله الابل للاحمال ومنها اللبن يراد منها اللحوم والاسمنة والابنية من جلودها واوبارها فكل هذه المنافع موجودة في الابل في اكثر الاحوال اذا سلمت من العلل والاسقام واما الراحلة فانها تراد للركوب والاسفار وقطع المفاوز ومن اوصافها انها تسير وحدها منبسطا واسرا طلبا وهربا تجري اذا اريد منها المشي وتقف اذا وقف بها وتسرع اذا بعثت وتهدا اذا سكنت وتصبر على الوحدة ووسط الجمال وتقوى على طول السرى وتهتدي في ظلم الدجى وترفق براكبها اذا مشت وتعتدل في اختلاطها اذا بركت فهي مع هذه الاوصاف عسى لا تحمل نصف ما يحمل غيرها من الجمال والنوق ثم الراحلة لا تكاد توجد في مائة من الابل لان التي في الابل الاعمال فهي لا تكاد تعدمها وفي الراحلة اخلاق فهي لا تكاد توجد في مائة فما فوقها ثم قيمة ناقة او جمل تحمل من الثقل اضعاف ما تحمله الراحلة ولها من عظم الخلقة ولحم الظهر وشحم البطن وعظم السنام اضعاف ما للراحلة عشر قيمة الراحلة على نحافة بدنها ودقة جسمها وضعفها عن حمل الثقل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اشار في هذا الى افعال الظاهر واخلاق الباطن فقد يوجد من الناس مائة وفوقها عاملون لله تعالى ينصبون ابدانهم ويدابون على اعمالهم من صلوة وصوم وغزو وحج وساير الاعمال الظاهرة والنوافل ولا يوجد في مائة من يحسن لله تعالى وبين عباد الله عز وجل خلقه فانما يشرف العباد باخلاقهم وتقبل الاعمال بالنيات وحسن الاخلاق قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اثقل ما يوضع في الميزان يوم القيمة الخلق الحسن ٥ فقيمة العمل بحسن

الخلق

الخلق وكذلك القربة الى الله سبحانه والمنزلة عنده عز وجل وانما يكمل ايمان المرء الذي به ينال الفوز في الدنيا والآخرة ويحوز جميع الخيرات ويبلغ اقصى المنازل واعلى الغايات بحسن الخلق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكمل المومنين ايمانا احسنهم خلقا وانا احسنكم خلقا لاهلي ٥ والاعمال بالعادات والرغبة والرهبة والاخلاق غرايز وسجيات وتزكو وتطهر بالرياضة والتهذيب والرياضة ولئن كانت تصلح الاخلاق وتطهرها فانها لا تنفع الا فيمن صحت بنيته وطابت ارومته وحسنت طبايعه وزكت سجيته فان الراحلة ولئن كانت تراض فانه يحتاج لها النجابة في الاصل والكرم في الجنيم قال النبي صلى الله عليه وسلم الرياضة لا تصلح الا في نجيب ولا تصلح الصنيعة الا عند ذي حسب ودين ٥ والغرض من الرياضة ان يفعل ما ينبغي فيما ينبغي كما ينبغي على الوجه الذي ينبغي وليست الرياضة ادخال ما ليس في الاصل وانما هو اصلاح ما في الاصل وكان الرحمة واللين لا بد منهما كذلك التسرع والغلظة لا بد منها كل في حينه واوانه وفي وقته وابانه قال الله تعالى ولا تاخذكم بها رافة في دين الله وقال سبحانه اشداء على الكفار رحماء بينهم وليس حسن الخلق هو المضي على الطبع والسجية وانما هو المضي على الفضيلة فالمجبول على الرزانة وقلة الغضب يجب ان يروض نفسه على اكتساب الغضب والحركة وكذلك المشفق الرفيق يحمل نفسه على الغلظة والشدة كما يحمل القاسي اباها على الشفقة والرافة وكذلك جميع الاخلاق واحكم الامور اوسطها عن الغلو والتقصير وحسن الحال في الاوايل والاواخر والاستقامة في البداية والنهاية فيكون فيه حلم وغضب ورزانة وخفة وجد وهزل وكل ذلك لاكتساب الفضيلة في الدين والدنيا لا للجري على الطبع والعادة فالرياضة للابدان والتهذيب للاخلاق انما يراد به ان يصرف ما للنفس والخلق لله وبرسوله سمعت ابا القاسم الحكيم رحمه الله يقول غاية حسن الخلق ان يعاشر من ساء خلقه عشرة

يظن السيء الخلق انه احسن الناس خلقا قال رحمه الله فاولياء الله عز وجل وخالصته من خلقه الذين اصطفاهم لنفسه واقبل بهم اليه وجعلهم في كنفه وضن بهم عن غيرهم الذين طابت مواليدهم وحسن نشوءهم وزكت طبايعهم وحسنت اخلاقهم ثم قيض الله تعالى لهم من ادبهم فاحسن تاديبهم وعلمهم فاحسن تعليمهم فهم كالراحلة التي لا تكاد تجد منها واحدة في مائة وهم الذين قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا ٥ ومن لم يكن له هذه النجابة في المولد وهنا ... الزكاء في الطبيعة والصحة في البنية فانه لا بد له من جهد في رياضة نفسه وتهذيب اخلاقه ومجاهدة شهوته دهره والصبر عليها عمره فانه قال في الحديث الخير عادة والشر لجاجة ٥ وقد قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال سبحانه يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون فمن جاهد في سبيله برياضة نفسه وتهذيب اخلاقه افلح لا محالة لان لعل وعسى من الله تعالى واجب وانما يوتى العبد من الضجر والملالة والعجلة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يستجيب للعبد ما لم يعجل ٥ ولعله يعجل العبد اذا كان غرضه من الدعاء نيل ما يسال ويجب ان يكون غرض العبد من الدعاء هو الدعاء لله عز وجل والسوال منه سبحانه والافتقار اليه والاقبال عليه فكذلك يجب ان يكون غرض من يروض نفسه ويروم تهذيب اخلاقه مجاهدة نفسه ومخالفة هواه وهما افضل اعمال العباد واعظم الطاعات واجلها موقعا عند الله سبحانه فعلى العبد ان يفني في مجاهدة نفسه عمره ويقطع في مخالفة هواه دهره والله تعالى لا يخلف الميعاد ولا يخيب العباد وهو عز وجل كريم جواد ٥ وقال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه في كتابه نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل السادس والاربعين والمائة حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قال حدثنا سفين

وهذا الحديث مخرج في الصحيحين ٥

وهذا الحديث مخرج في الصحيحين ٥

عن معمر

عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه انه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تجدون الناس كابل المائة ليس فيها راحلة او ليس فيها الا راحلة ٥ حدثنا سفين بن وكيع قال حدثنا محمد بن حميد المعمري عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الناس كالابل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة ٥ قال ابو عبد الله رحمه الله فالراحلة في الابل قليلة والنجيبة في الرواحل قليلة فالموجودون في الناس قليل والمستعمرون بلجام الله تعالى في سيرهم اليه في الموحدين قليل والمتدينون في المستقيمين قليل فهم قليل في قليل وقليل قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور ٥ فالراحلة هي التي قد ريضت وادبت فسمحت بالطاعة وتركت شرتها قد ذلت لصاحبها وجادت بنفسها في راحلة خرجت في الاسم مخرج فاعلة وانما هي مرحولة فما زال ذلك عادتها في الانقياد وعين صاحبها ترعاها ويلي تاديبها ويتفقد احوالها حتى تمكنت عنده منزلة حتى صيرها نجيبة ونجايبه فصاحبها باحوالها معجب وبها ضنين لا يملكه احدا ولا يطلع لاحد عليها يدا فتكون من نجايب الملك فكذلك الناس من المائة لا تجد فيها راحلة واحدة منقادة مطيعة لربها عز وجل قد القت بيديها سلما والخشعة لعظمة ربها سبحانه ووطنت نفسها على العبودة فلا يزال هذا العبد في عطف الله ورحمته وتاييده حتى يصير ذا حظ من ربه سبحانه فيحفظه منه بحو وتزكو نفسه وتطيب اخلاقه وينشرح صدره وتلين عروقه وترطب قلبه ويالف ربه عز وجل واستقام فهو لربه اليف وربه به ضنين حدثنا الحكم مصرف قال حدثنا محمد بن بشر عن عباد بن كثير عن حوشب رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى عبادا يضن بهم عن الامراض والاسقام في الدنيا يحييهم في عافية ويميتهم في عافية ويدخلهم الجنة في عافية ٥ فهم اهل الشكر والوفاء والموعودون بالمنح والعطاء والممتلية قلوبهم من الجلال والبهاء والعظمة والالاء وطيب مخبرهم وشمايلهم كلها وصفهم

ض

رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا بذلك محمد بن يحيى بن حزم القطعي قال حدثنا بشر بن عمر الزهراني عن ابن لهيعة عن خالد بن عمران عن القاسم بن محمد عن عايشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى للسابقين الى ظل الله عز وجل قيل ومن هم يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم الذين اذا اعطوا الحق قبلوه واذا سئلوا بذلوه والذين يحكمون للناس بحكمهم لانفسهم ٥ فهذه صفة اهل القناعة في الجوع الطيبة فبالله استغنوا حتى قنعوا بما اعطوا ولله انقادوا والقوا بايديهم حتى بذلوا الحق اذا سئلوا والى الله سبحانه اقبلوا حتى عدلت قلوبهم فصاروا امناءه وحكامه في ارضه يحكمون للناس بحكمهم لانفسهم فان النفس مايلة وصاحبها غير متهم فيها وانه لا يالوها نصحا وخيرا فيتمثل شانها فما احب لها وحكم لها في الامور احب للناس مثله وحكم لهم بمثله وروي عن كعب رضي الله عنه انه قال لو احببت ان تصل الارحام ما بينك وبين ادم عليه الصلوة والسلام فاحب للناس ما تحب لنفسك ٥ وان الله تعالى اتخذ نفسك وعبدك حجة عليك فما اردت من عبدك الذي اشتريته وطالبته به فاخرج الى الله تعالى من مثله فمن مطالبتك عبدك ان لا يمد يده لاشيء من ملكك الا ما اذنت له فيه ولا يعمل لغيرك عملا وفيما اعطيته قنع به وما حكمت عليه مما لم يوافقه لم يسخط عليك ولم يشتكك الى احد ومثل نفسك مثاله فما احببت لها فعامل عبدك عز وجل بمثله فان نفسك عبد الله وهولاء عبيد الله فاذا احكمت هذين فانت السابق الى ظل الله عز وجل غدا وعيشك في دار الدنيا عيش اهل الجنان ولا يقوى على هاتين الخصلتين الا عبد قد سقطت عن قلبه منزلة نفسه ومنزلة دنياه ولهي قلبه عنهما وشغف بمولاه فصارت دنياه عنده في الحقارة اقل من جناح بعوضة وصارت نفسه عنده قبضة من تراب ووردت على قلبه من محبة الله عز وجل والحلاوة ما وجد لها ما اسكرته والهته عن محبة نفسه ودنياه وما يوجد هذا الا في مومن قد امتحن الله قلبه للايمان وقليل ما هم حدثنا ابي قال حدثنا محمد بن الحسن قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال

حدثنا

حدثنا صالح المري عن حبيب وهو ابو محمد عن شهر بن حوشب عن ابي ذر رضي الله عنه انه قال ان الله تعالى يقول يا جبريل انسخ من قلب عبدي المومن الحلاوة التي كان يجدها لاجلي فيصير العبد المومن والها طالبا للذي كان يتعاهده من نفسه كانه نزلت به مصيبة لم ينزل به مثلها قط فاذا نظر الله تعالى اليه على تلك الحال قال يا جبريل رد الى قلب عبدي ما نسخت منه فقد ابتليته فوجدته صادقا وسامده من قبلي و صارت ساير الاشياء خولا لها فالرحلة هو الذي رحل نفسه فادبها وراضها وجنبها سموم الدنيا وافاتها وقوم اخلاقها حتى استقامت لله وحل نفسه فارتحل الى الله ثم صار راعيا يرعى عباده فيصلح للرعاية فهو في جهد من رعايته يجنبهم الافات ويوردهم المياه العذبة وهو العلم الصافي بلا تخليط ولا كدورة ويعرفهم خدع العدو ومراصده ومكامن النفس فهو في جهد من ذلك لما يحب ان يستوي امورهم ويستقيم سيرهم ويابى الله سبحانه ان يكون الا كما قدره حتى اذا فتح عليه باب النجباء الكرام و ابصر بذلك النور الذي اشرق في صدره وامتلا قلبه علم ان هذا تدبيره لهم ومشيته فيهم وانه اعلم بما يراد لهم فانما خلقهم من وجه الارض تربتها مختلفة سهلا كان او حزنا طيبا او خبيثا وان القلوب اوعيته واوانيه في ارضه يضع فيها ما احب ويرفع منها ما احب وان العقول من العبيد مقسومة وان الاخلاق لهم من الخزاين ممنوحة وان الانوار على من اختصه برحمته من بينهم ممنوحة وان له من خلقه صفوة وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة وان العبيد فقراء حتى يغنيهم الله تعالى من فضله غناء القلب وان القلوب بيده يقلبها كيف يشاء وان الهداية منه يهدي الله تعالى لنوره من يشاء وان الرسول صلى الله عليه وسلم عوتب في ذلك حتى قيل له وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت الاية وقيل له انك لا تهدي من احببت الاية فالقى بيده سلما وذل لمولاه وترك مشيته لمشية العزيز الماجد وخضع وراقب تدبيره فيهم فصار نجيبة من النجباء بصونه مولاه عن الهنات والافات

والبلايا فهذه الاية في سورة الانعام نزلت بعد مضي السنين من النبوة يعلمك انه لم يتمكن منه صلى الله عليه وسلم هذا الامر الا بعد ما ادبه الله عز وجل وقومه ثم اثنى عليه فقال وانك لعلى خلق عظيم فسئلت عايشة رضي الله عنها عن تفسير ذلك الخلق فقالت كان صلى الله عليه وسلم يرضى برضاه عز وجل ويسخط بسخطه سبحانه ٥ حدثنا بذلك الفضل بن محمد قال حدثنا سعد بن يحيى الاسكندراني قال حدثنا ابو ايوب بن شرحبيل عن ادريس واقد عن بشر بن عبد الله عن ابي ادريس عن ابي الدرداء رضي الله عنه انه قال سئلت عايشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه صلى الله عليه وسلم يرضى برضاه ويسخط بسخطه ٥ وقال بعض العارفين رحمهم الله ان آله صلى الله عليه وسلم اهله واقاربه والقرابة اما ان تكون صورة فقط او معنى فقط او صورة ومعنى فمن صحت نسبته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة ومعنى فهو الخليفة والامام القايم مقامه سواء كان قبله كاكابر الانبياء الماضين او بعده كالاولياء الكاملين ومن صحت نسبته الله صلى الله عليه وسلم معنى فقط كباقي الاولياء السابقة عليه كمومن ال فرعون وصاحب ياسين فهو وليه الروحي القايم بما استعد وتهيا لقبوله من معناه لذلك قال صلى الله عليه وسلم سلمان منا اشارة الى القرابة المعنوية ومن صحت نسبته اليه صلى الله عليه وسلم صورة فقط فهو اما ان يكون بحسب طينته كالسادات والشرفاء او بحسب دينه ونبوته كاهل الظاهر من المجتهدين وغيرهم من العلماء والصلحاء والعباد وساير المومنين فالقرابة المعتبرة التامة هي القرابة الجامعة للصورة والمعنى ثم القرابة المعنوية الروحية ثم القرابة الصورية الدينية ثم القرابة الصورية الطينية ٥ وقال بعض العارفين رحمهم الله الال عبارة عن الاقارب الذين تؤل اليهم امورهم صلى الله عليه وسلم ومواريثه العلمية والعملية والمقامية والحالية فهم على اقسام اربعة كلية منهم من هو آله في الصورة والمعنى تماما وهو الخليفة والامام القايم مقامه حقيقة ومنهم من يكون آله في المعنى دون الصورة كساير الاولياء الذين هم محمديون في الكشف

وروى الشيخ الامام الزاهد صاحب الكرامة ابو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب بن الحارث الكلاباذي البخاري رحمه الله تعالى ... باسناده عن بعضهم انه قال كان ابو حنيفة رضي الله عنه اذا ... احد من اهل البيت ... الامام ابو محمد عبد الله بن محمد ... المذكور ... ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه ... وصلى الله على محمد ...

والشهود وان لم يكونوا شرفاء صورة وكالخلفاء والامناء الكمل ايضا ومنهم من يكون آله في الصورة دون المعنى بان يكون صحت نسبتهم اليه صلى الله عليه وسلم من حيث الطينة العنصرية ولكنهم اشتغلوا عن الوراثة المعنوية الروحانية العلمية والكشفية الشهودية والحالية والمقامية وعن الاقبال على الله تعالى بحطام الدنيا ومنهم من يكون له حظ يسير في المعنى والخلق وهم من السادات والشرفاء والكل آل وذلك لان رسول الله صلى الله عليه وسلم له صورة طينية عنصرية وله صورة دينية شرعية وصورة نورية روحية حقيقية معقولة معنوية فمن قام بصورته الدينية وصحت نسبته الى صورته النورية الروحية وتحقق بحقيقته المعنوية وورثه صلى الله عليه وسلم علما ومقاما وحالا وهو له كالولد الصلبي حقيقة وفي هذه القرابة والنسبة تتفاوت المقامات والدرجات وفيها تترتب الاولياء المحمديون واذا انضاف الى هذه القرابة الدينية قرابة طينية الطينية الطاهرة كالمهدي والايمة الكاملين الطيبين الطاهرين رضي الله عنهم فذلك اكمل واجل وافضل وان انفردت القرابة الطينية وصحت النسبة من صورته العنصرية صلى الله عليه وسلم وتخلفت النسبة الروحانية والمعنوية فسوف يؤل الى ذلك ولابد لان الولد على كل حال سر ابيه واذا صحت النسبة فلابد ان يكون معها من اخلاقه وعلومه واحواله صلى الله عليه وسلم سر معنوي وان وقعت منهم مخالفة في الصورة الدينية الشرعية فلا يجوز لمومن ان ينظر اليهم الا بنظر التعظيم والتبجيل والتسليم وان كانوا على خلاف الشريعة ظاهرا فقد يكون منهم اهل الابتلاء بحالة المخالفة ثم الاحوال لابد لها من ان تحول ولمحبته ان ترجع الى طهارتها الاصلية وتؤل فافهم واعمل بذلك تعلم اسرارا في هذا المقام مكتتمة وتلحظ انوارا على اهل الحجاب محرمة قد استقصينا القول في ذلك في بعض كتبنا وفيما ذكرنا مقنع والله تعالى يقول الحق وهو سبحانه يهدي السبيل ٥ وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في معرفة سر سلمان الذي الحقه باهل

توفي سلمان رضي الله عنه بالمداين في اول سنة ست وثلاثين ... وقال ابو بكر ... سلمان ... وروى الترمذي باسناده عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الجنة تشتاق الى ثلاثة علي وعمار وسلمان رضي الله عنهم قال الترمذي هذا حديث حسن ...

باهل البيت رضي الله عنهم والاقطاب الذين ورثة منهم ومعرفة اسرارهم اعلم
ايدك الله سبحانه انا روينا من حديث جعفر بن محمد الصادق عن ابيه محمد بن
علي عن ابيه علي الحسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب رضي الله عنهم عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى القوم منهم ٥ وخرج الامام ابو عيسى
الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اهل القرآن هم اهل الله
عز وجل وخاصته ٥ وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان عبادي ليس
لك عليهم سلطان الآية فكل عبد الله توجه للاحد عليه حق من المخلوقين
فقد نقص من عبوديته لله عز وجل بقدر ذلك الحق فان ذلك المخلوق يطلبه
بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبدا محضا خالصا لله تعالى وهذا هو الذي
رجح عند المنقطعين الى الله عز وجل انقطاعهم عن الخلق ولزومهم السياحات
والبراري والسواحل والفرار من الناس وكثيرت منهم جماعة كثيرة في
ايام سياحتي ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا محضا قد طهره الله
واهل بيته تطهيرا واذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشينهم فان
الرجس هو القذر عند العرب قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا الآية فلا يضاف اليهم الا مطهر ولا بد
فان المضاف اليهم هو الذي يشبههم فما يضيفون الى انفسهم الا من
له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم لسلمان
الفارسي رضي الله عنه بالطهارة والحفظ الالهي والعصمة حيث قال فيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت ٥ وشهد الله تعالى لهم بالتطهير
وذهاب الرجس عنهم واذا كان لا ينضاف اليهم الا مطهر مقدس وحصلت
له العناية الالهية بمجرد الاضافة فما ظنك باهل البيت في نفوسهم فهم
المطهرون بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على ان الله تعالى قد شرك
اهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تأخر الآية واي وسخ وقذر اقذر من الذنوب واوسخ فطهر
الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بالمغفرة فما هو ذنب بالنسبة الينا لو وقع

منه صلى الله عليه وسلم لكان ذنبا في الصورة لا في المعنى لان الذم لا يلحق به على
ذلك من الله سبحانه ولا منا شرعا فلو كان حكمه حكم الذنب لصحبه ما يصحب الذنب
من المذمة ولم يصدق قوله تعالى ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهيرا الآية فدخل الشرفاء اولاد فاطمة رضي الله عنها قاطبة كلهم ومن هو
من اهل البيت مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه في حكم هذه الآية من الغفران
فهم المطهرون اختصاصا من الله عز وجل وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم
وعناية الله عز وجل بهم ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل البيت الا في الدار الآخرة
فانهم يحشرون مغفورا لهم واما في الدنيا فمن اتى منهم حدا اقيم عليه كا
اذا بلغ الحاكم امره وقد زنى او سرق او شرب اقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة
كماعز وامثاله ولا يجوز ذمه وينبغي لكل مسلم مؤمن بالله عز وجل وبما انزله
ان يصدق الله سبحانه في قوله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهيرا الآية فيعتقد في جميع ما يصدر من اهل البيت ان الله عز وجل قد عفا
عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم ان يلحق المذمة بهم ولا ما يشين اعراض من قد شهد
الله عز وجل بتطهيره وذهاب الرجس عنه لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه بل بسابق
عناية من الله عز وجل بهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
واذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي رضي الله عنه فله هذه الدرجة وانه لو كان
سلمان على امر يشنؤه ظاهر الشرع ويلحق المذمة بعامله لكان مضافا الى اهل
البيت من لم يذهب عنه الرجس فيكون لاهل البيت من ذلك بقدر ما اضيف
اليهم وهم المطهرون بالنص فسلمان منهم بلا شك وارجوا ان يكون عقب
علي رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه يلحقهم هذه العناية كما لحقت اولاد الحسن
والحسين رضي الله عنهما وعقبهم وموالي اهل البيت فان رحمة الله واسعة يا ولي
واذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المثابة ان شرف المضاف اليهم بشرفهم
فشرفهم ليس لانفسهم وانما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم حلة
الشرف كيف يا ولي بمن اضيف الى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته
فهو المجيد سبحانه وتعالى فالمضاف الله سبحانه من عباده الذين هم عباد

فهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال الله تعالى لابليس ان عبادي
فاضافهم اليه عز وجل ليس لك عليهم سلطان وما تجد في القرآن عبادا
مضافين اليه عز وجل الا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد
فما ظنك بالمعصومين المحفوظين منهم القائمين بحدود سيدهم الواقفين
عند مراسمه فشرفهم اعلى واتم وهؤلاء هم اقطاب هذا المقام ومن هؤلاء الاقطاب
ورث سلمان شرف مقام اهل البيت فكان رضي الله عنه من اعلم الناس بما لله عز وجل
على عباده من الحقوق وبما لانفسهم والخلق عليهم من الحقوق واقواهم على
ادائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الايمان بالثريا لناله
رجال من فارس ٥ واشار صلى الله عليه وسلم الى سلمان الفارسي رضي الله
عنه وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب
اشارة بديعة لمثبتي الصفات السبعة لانها سبعة كواكب فافهم فسر
سلمان الذي الحقه باهل البيت ما اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من اداء كتابته
وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى القوم منهم والكل موالي
الحق سبحانه ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد ان تبين لك
منزلة اهل البيت عند الله عز وجل وانه لا ينبغي لمسلم ان يذمهم بما يقع منهم اصلا
فان الله تعالى طهرهم فليعلم الذام ان ذلك راجع اليه ولو ظلموه فذلك الظلم
هو في زعمه ظلم لا في نفس الامر وان حكم عليه ظاهر الشرع باداله بل حكم ظلمهم ايانا
في نفس الامر يشبه جري المقادير علينا في المال والنفس بغرق او بحرق
وغير ذلك من الامور المهلكة مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له ان يذم قدر الله عز وجل
ولا قضاءه بل ينبغي له ان يقابل ذلك كله بالتسليم والرضاء وان نزل عن هذه
الدرجة فبالصبر وان ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فان في طي ذلك نعما من الله
تعالى لهذا المصاب وليس وراء ما ذكرنا خير فانه ما وراءه الا الضجر والتسخط
وعدم الرضاء وسوء الادب مع الله تعالى فكذا ينبغي ان يقابل المسلم جميع ما يطرأ
عليه من اهل البيت في ماله ونفسه وعرضه واهله وذويه فيقابل
ذلك كله بالرضاء والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة بهم اصلا وان توجهت

[illegible]

عليهم الاحكام المقررة شرعا فذلك لا يقدح في هذا بل تجريه مجرى المقادير وانما
منعنا تعليق الذم بهم اذ ميزهم الله تعالى عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم واما اداء
الحقوق المشروعة فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقترض من اليهود
واذا طالبوه بحقوقهم اداها على احسن ما يمكن وان تطاول اليهودي عليه
بالقول يقول دعوه ان لصاحب الحق مقالا وقال صلى الله عليه وسلم في
قضية لو ان فاطمة بنت محمد سرقت قطعت يدها ٥ فوضع الاحكام لله عز وجل
يضعها كيف يشاء وعلى اي حال يشاء فهذه حقوق الله عز وجل ومع هذا لم يذمهم
الله تعالى وانما كلامنا في حقوقنا وما لنا ان نطالبهم به فنحن مخيرون ان
شئنا اخذنا وان شئنا تركنا والترك افضل عموما فكيف في اهل البيت وليس
لنا ذم احد فكيف باهل البيت فاما اذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم
في ذلك اي فيما اصابوه منا كانت لنا بذلك عند الله سبحانه اليد العظمى والمكانة
الزلفى فان النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منا عن امر الله عز وجل الا المودة
في القربى وفيه سر صلة الارحام ومن لم يقبل سؤال نبيه صلى الله عليه وسلم
فيما سأله فيه بما هو قادر عليه باي وجه يلقاه غدا او يرجو شفاعته وهو
ما اسعف نبيه صلى الله عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف
باهل بيته فهم اخص القرابة ثم انه جاء بلفظ المودة وهو الثبوت على المحبة فانه
من ثبت وده في امر استصحبه في كل حال واذا استصحب المودة في كل حال لم
يؤاخذ اهل البيت بما يطرأ منهم في حقه مما له ان يطالبهم به فيتركه ترك
محبة وايثارا لنفسه لا عليها قال المحب الصادق شعر وكل ما يفعل
المحبوب محبوب وجاء باسم الحب فكيف حال المودة ومن البشرى ورود
اسم الودود لله تعالى ولا معنى لثبوتها الا حصول اثرها بالفعل في الدار الآخرة
وفي النار لكل طائفة بما يقتضيه حكم الله فيهم وقال الآخر في هذا المعنى شعر
احب لحبها السودان حتى احب لحبها سود الكلاب قيل كانت
الكلاب تنابحه وهو يجتنب اليها فهذا فعل المحب في حب من لا تسعد
محبته عند الله ولا تورثه القربة من الله عز وجل فهل هذا الا من صدق الحب

وثبوت الود فی النفس فلو صحت محبتک لله عز وجل ولرسوله صلی الله علیه وسلم
احببت اهل بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم ورایت کل ما یصدر منهم فی
حقک مما لا یوافق غرضک وطبعک انه جمال تتنعم بوقوعه منهم فتعلم عند ذلک
ان لک عنایة عند الله سبحانه الذی احببتهم من اجله حیث ذکرک من یحبه
وخطرت علی باله وهم اهل بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فتشکر الله علی
هذه النعمة فانهم ذکروک بالسنة طاهرة بتطهیر الله طهارة لم یبلغها علمک
وآذار اینا ک علی ضد هذه الحالة مع اهل البیت الذین انت محتاج الیهم
ولرسول الله صلی الله علیه وسلم حیث هداک الله عز وجل به فکیف اثق انا بودک
الذی تزعم به انک شدید الحب فی والرعایة لحقوقی او لجانبی وانت فی حق
اهل بیت نبیک بهذه المثابة من الوقوع فیهم والله ما ذلک الا من نقص ایمانک
ومن مکر الله عز وجل بک واستدراجه ایاک من حیث لا تعلم وصورة المکر ان تقول
وتعتقد انک فی ذلک تذب عن دین الله عز وجل وشرعه وتقول فی طلب حقک
انک ما طلبت الا ما اباح الله تعالی لک طلبه ویندرج الذم فی ذلک الطلب
المشروع والبغض والمقت وایثارک نفسک علی اهل البیت وانت لا تشعر بذلک
والدواء الشافی من هذا الداء العضال ان لا تری لنفسک معهم حقا وتنزل عن
حقک لئلا یندرج فی طلبه ما ذکرته لک وما انت من حکام المسلمین حتی یتعین علیک
اقامة حد او انصاف مظلوم او رد حق الی اهله فان کنت حاکما ولا بد فاسع فی استنزال
صاحب الحق عن حقه اذا کان المحکوم علیه من اهل البیت فان ابی حینئذ یتعین
علیک ایضا حکم الشرع فیه فلو کشف الله تعالی لک یا ولی عن منازلهم عند الله
سبحانه فی الآخرة لوددت ان تکون مولی من موالیهم فالله عز وجل یلهمنا رشد
انفسنا فانظر ما اشرف منزلة سلمان رضی الله تعالی عن جمیعهم ولما بینت
لک اقطاب هذا المقام وانهم عبید الله المصطفون الاخیار فاعلم ان اسرارهم
التی اطلعنا الله تعالی علیها تجهلها العامة بل اکثر الخاصة التی لیس لها هذا المقام
والخضر صاحب موسی رضی الله تعالی عنه وهو من اکبرهم وقد شهد الله تعالی له انه
اتاه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علما اتبعه فیه کلیم الله موسی علیه الصلوة والسلام

الذی قال فیه صلی الله علیه وسلم لو کان موسی حیا ما وسعه الا ان یتبعنی ه فمن اسرارهم
ما قد ذکرناه من العلم بمنزلة اهل البیت وما قد نبه الله تعالی علی علو رتبتهم فی ذلک
ومن اسرارهم علم المکر الذی مکر الله سبحانه بعباده فی بغضهم مع دعواهم فی حب
رسول الله صلی الله علیه وسلم وسؤاله المودة فی القربی وهو صلی الله علیه وسلم
من جملة اهل البیت فما فعل اکثر الناس ما سألهم فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم
عن امر الله فعصوا الله ورسوله وما احبوا من قرابته الا من رأوا منه الاحسان
فاغراضهم احبوا وبنفوسهم تعشقوا ومن اسرارهم الاطلاع علی صحة ما شرع
الله تعالی لهم فی هذه الشریعة المحمدیة من حیث لا یعلم العلماء بها فان الفقهاء
والمحدثین الذین اخذوا علمهم میتا عن میت وانما المتاخر منهم هو فیه علی
غلبة ظن اذ کان النقل شهادة والمتواتر عزیز ثم انهم اذا عثروا علی امر یفید
العلم بطریق التواتر لم یکن ذلک اللفظ المنقول بالتواتر نصا فیما حکموا به فان النص ص
عزیز فیاخذون من ذلک اللفظ بقدر قوة فهمهم فیه ولهذا اختلفوا وقد یمکن ان
یکون لذلک اللفظ فی ذلک الامر نص آخر یعارضه ولم یتصل الیهم وما لم یتصل الیهم
ما تعبدوا به ولا یعرفون بای وجه من وجوه الاحتمالات التی فی قوة هذا اللفظ کان
یحکم رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الکشف علی الامر الجلی والنص الصریح فی الحکم وعن الله
عز وجل بالبینة التی هم علیها من ربهم سبحانه والبصیرة التی بها دعوا الخلق الی
الله علیها کما قال الله تعالی افمن کان علی بینة من ربه وقال عز من قائل قل هذه سبیلی
ادعوا الی الله علی بصیرة انا ومن اتبعنی فلم یرد نفسه بالبصیرة وشهد لهم بالاتباع
فی الحکم فلا یتبعونه الا علی بصیرة فهم عباد الله اهل هذا المقام ومن اسرارهم ایضا اصابة
اهل العقاید فیما اعتقدوه فی الجناب الالهی وما تجلی لهم حتی اعتقدوا ذلک وهو این
تصور الخلاف مع الاتفاق علی السبب الموجب الذی استندوا الیه فانه
ما اختلف فیه اثنان وانما وقع الاختلاف بماذا تعلق ذلک السبب فاتفق الکل
فی اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف تضربهم مع هذا الاستناد ام لا کله
وعلمه اهل هذا المقام ه وبعضی از عرفا روح الله تعالی ارواحهم فرموده اند
در شرح نشات انسان واطوار واحوال او تا رسیدن بمقام کمال او وتقریر آنکه او

(margin: المشرع فاخذ الحکم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم)

که مقصود کلیت از آفرینش هر چه موجود است چون تخمیر طینت و تسویت بنیت
آدم علیه الصلوة والسلام در رتبه اعتدال انسانی با تمام رسید وحق سبحانه دران
مزاج مستوی واسطه نفخ روح فرمود واورا جامع حقایق گردانید ودر مسند
خلافت بنشاند واحدیة حضرت الوهیت ساخت پس این صورت عنصری
او اصل ومادة صور انسانی گشت که بعضی از آن صور مراد لعینه بودند چون کاملان
از انبیا ورسل علیهم الصلوة والسلام وکبار اولیا رضی الله تعالی عنهم
وبعضی مراد لغیره بودند بانکه آنان که مراد لغیره بودند بعضی چون اسباب
وشروط بودند در تعین مزاج وصورت هر کاملی کاباء هم وامهاتهم
وبعضی چون آلات ومعاونان بودند در تعمیر مراتب ومقامات کبقیة
الاولیاء والمؤمنین وبعضی مسخر بودند برای تعمیر وترتیب این عالم که وصول
انسان بمقام کمال من حیث الحکمة الالهیة بران موقوفست جون عموم
اناسی واین تفاوت فرع تفاوتی است که در اصل کل عند تعلق حقیقة المحبة
بالعالم وما هو واقع بود که تخمیر مایه تعینات اسما وحقایق وایجاد عوالم
وخلایق باین تعلق بود وبدانکه هر چیز که حق سبحانه در عالم معانی ظاهر
کرده است در عالم صورت از انواع صورتی پدید آورده است صورت جمله
عوالم صورت عنصری محمدی است صلی الله علیه وسلم وصورت بر تو نور
احدیت کلمه لا اله الا الله است وبعثت انبیا علیهم الصلوة والسلام
از بهر زراعت تخم توحید است در زمین دلها وحقیقت محمدی صلی
الله علیه وسلم کل واصل آمد وحقیقت هر کاملی دیگر چون جزو و
فرع او والحقیقة المحمدیة صورة الاسم الجامع الالهی والقطب الذی علیه
مدار امور العالم وهو مرکز دایرة الوجود من الازل الی الابد واحدا باعتبار حکم
الوحدة وهو حقیقة المحمدیة صلی الله علیه وسلم وباعتبار حکم الکثرة متعدد و
هر چند یکی از بزرگان ملاس دیگر را تجلی ذاتی حاصل شود تا ذات ایشان با تجلی
جامع جملهٔ اسما وحقایق کلی وآینهٔ حضرت می شود اما با آن ظهور از حکم
آن مخصوص است ببعض الاسماء والصفات المختصة بهم واختصاص

دعوت هر یک رسول از ایشان بقومی مخصوص وتقید هر یک از ایشان
فی النشاة البرزخیة بفلکی معین چنانکه در احادیث معراج آمده است حکم آن
خصوصیت است وکلیم الله موسی صلوات الرحمن وسلامه علی نبینا وعلیه
که بنص واصطنعتک لنفسی از کبار کاملان ومراد لعینه بود چون غالب بر وی
حکم اسم متکلم بود ذوق وشهودش بان نوع مخصوص آمد تا اخبار از معراج
او چنین فرمودند که ولما جاء موسی لمیقاتنا وکلمه ربه الآیة وهمچنین از
دعوت او چنین اخبار کردند که ولقد ارسلنا موسی بایاتنا وسلطان مبین
الی فرعون وملائه الآیة وچون مصطفی صلی الله علیه وسلم جمعیت اصل همه
بود در دعوت او فرمودند وما ارسلناک الا کافة للناس وحقیقت او بهیچ
حکمی وقیدی ووصفی واسمی مقید ومخصوص نبود بلکه حکم جمعی ووسطی
حقیقی در وی ظاهر بود وصورت او نیز در برزخ بفلکی مقید نشد بلکه در
هر فلکی از حاق وسط آن فلک عین صورت وی است وهمچنین در جملهٔ
مراتب واسما وحقایق کلی وجزوی مرکب نور اصلی صلی الله علیه وسلم وسط
حقیقی حقیقت آن اسم است ه وخواجهٔ امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب
یوسف بن ایوب همدانی قدس الله تعالی روحه در نعت رسول حضرت مصطفی
صلی الله علیه وسلم فرموده است ظاهر بایاته ومعجزاته باطن بمقاماته وعنادکاته
ظاهر بانوارم وباطن باسرار اگر همهٔ پاکان پیشگاه ومقدسان درگاه از
اقدام سید رسل وانبیا وسلطان اولوا العزم واولیا صلی الله علیه
وسلم خواهند که یک قدم بحقیقت بیان کنند یا یک مقام از مقامات وی نشان
نشان کنند یا یک سر از اسرار اشتاد اسرار سلطنت وی عیان کنند نتوانند
هر چند رونده راه جمال وی طلبند صفت رونده را از خیال جمال خود
در پوشاند ووی از صفت وخیال بنهان ه وشیخ فرید الدین عطار
رحمه الله در نعت مصطفی صلی الله علیه وسلم فرموده است تا نشانی
یافت جان من ز تو بی نشانی شد نشان من ز تو حاجتم آنست ای عالی
گهر کز سر لطفی کنی در من نظر زان نظر در بی نشانی داریم بی نشانی جاودانی داریم

زينت همه بنداد و بترك لی تهات . پاك كرد انی حرا ای پاك ذات
وقیل فی بعض وجوه التفاسیر فی قوله سبحانه ص والقرآن ذی الذكر الآیة
اقسم بالصورة المحمدیة والكمال التام الذی هو اتم الكمالات وهو الكمال
القرآنی الجامع لجمیع الحكم والحقایق اللایق بالاستعداد التام المناسب
لتلك الصورة الشریفة ذی الذكر ای ذی الشرف وجواب القسم محذوف
وهو انه لحق یجب ان یتبع ویذعن له ویقبل بالخضوع و ذلة وقیل ایضا
فی احد وجوه التفاسیر فی قوله عز وجل ق والقرآن المجید الآیة قاف
اشارة الی القلب المحمدی الذی هو العرش الالهی المحیط بالكل كما ان ص
اشارة الی صورته صلی الله علیه وسلم وجواب القسم محذوف كما فی ص
وغیره من السور وهو انه لحق وقال ابن عطاء رحمه الله اقسم بقوة قلب
حبیبه صلی الله علیه وسلم حیث حمل الخطاب فی المشاهدة ولم یؤثر
ذلك فیه لعلو حاله والقرآن المجید مجده وشرفه لا یخفی وهو مطهر لمن
اتبعه عن دنس الاكوان وهواجس الاسرار وقیل ق یشیر الی
ان لكل سالك مقاما فی القرب اذا بلغ الی مقامه المقدر له یناد الیه بقوله
ق ای قف مكانك ولا تجاوز حدك والقرآن مخصوص بالذكر لان القرآن
قانون معالجات القلوب المریضة واعظم مرض القلب نسیان الله تعالی
كما قال تعالی نسوا الله فنسیهم واعظم علاج لمرض النسیان ذكر الله تعالی
لان العلاج بالاضداد قال الله تعالی فاذكرونی اذكركم الآیة ه وقال
الشیخ ابو عبد الرحمن محمد بن الحسین بن موسی السلمی النیسابوری
قدس الله تعالی روحه فی كتابه تاریخ مشایخ الصوفیة روح الله تعالی ارواحهم فی
باب الجیم فی اوله وقد اخرج هذا الكتاب علی ترتیب حروف المعجم لیكون اسهل للطالب
منه فمنهم جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم
المعروف بالصادق كنیته ابو عبد الله له الاخلاق العالیة والفتوة الظاهرة
ولسان فی فهم القرآن ان صح عنه حسن وعلم هذه الطبقة علی حصر به
القرن الاول والثانی والثالث من اهل البیت الی جعفر بن محمد الصادق رضی الله

عنهم

[illegible]

عنهم وبعده من اختار منهم صحبة الفقراء فاق جمیع اقرانه من اهل بیته
وقال الجنید رحمه الله امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه لو تفرغ
الینا عن الحروب لنقل الینا عنه من هذا العلم یعنی علم التصوف ما لا تقوم
له القلوب ذلك امرؤ اعطی علما لدنیا وقال الجنید ایضا رحمه الله صاحبنا
فی هذا الامر الذی اشار الی ما تضمنته القلوب واومی الی حقایقه واوله
بعد نبینا صلی الله علیه وسلم علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه توفی
جعفر رضی الله عنه سنة ثمان واربعین ومایة ه وقال الشیخ
ابوبكر بن ابی اسحق الكلاباذی البخاری رحمه الله فی الباب الثالث من
التعرف فی ذكر رجال الصوفیة ممن نطق بعلومهم وعبر عن مواجیدهم
ونشر مقاماتهم ووصف احوالهم قولا وفعلا بعد الصحابة رضوان
الله تعالی علیهم اجمعین علی بن الحسین زین العابدین وابنه محمد بن
علی الباقر وابنه جعفر بن محمد الصادق بعد علی والحسین رضی الله عنهم
اجمعین ثم قال واویس القرنی والحسن بن ابی الحسن البصری الی ان قال
ومن اهل خراسان والجبل ابو یزید طیفور بن عیسی البسطامی الی ان قال
وممن نشر علومهم الاشارة كتبا ورسایل ابو القسم الجنید بن محمد بن الجنید
البغدادی الی ان قال وابوبكر الشبلی وهو دلف بن جحدر رحمه الله
ثم قال وممن صنف فی المعاملات ابو محمد عبد الله بن محمد الانطاكی وابو عبد
الله احمد بن عاصم الانطاكی والحارث بن الاسد المحاسبی وابو عبد الله
محمد بن علی الترمذی وابو عبد الله محمد بن الفضل البلخی وابو علی الجوزجانی و
ابو القاسم اسحق بن محمد الحكیم السمرقندی ثم قال فهؤلاء هم الاعلام المذكورون
المشهورون المشهود لهم بالفضل ولم یذكر المتاخرین واهل العصر وان
لم یكونوا بدون من ذكرنا علما بان المشهود یغنی عن الخبر عنهم ه وقال فی
شرح التعرف شیخ رحمه الله فصل سخن یاد كرد علم ووجد ومقام وحال
اول درجه علم است و دوم وجد و سیوم حال و چهارم مقام از بن فضول
سه از بنده است و كسوت عبودیت است و چهارم كه مقام است از بن حسبت

٤٤٤

خلعت ربوبیت است حال دلیل مقام است و وجد دلیل حال است و علم
دلیل وجد است و نطق و عبارت دلیل علم است اگر در باطن تجلی جمال افتد
خروش و ناز پدید آید و اگر در باطن تجلی جلال افتد خروش و ناله پدید
آید بزرگان چنین گفته اند الوجد اظهار الحال و ان مواجید بر احوال
دلیل آنكس داند كه آن مقام دیده است و هركه بان مقام نرسیده است بر حد اوندان
آن وجد بر خندد و هركه بان مقام رسیده است بر صاحب وجد رحم
كند و اینجا سخن عجیب است هر بلایی كه در كونین كسی بوی مبتلا شود چون
كسی بر وی خندد بدان بلا مبتلا گردد مگر بلاء این طایفه كه هركه بر ایشان
خندد هر گز من بعد ایشان نیابد چون حال درست گردد مقام از پس
درستی حال پدید آید و رسیدن بمقام علامت حال بود درستی مقام
نبود هر كس بر استی حال ولیكن بسیار بود حال راست و مقام درست
نه زیرا كه حال كسوت عبودیت است و مقام خلعت ربوبیت كسوت
بیگانه و آشنا را پوشند و مثل حال حلیت و پیرایه است نه پیرایه ملك
و عاریت بیار آید آرزیان كه صفت ایشان گفتیم یكی علی بن الحسین زین
العابدین است رضی الله عنهما و او را زین العابدین بدان گویند كه ظاهر
و باطن وی افعال و اقوال وی خلق و خلق وی مصطفی را صلی الله علیه وسلم
ماننده بود و دیگر فرزند وی محمد بن علی الباقر است رضی الله عنهما كه سید
عصر خویش بود و مر او را سخن بسیار است كه جعفر بن محمد فرزند وی
رضی الله عنهما از وی روایت كرده است كتب این طایفه از سخن ایشان
پر است و باز فرزند وی جعفر بن محمد صادق رضی الله عنهما وی را خود كتب
بسیار است و ابو جعفر منصور امیر المؤمنین شبی وزیر خویش را
بخواند گفت جعفر بن محمد را رضی الله عنهما بیار تا بكشم وزیر گفت یا امیر
المؤمنین وی مردیست از دنیا اعراض كرده و روی بعبادت حق
سبحانه آورده ترا از وی چه زیانست جواب داد و گفت كانك تقول
بامامته و اسیر انه امامك و امامی و امام الخلایق اجمعین ولكن الملك عقیم

بلا و محنت غمزین كه جز بلوی تیا مالی
ه

ایتنی به و وزیر گفت بطلب وی بیرون رفتم بدر وی رسیدم بار خواستم
وی اندر نماز یافتم بایستادم تا فارغ شد گفتم امیر المؤمنین ترا میخواند
برخاست و بیامد و امیر المؤمنین غلامان را گفته بود چون من کلاه از
سر بردارم وی را بكشید چون هر دو بدر سرای در آمدیم منصور از
جای برجست و جعفر را رضی الله عنه بر صدر بنشاند و خود پیش وی
بزانو در افتاد و گفت سل حاجتك یا ابن رسول الله گفت حاجتی ان
لا تدعونی حتی آتیك ولا تسال عنی حتی اسال عنك وتخلی بینی وبین عبادة
ربی عز وجل قال لك ذلك فانصرفت وانصرف و لرزه بر منصور افتاد
دواجها بخواست و بخفت و بفرمود تا دواجها بروی بپوشیدند كه
غلامان از ان سو پدید نبودند و مرا گفت مرو تا بر خیزم چندانی
بیهوش بماند كه سه نماز از وی فوت شد چون بر خواست مرا پرسید
كه چه وقتست گفتم فلان وقت طهارت كرد و نمازها قضا كرد چون
فارغ شد مر او را پرسیدم كه ترا چه افتاد گفت چون وی پای در سرا
بنهاد اژدهای دیدم یك لب او زبر صفه و یك لب او زیر صفه و مرا
بزبان فصیح گفت اگر او را بیازاری ترا با صفه فرو خورم ه و از بعد
علی و الحسن و الحسین رضی الله عنهم اما علی بن ابی طالب رضی الله عنه
سر عارفان بود و همه امت را اتفاق است كه مر علی را رضی الله عنه اتفاق
پیغامبر بود صلی الله علیه وسلم و مر او را سخنانست كه پیش از وی كسی
نگفته است و از پس وی مثل آن نیاورده است تا بدانجا كه روزی
بر منبر بر آمد گفت سلونی عما دون العرش فانما بین الجوانح علم جم
هذا لعاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی فمی هذا ما زقنی رسول الله صلی
الله علیه وسلم زقا زقا فو الذی نفسی بیده لو اذن للتورية والانجیل
ان یتكلما لو صفت وسادة فاخبرت بما فیهما فصدقانی علی ذلك وكان
فی المجلس رجل یقال له ذعلب الیمانی فقال ادعی هذا الرجل دعوی
عریضة لافضحنه فقام فقال اسال فقال و یلك تفقها ولا تسال تعنتا

زق الطایر فرخه یزقه ای اطعمه بفیه
صحاح وفی الاساس الطایر یزق
فرخه ومن المجاز ما زلت ازقه العلم
ه منه

فقال انت حملتنی علی ذلک هل رایت ربک یا علی قال ما کنت لا عبد ربا لم ارہ قال کیف رایته قال لم تره العیون بمشاهدة العیان ولکن راته القلوب بحقایق الایمان ربی واحد لا شریک له احد لا ثانی له فرد لا مثل له لا یحویه مکان ولا یداوله زمان لا یدرک بالحواس ولا یقاس بالناس فصاح ذعلب وسقط مغشیا علیه فلما افاق قال عاهدت الله تعالی ان لا اسال بعد هذا احدا تعنتا فقال علی بن ابی طالب رضی الله عنه هذا ان کان الامر الیک ولما حسن بن علی رضی الله عنهما از معاملات وی چیزی بگوییم مراورا ستش بار زهر داده بودند پنج بار در وی کار نکرد بار ششم کارگر کرد حسین بن علی رضی الله عنهما ببالین وی آمد وگفت یا برادر اگر دانی که ترا زهر که داده است مرا خبر ده تا اگر ترا کاری باشد خصمی کنم گفت یا برادر پدر ما علی رضی الله عنه غماز نبود ومادر ما فاطمه رضی الله عنها غماز نبود وجد ما مصطفی صلی الله علیه وسلم غماز نبود وجده ما خدیجه رضی الله عنها غماز نبود از اهل بیت ما غمز نیاید اگر بقیامت خدای عز وجل مرا بیامرزد تا آنکس که این زهر داد نمی بخشد بهشت در نروم روزی نشسته بود مردی در آمد وامیر المومنین حسن رضی الله عنه نان میخورد گفت مرا ده هزار درم وام است حسن رضی الله عنه بفرمود تا وی را ده هزار درم دادند وان مرد بیرون رفت و نگفتش که بیا تا نان خوری گفتند یا ابن رسول الله ده هزار درم بخشیدی ونگفتی که بیا نان خور گفت بان خدای جل ذکره که جد مرا صلی الله علیه وسلم براستی فرستاد که اگر من تا امروز دانستمی که کسی را بباید گفت بیا نان خور هم اخلاق حسین رضی الله عنه نیز چیزی بگوییم روزی طعام می خورد کنیزکی بر سر وی ایستاده بود با کاسه طعام کاسه از دست وی بیفتاد وی خشم گرفت کنیزک گفت والکاظمین الغیظ حسین گفت رضی الله عنه کظمت غیظی کنیزک گفت والعافین عن الناس حسین گفت عفوت عنک کنیزک گفت والله یحب المحسنین حسین رضی الله عنه گفت انت حرة لوجه الله سبحانه ومناقب ان کسانی کی توان گفت که پارهٔ از بعاهیر باشند وخدای عز وجل

درشان ایشان گفته باشد انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت ویطهرکم تطهیرا الایة ٥ وقال صلی الله علیه وسلم فی دعائه لعلی رضی الله عنه اللهم ادر الحق معه حیث دار ٥ رواه الترمذی رحمه الله ٥ قال الامام النواوی رحمه الله فی ذکر امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی الله عنه هو علی بن ابی طالب القرشی الهاشمی المکی المدنی الکوفی امیر المومنین ابن عم رسول صلی الله علیه وسلم وام علی رضی الله عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم ابن عبد مناف الهاشمیة وهی اول هاشمیة ولدت هاشمیا اسلمت وهاجرت الی المدینة وتوفیت فی حیوة رسول الله صلی الله علیه وسلم وصلی علیها رسول الله صلی الله علیه وسلم ونزل فی قبرها کنیة علی رضی الله عنه ابو الحسن وکناه رسول الله صلی الله علیه وسلم ابا تراب وکانت احب ما ینادی به الیه وهو اخو رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمواخاة وصهره علی فاطمة سیدة نساء العالمین رضی الله عنها وابو السبطین رضی الله عنهما واول هاشمی ولدبین هاشمیین واول خلیفة من بنی هاشم وهو احد العشرة الذین شهد لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم بالجنة واحد الستة اصحاب الشوری الذین توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو عنهم راض واحد الخلفاء الراشدین واحد العلماء الربانیین والشجعان المشهورین والزهاد المذکورین واحد السابقین الی الاسلام وقد اختلف العلماء فی اول من اسلم من الامة فقیل خدیجة وقیل ابو بکر وقیل علی رضی الله عنهم والصحیح خدیجة ثم ابو بکر ثم علی رضی الله عنهم ونقل الثعلبی رحمه الله اجماع العلماء علی ان اول من اسلم خدیجة قال وانما الخلاف فی الاول بعدها قال العلماء والاورع ان یقال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابو بکر ومن الصبیان علی ومن النساء خدیجة ومن الموالی زید بن حارثة ومن العبید بلال رضی الله عنهم قالوا واسلم وهو ابن عشر سنین وقیل ابن خمسة عشر سنه حکوه عن الحسن البصری وغیره رضی الله عنهم وقیل اسلم علی والزبیر رضی الله عنهما وهما ابنا ثمانی سنین شهد مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

بدرا واحدا والخندق وبیعة الرضوان وخیبر والفتح وحنینا والطایف وسایر المشاهد الا تبوک فان النبی صلی الله علیه وسلم استخلفه علی المدینة وله فی جمیع المشاهد آثار مشهورة قالوا واعطاه النبی صلی الله علیه وسلم اللواء فی مواطن کثیرة وقال سعید بن المسیب رضی الله عنه اصابت علیا رضی الله عنه یوم احد ستة عشر ضربة واحواله فی الشجاعة وآثاره فی الحروب مشهورة واما علمه فکان من العلوم بالمحل العالی قال ابن المسیب ما کان احد یقول سلونی غیر علی رضی الله عنه وقال ابن عباس رضی الله عنهما اعطی علی رضی الله عنه تسعة اعشار العلم وایم الله لقد شارکهم فی العشر الباقی قال واذا ثبت لنا الشیء عن علی رضی الله عنه لم نعدل الی غیره وسوال کبار الصحابة له ورجوعهم الی فتاواه واقواله فی المواطن الکثیرة والمسایل المعضلات مشهور واما زهده رضی الله عنه فهو من الامور المشهورة التی اشترک فی معرفتها الخاص والعام واما ما روینا عنه فی مسند الامام احمد بن حنبل رحمه الله وغیره انه رضی الله عنه قال لقد رایتنی وانی لاربط الحجر علی بطنی من الجوع وان صدقتی لتبلغ الیوم اربعة آلاف دینار وفی روایة اربعین الف دینار فقال العلماء رحمهم الله لم یرد رضی الله عنه به زکوة مال علکه وانما اراد رضی الله عنه الوقوف التی تصدق بها وجعلها صدقة جاریة وکان الحاصل من غلتها یبلغ هذا القدر قالوا ولم یدخر رضی الله عنه قط مالا یقارب هذا المبلغ ولم یترک حین توفی الا ستمائة درهم وروینا انه کان علیه ازار غلیظ اشتراه بخمسة دراهم والاحادیث الواردة فی فضله کثیرة وفی کتاب الترمذی عن ابی سریحة الصحابی او زید بن ارقم رضی الله عنهما شک شعبة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من کنت مولاه فعلی مولاه ٥ رواه الترمذی رحمه الله وقال حدیث حسن والشک فی عین الصحابی لا یقدح فی صحة الحدیث لانهم کلهم عدول وعن بریدة رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی امرنی بحب اربعة واخبرنی انه یحبهم قیل یا رسول الله سمهم لنا قال علی منهم یقول ذلک ثلاثا وابو ذر والمقداد وسلمان امرنی بحبهم واخبرنی انه یحبهم

---

٥ رواه الترمذی رحمه الله وقال حدیث حسن وعن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال علی منی وانا من علی ولا یودی عنی الا انا او علی ٥ رواه الترمذی والنسائی وابن ماجة رحمهم الله قال الترمذی حدیث حسن وفی بعض النسخ حسن صحیح وعن ابن عمر رضی الله عنهما انه قال آخی رسول الله صلی الله علیه وسلم بین اصحابه فجاء علی رضی الله عنه تدمع عیناه فقال یا رسول الله آخیت بین اصحابک ولم تواخ بینی وبین احد فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم انت اخی فی الدنیا والاخرة ٥ رواه الترمذی رحمه الله وقال حدیث حسن وعن ام عطیة رضی الله عنها قالت بعث النبی صلی الله علیه وسلم جیشا فیهم علی رضی الله عنه فسمعت النبی صلی الله علیه وسلم وهو رافع یدیه یقول اللهم لا تمتنی حتی ترینی علیا رضی الله عنه ٥ رواه الترمذی رحمه الله وقال حدیث حسن ٥ واحوال علی رضی الله عنه وفضایله فی کل شیء مشهورة غیر منحصرة ولی الخلافة خمس سنین وقیل خمس سنین الا اشهرا ولما دخل الکوفة قال له بعض حکماء العرب لقد زینت الخلافة وما زانتک وهی کانت احوج الیک منک الیها وله رضی الله عنه فی قتال الخوارج عجایب ثابتة فی الصحیح مشهورة واخبره النبی صلی الله علیه وسلم بانه سیقتل ونقلوا عنه آثارا کثیرة تدل علی انه رضی الله عنه علم السنة والشهر والیلة التی یقتل فیها وضرب ابن ملجم علیا رضی الله عنه بسیف مسموم فی جبهته فاوصله الی دماغه فی اللیلة المذکورة وهی لیلة الجمعة وانه لما خرج لصلوة الصبح حین خرج صاحت الاوز فی وجهه فطردن عنه فقال رضی الله عنه دعوهن فانهن نوایح والملاعنة عبد الرحمن بن ملجم المرادی الخارجی قال فزت ورب الکعبة ثم توفی رضی الله عنه فی الکوفة فی لیلة الاحد التاسع عشر من شهر رمضان سنة اربعین وغسله الحسن والحسین وعبد الله بن جعفر رضی الله عنهم وکفن فی ثلاثة اثواب لیس فیها قمیص ولا عمامة قالوا ولما فرغ علی رضی الله عنه من وصیته قال السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته ثم لم یتکلم الا لا اله الا الله حتی توفی ودفن فی السحر وصلی علیه

ابنه الحسن رضي الله عنهما وقيل كان عنده فضل من حنوط رسول الله صلى الله
عليه وسلم اوصى ان يحنط به وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة على الصحيح
وهو قول الاكثرين ودفن بالكوفة ورثاه الناس فاكثروا انشد المراثي وكان
رضي الله آدم اللون اصلع ربعة ابيض الرأس واللحية وربما خضب لحيته
وكانت لحيته كثة طويلة وكان حسن الوجه ضحوك السن ه وفي جامع
الاصول كان علي رضي الله عنه آدم شديد الادمة عظيم العينين اقرب
الى القصر من الطول ذا بطن كثير الشعر عريض اللحية اصلع ابيض الرأس
واللحية لم يصفه احد بالخضاب الا نادرا استشهد بالكوفة ضربه ابن
ملجم صبيحة الجمعة لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة اربعين
وتوفي بعد ثلاث ليال من ضربته وكانت خلافته اربع سنين وتسعة
اشهر واياما ه وفي شرح الكرماني لصحيح البخاري رحمهما الله في كتاب العلم
باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم في وصف علي رضي الله عنه كان
حسن الوجه كانه القمر ليلة البدر ضحوك السن وكتب وصيته فلما
فرغ من الوصية قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم لم يتكلم الا لا اله
الا الله ه وفي الاربعين لتاج الاسلام الخداباذي البخاري رحمه الله
في الحديث الرابع وكان علي رضي الله عنه حسن الوجه شديد الادمة
من بعيد وان تبينته من قريب قلت اسمر مائل الى الحمرة مربوعا ابلج اصلع
اشعر البدن عظيم البطن طويل اللحية فعلا ما بين منكبيه خضب
بالحناء ولم يكن اعضاؤه واطرافه مستوية متناسبة ح وصفه بعضهم
فقال كانه كسرت اعضاؤه ثم جبرت صحبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
لانفسه في القحط الذي كان بمكة قبل البعثة وتولى تربيته في بيته وعلمه
وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان القرآن انزل على سبعة احرف
ما منها حرف الا له ظهر وبطن وان علي بن ابي طالب رضي الله عنه عنده
منه علم الظاهر والباطن ه وفي الاربعين المذكور للامام تاج الاسلام
المذكور رحمه الله كانت خلافة علي رضي الله عنه اربع سنين وتسعة اشهر

صلى عليه الحسن ابنه رضي الله عنهما قيل كبر عليه اربع تكبيرات وقيل تسع
تكبيرات وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم
ودفن بالكوفة وعمي قبره وقيل دفن في مسجدها الى ان استخرجه الحجاج
ليلا ودفنه حيث لم يعلم وقيل نقله الحسن رضي الله عنه الى المدينة و
قيل ضلت به الراحلة التي كان عليها فلم يوجد وقيل دفن في قصر الامارة
بالكوفة وقيل اوصى ان يخفى موضع قبره ويدفن بالليل ولم يزل قبره رضي
الله عنه خفيا الى زمن الرشيد ثم ظهر بالغري بظاهر الكوفة ويزور
اليوم عالم الى ههنا من الاربعين المذكور ه وقيل ان الحسن بن علي رضي الله
عنهما حمله بعد ما صالح اهل الشام فدفنه بالمدينة مع فاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي عنها بوصية منه رضي الله تعالى عنه وعن بعضهم
انه قال لحسين بن علي رضي الله عنهما اين دفنتم عليا رضي الله عنه فقال خرجنا
ليلا من منزله حتى مررنا على مسجد الاشعث حتى اذا خرجنا الى الظهر بجنب
الغري من نجف الكوفة دفناه هناك وعفينا موضع قبره بوصية منه
رضي الله عنه وعن الحاكم ابي عبد الله الحافظ باسناد رفعه الى بعضهم
انه قال لما حضرت وفاة علي رضي الله عنه قال للحسن والحسين رضي الله
عنهما اذا انا مت فاحملاني على سرير ثم اخرجاني ثم ائتياني الغريين فانكما
ستريان صخرة بيضاء تلمع نورا فاحتفرا فانكما تجدان فيها ساحة فادفناني
فيها ه وفي رواية لابن ابي الدنيا انه قال بعضهم خرج الرشيد والكوفة
متصيدا بناحية الغريين فلجات الظباء الى ناحية الغريين فارسلنا عليها
الصقور ورجعت الكلاب فاخبرنا الرشيد فاحضر شيخا من مشايخ
الغريين وسأله فقال اخبرنا عن آبائنا انه قبر علي رضي الله عنه فاستثبت
الرشيد ذلك وكان يزوره في كل عام الى ان مات ه وفي تاريخ الكامل لابن الاثير
رحمه الله في سنة اربعين ولما استشهد امير المؤمنين علي رضي الله عنه دفن
عند مسجد الجماعة وقيل في القصر وقيل غير ذلك والاصح ان قبره رضي الله عنه
هو الموضع الذي يزار ويتبرك به وقيل والصحيح انه دفن رضي الله عنه بالرحبة
والله تعالى اعلم

اولا في مسجد الكوفة بحيال باب كندة ثم نقل ليلا الى الغري لتخفى موضع قبره رضي الله عنه
ويروى عن زيد بن علي رضي الله عنهما انه قال وهم يمشون في طريق الغري انا وانتم
الآن نخوض في رياض الجنة نحن في طريق قبر امير المؤمنين رضي الله عنه ويروى لجعفر
الصادق رضي الله عنه قال لابنه اسمعيل وهو بالغري هذا قبر جدك رضي الله عنه
وما يقوله العوام ليس بشيء وقال الامام صاين الملة والدين ابو رشيد الحافظ المحدث
رحمه الله ذكر علي رضي الله عنه لم يزل قبره مخفيا الى زمن الرشيد ثم ظهر بظاهر
الكوفة بالغري ويزوره اليوم عالم من الناس وصار قبره ماوى كل لهيف وملجأ كل هارب
ه وفي تاريخ الامام عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي اليمني نزيل الحرمين
الشريفين المسمى مرآة الجنان في معرفة حوادث الزمان في سنة اربعين في
ذكر علي رضي الله عنه قتل ابن ملجم واحرق وما كان كفو الشجاعة علي رضي الله
عنه ولا عليه من ذوي الاقتدار لولا مساعدة الاقدار ومن الاجوبة المعجبة
المفحمة ما روي انه قيل لعلي رضي الله عنه ما بال خلافة ابي بكر وعمر رضي الله
عنهما كانت صافية وخلافتك انت وعثمان رضي الله عنكما متكدرة فقال
رضي الله عنه للسائل لاني كنت انا وعثمان من اعوان ابي بكر وعمر رضي الله
عنهما وكنت انت وامثالك من اعوان عثمان واعواني ومنها انه لما قال له
رضي الله بعض اليهود ما اتى عليكم معشر المسلمين بعد موت نبيكم
الا كذا وكذا من زمان ذكره حتى علا بعضكم بالسيف راس بعض قال رضي
الله عنه لليهودي فانكم ما جفت اقدامكم من البحر حتى قلتم معشر اليهود يا
موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة ه وقال الامام النواوي رحمه الله في ذكر علي
رضي الله عنه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة حديث وستة
وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله منها على عشرين حديثا
وانفرد البخاري رحمه الله بتسعة ومسلم رحمه الله بخمسة عشر روى عنه
بنوه الثلاثة الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية وابن مسعود
وابن عمر وابن عباس وابو موسى وعبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير
وابو سعيد وزيد بن ارقم وجابر بن عبد الله وابو امامة وصهيب وابو رافع

وعن بعض رواة اهل البيت رضي الله عنهم
في ذكر امير المؤمنين علي رضي الله عنه فقد ورد في
موضع دفنه رضي الله عنه بالغري من جهة
اهل البيت ما هو كافي شافي وكان اهل البيت
ومن تبعهم من الشيعة متفقون ان عليا رضي الله
عنه دفن بالغري حيث هو معروف الآن يزار
وباقي الناس يذكرون مواضع الغري احدها
وهذا الخلاف لا يضر واهل البيت مجمعون
على ما ذكرنا ه منه

وابو هريرة وجابر بن سمرة وحذيفة بن اسيد وسفينة وعمرو بن حريث
وابو ليلى والبراء بن عازب وطارق بن شهاب وجرير بن عبد الله وابو
الطفيل وابو جحيفة الصحابيون رضي الله عنهم الا محمد بن الحنفية رضي
الله عنه فانه تابعي وروى عنه رضي الله عنه من التابعين خلائق مشهورون
ونقلوا عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال كنا نتحدث ان اقضى اهل المدينة
علي رضي الله عنه ه وقال الامام النواوي رحمه الله في ذكر الحسن البصري رضي
الله عنه قيل انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يصح والحسن البصري
هو الامام المشهور المجمع على جلالته في كل شيء ابو سعيد الحسن بن ابي
الحسن يسار التابعي البصري بفتح الباء وكسرها الانصاري مولاهم
مولى زيد بن ثابت رضي الله عنه ام المؤمنين ولد الحسن لسنتين
بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه قالوا وربما خرجت امه في شغل فيبكي
فتعطيه ام سلمة رضي الله عنها ثديها فيدر عليه فيرون ان تلك الفصاحة
والحكم من ذلك ونشأ الحسن رضي الله عنه بوادي القرى وكان فصيحا
رأى طلحة بن عبيد الله وعائشة رضي الله عنها ولم يصح له سماع منهما وقيل
انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يصح وسمع ابن عمر وانسا وسمرة و
ابا بكرة وقيس بن عاصم وجندب بن عبد الله ومعقل بن يسار وعبد
الرحمن بن سمرة وابا برزة الاسلمي وعمران بن الحصين وغيرهم رضي الله
تعالى عنهم وسمع خلائق من كبار التابعين روى عنه خلائق من التابعين
وغيرهم وعن الفضيل بن عياض رحمه الله انه قال سأل هشام بن حسان
كم ادرك الحسن من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم
قال مائة وثلثين قلت فابن سيرين قال ثلثين وعن الحسن رضي الله عنه
انه قال غزونا غزوة الى خراسان معنا فيها ثلثمائة من اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ورضي عنهم قال يحيى بن معين وابو حاتم وابن ابي خيثمة
وغيرهم لم يصح للحسن سماع من ابي هريرة فقيل ليحيى يجيء في بعض الحديث
عن الحسن قال حدثنا ابو هريرة قال ليس بشيء وعن مطر الوراق قال

كان الحسن كانما كان في الآخرة فهو يخبر عما راى معاين وقال ابو بردة لم ار
لم يصحب النبي صلى الله عليه وسلم اشبه باصحابه من الحسن وعن محمد بن سعد انه
قال كان الحسن جامعا عالما رفيعا فقيها ثقة مامونا عابدا ناسكا كثير
العلم فصيحا جميلا وسيما وقدم مكة فاجلسوه على سرير واجتمع الناس
اليه فيهم طاوس وعطاء ومجاهد وعمرو بن شعيب رضي الله عنهم
فحدثهم فقالوا وقال بعضهم لم نر مثل هذا قط وقال بكر بن عبد الله
الحسن افقه من رأينا ومناقبه كثيرة مشهورة توفي رضي الله عنه سنة
عشر ومائة قال الامام النواوي رحمه الله حيث جاء الحسن مطلقا في المهذب
فهو البصري رضي الله عنه ه وفي جامع الاصول ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن
واسم ابي الحسن يسار البصري من سبي ميسان مولى زيد بن ثابت ولد
لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه بالمدينة وقدم البصرة بعد مقتل
عثمان رضي الله عنه وراى عثمان رضي الله عنه وقيل انه لقي عليا رضي الله عنه
بالمدينة واما بالبصرة فان رويته اياه لم تصح لانه كان في وادي القرى
متوجها نحو البصرة حين قدم علي رضي الله عنه البصرة ويقال لقي طلحة
وعائشة رضي الله عنها ولم يصح له منها سماع وروى عن جماعة من الصحابة
مثل ابي بكرة وانس وسمرة رضي الله عنهم روى عنه خلق كثير من التابعين
وتابعيهم وهو امام وقته في كل فن وعلم وزهد وورع وعبادة مات في
رجب سنة عشر ومائة يسار بفتح الياء وتحتها نقطتان وتخفيف
السين المهملة ه وميسان بفتح الميم وسكون الياء وتحتها نقطتان
وبالسين المهملة ه وقال الشيخ الكبير قدوة ارباب الطريقة
والحقيقة نجم الحق والدين ابو الجناب احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله
الصوفي روح الله تعالى روحه في اجازة لبعض السالكين من اصحابه وهو
جمال الدين ابو الفتح محمد بن ابي القاسم الساوي رحمه الله في الباس الخرقة
وفي تلقين الذكر لا اله الا الله والاجلاس في الخلوة في سنة احدى عشرة
وستمائة في ذكر طريق الصحبة واخذ علم الطريقة اني صحبت الشيخ

ذكره

روزبهان الكبير الفارسي رحمه الله بمصر واخذت منه علم الطريقة الى ان قال
في ذكر ابي القاسم الكركاني صحب هو ابا عثمان المغربي واخذ منه علم
الطريقة وصحب هو ابا علي الكاتب واخذ منه علم الطريقة وصحب هو
ابا علي الروذباري واخذ منه علم الطريقة وصحب هو ابا القاسم الجنيد
واخذ منه علم الطريقة وصحب هو سريا السقطي خاله واخذ منه علم
الطريقة وصحب هو معروفا الكرخي واخذ منه علم الطريقة وصحب
هو داود الطائي واخذ منه علم الطريقة وصحب هو الحبيب العجمي واخذ
منه علم الطريقة وصحب هو الحسن البصري واخذ منه علم الطريقة وصحب
هو الصحابة رضي الله عنهم واخذ منهم علم الطريقة هذا هو الصحيح ومن
الناس من يقول صحب الحسن علي بن ابي طالب رضي الله عنه واخذ منه
علم الطريقة ولا يصح ذلك والله تعالى اعلم ه وقال رحمه الله في ذكر
الباس الخرقة وفي اسنادها عن عبد الواحد بن زيد وعبد الواحد هذا ينتهي
في العلم الى الحسن البصري وفي الخرقة الى كميل بن زياد عن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه ه ثم اعلم ان العقب من اولاد امير المؤمنين علي بن ابي طالب
رضي الله عنه من خمسة نفر منهم الحسن ابو محمد السبط والحسين ابو عبد
الله السبط رضي الله عنهما امهما سيدة نساء العالمين الزهراء البتول
فاطمة بنت الرسول صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وابو القاسم محمد بن
الحنفية رضي الله عنه امه خولة بنت جعفر بن قيس الحنفية وابو القاسم
عمر رضي الله عنه امه الصهباء ام حبيب التغلبية وابو الفضل العباس
رضي الله عنه امه ام البنين الكلابية قالوا اولاد امير المؤمنين علي رضي الله
عنهم في اكثر الروايات خمسة وثلثون والذكور منهم اكثر من اناثهم
ذكورهم تسعة عشر الحسن والحسين وزينب الكبرى ورقية الكبرى
وهي ام كلثوم امهم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها
وكانت زينب الكبرى روت عن امها فاطمة رضي الله عنها وهي خرجت
لعبد الله بن جعفر بن ابي طالب فاولدها عليا وعونا وعباسا وغيرهم

رضي الله عنهم وخرجت رقية الكبرى وهي ام كلثوم الى عمر بن الخطاب رضي
الله عنه فاولدها زيدا ومات زيد وامه في يوم واحد وزوجها العباس
عمر برضاء ابيها علي رضي الله عنهم وهذه الرواية هي المعمول عليها
عند الشيعة ايضا وقال في شرح السنة في باب ما يحل ويحرم من النساء
والجمع بين كل امرأتين من اهل النسب لو قدرت احديهما رجلا حرمت
الاخرى عليه فالجمع بينهما حرام ولا باس بالجمع بين المرأة وزوجة ابيها او
زوجة ابنها وان كنا لو قدرنا احديهما رجلا حرمت الاخرى عليه لانه لا نسب
بينهما جمع عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما بين زينب بنت علي رضي الله عنه
وامرأة علي ليلى بنت مسعود التميمي وقال ابن سيرين لا باس به وجمع الحسن
ابن الحسن بن علي رضي الله عنهم بين بنتي عم في ليلة وكرهه جابر بن زيد
للقطيعة وليس فيه تحريم لقوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم والعقب
من ولد جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه من رجل واحد وهو عبد
الله بن جعفر الجواد رضي الله عنهما ومنه في علي ثم البيت والعدد والشجاعة
والمعروف وقد انقرض بعدما صار له ذيل واسماعيل وهو معقل واسماعيل
كان من الزهاد والعقب من ولد علي ويقال له الزينبي في محمد واسحاق
ومحمد امه بنت عبد الله بن عباس رضي الله عنهم وكان محمد جليلا عظيما
من اجل الناس وعنده اكثر البيت وعنه قيل شعر
قضى الله ان الجعفري محمد … هو البدر فوق الاشراق بين الكواكب
وقالوا انه ثلاثة بنو اعمام في دهر واحد كل منهم يسمى عليا ثم بنوهم ثلثة
يسمى كل محمدا وكل منهم سيد فقيه عالم عابد يصلح للامامة وهم
محمد بن علي بن الحسين الباقر ابو جعفر ومحمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن
ابي طالب ومحمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله عنهم اجمعين وهذه
فضيلة لا يشركهم فيها احد ومن اغرب ما ينتهي الى العالم ويتفق
في الائمة الجعفريون كثيرون في سمرقند وبخارا والعظوان بعضهم
ذكره في كتاب القند للعلامة نجم الملة والدين ابي حفص عمر النسفي

رحمه الله وفي كتاب الانساب للامام عبد الكريم السمعاني رحمه الله وفي كتب
انساب السادات اهل بيت النبوة رضي الله عنهم وفي انساب السمعاني
رحمه الله الجعفري نسبة الى جعفر بن ابي طالب الطيار ابن عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم منهم الامام ابو الحسن علي بن الحسن الجعفري
من ولد جعفر الطيار رضي الله عنه وقال في ترجمة السغدي هذه النسبة
الى السغد وهي ناحية من نواحي سمرقند كثيرة المياه حسنة الاشجار
خرج منها جماعة كثيرة من العلماء منهم الامام ابو الحسن علي بن الحسن بن
محمد السغدي ممن سكن بخارا وكان اماما فاضلا مناظرا توفي رحمه الله سنة
احدى وستين واربعمائة وفي انساب السمعاني رحمه الله ابو بكر محمد بن علي بن
حيدر بن حمزة بن اسمعيل بن عبد الله بن الحسن بن محمد بن جعفر بن ابراهيم
ابن اسحاق بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب الجعفري من اهل بخارا
ذكره عبد العزيز بن محمد النخشبي في شيوخه وقال السيد الفقيه ابو بكر
الجعفري مكثر يحب الحديث واهله مذهبه مذهب الكوفيين رحمهم الله
ه ولما استشهد جعفر رضي الله عنه بارض مؤتة من الشام على نحو مرحلتين
من بيت المقدس رأى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جعفر رضي الله
عنهما فدعا وقال اللهم اخلف جعفرا في عقبه وتوفي صلى الله عليه وسلم
ولعبد الله بن جعفر عشر سنين ولم يبايع النبي صلى الله عليه وسلم من لم يحتلم
الا الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر وعبد الله بن عباس رضي
الله عنهم قال الامام النواوي رحمه الله توفي عبد الله بن جعفر رضي
الله عنهما بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة وهو ابن ثمانين سنة هذا
هو الصحيح وقول الجمهور وقال جماعة توفي سنة تسعين وهو الجواد بن
الجواد قيل لم يكن في الاسلام اسخى منه قال ابن قتيبة ولد لعبد
الله بن جعفر رضي الله عنهما سبعة عشر ابنا وبنتين فمن البنين علي
وعباس وعون الاكبر وجعفر الاكبر امهم زينب بنت علي من
فاطمة رضي الله عنهم ومن البنين معوية واسمعيل واسحاق والقاسم

لامهات الاولاد وروى لعبد الله بن جعفر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
خمسة وعشرون حديثا اتفق البخارى ومسلم رحمهما الله منها على حديثين روى
عنه محمد بن على بن الحسين والقاسم بن محمد والشعبى وغيرهم رضى الله عنهم
وقيل لعبد الله بن جعفر رضى الله عنهما تسعة وعشرون واما اعقاب الحسن
والحسين رضى الله عنهما فمن اثنى عشر سبطا ستة من ولد الحسن وستة
من ولد الحسين رضى الله عنهما فاما اسباط الحسن فهم عبد الله وابراهيم
والحسن المثلث امهم فاطمة بنت زين العابدين على بن الحسين بن على رضى الله
عنهم وجعفر وداود لام ولد وهؤلاء الخمسة بنو الحسن بن الحسن بن
على رضى الله عنهم والسادس الحسن بن زيد بن الحسن بن على رضى الله
عنهم فالعقب من ولد الحسن بن على رضى الله عنهما من الحسن بن الحسن و
زيد بن الحسن فاما عمرو بن الحسن والحسين بن الحسن فقد انقرض
عقبهما پس عقب از امير المؤمنين حسن بن على رضى الله عنهما از دو پسر
بيش نماند الحسن بن الحسن وزيد بن الحسن الحسن بن الحسن را حسن مثنى
گويند وازين پسر او عقب مانده است الحسن بن الحسن بن الحسن
كه او را حسن مثلث گويند وعبد الله بن الحسن بن الحسن كه او را شيخ العترة
گويند واين عبد الله صد سال عمر يافت وابراهيم بن الحسن بن الحسن
مادر اين هر سه پسر فاطمه بنت الحسين بن على اخت زين العابدين
وجعفر وداود ابنا الحسن بن الحسن ومادر اين هر دو ام ولد بوده
است واما زيد بن الحسن را از يك پسر عقب مانده است وهو
الحسن بن زيد بن الحسن بن على رضى الله عنهم واين حسن بن زيد
را از هفت پسر عقب مانده است كما فى كتب الانساب واما اسباط
الحسين رضى الله عنه فهم ابو جعفر محمد الباقر وامه ام عبد الله بنت
الحسن بن على رضى الله عنهم وزيد وعبد الله وعمر الاشرف والحسين
الاصغر وعلى بن على هؤلاء الستة اولاد زين العابدين على بن الحسين
رضى الله عنهما والعقب من ولد الحسين فى رجل واحد وهو زين العابدين

والعقب من ولد ابى جعفر محمد الباقر من رجل واحد وهو ابو عبد الله جعفر بن
محمد الصادق رضى الله عنهم امه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق
رضى الله عنهم اجمعين وجعفر صادق را رضى الله عنه از پنج پسر عقب مانده
اسماعيل وموسى الكاظم ومحمد الديباج واسحاق وعلى رضى الله عنهم و
گفته اند حسين بن على را رضى الله عنهم سه پسر بوده است على الاصغر
الملقب بزين العابدين رضى الله تعالى عنه واو در حيات امير المؤمنين على
رضى الله تعالى عنه متولد شده است واو را على اصغر بدين واسطه گويند
و روز شهادت امير المؤمنين على رضوان الله تعالى عليه دو ساله بوده
است ودر وقت حادثه كربلا بيست ودو ساله بوده است ودر آن
روز بيمار بوده است بدان سبب حرب نكرده است ومادر او شهربانو
دختر يزدجرد بن شهريار بن شيرويه بن خسرو پرويز بن هرمز بن
كسرى انوشروان الملك العادل واو را با خواهرش كيهان بانو از مدائن
فارس بياوردند شهربانو را امير المؤمنين حسين بخواست واز وى
زين العابدين على اصغر متولد شد وكيهان بانو را محمد بن ابى بكر رضى الله
عنهما بخواست واز وى قاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله عنه
متولد شد وامير المؤمنين حسين را رضى الله تعالى عنه دو پسر ديگر
بوده است يكى را على اكبر نام واو روز كربلا هژده ساله بوده است در
حرب شهيد گشت رضى الله تعالى عنه مادر او دختر مرة بن عروة بن
مسعود الثقفى وپسر ديگر عبد الله بن الحسين بن على رضى الله عنهم
واو طفل بوده است روز كربلا تيرى باو رسيد وشهادت يافت پس
امير المؤمنين حسين بن على را جز از زين العابدين على اصغر رضى الله
عنهم از هيچ پسر عقب نمانده است وقيل ولد الحسين بن على رضى الله
عنهما عليا الاصغر وهو زين العابدين وعليا الاكبر وجعفرا وعبد الله
وفاطمة وسكينة فاما على الاكبر فاستشهد بالطف واستشهد ولم يخلف واما
جعفر فدرج وعبد الله اخرجه ابوه رضى الله عنهما برفق الى القوم وانه عطشان

فرماه رجل بسهم فذبحه وهو على يدى ابيه رضى الله عنهما واما فاطمة فانها
خرجت الى ابن عمها الحسن المثنى واولدها ثلاثة عبد الله وابراهيم
والحسن المثلث واما سكينة فخرجت الى مصعب بن الزبير رضى
الله عنهم وقتل عنها فلما جاءت الكوفة خرج اليها اهلها فقالت
لا مرحبا بكم يا اهل الكوفة ايتمتمونى صغيرة وارملتمونى كبيرة
وام سكينة الرباب الكلبية وكان الحسين رضى الله عنه يحبها
ويحب امها وفيهما ما يقول الحسين رضى الله عنه شعر
لعمرك اننى لاحب ارضا تحل بها سكينة والرباب
وعن مصعب بن عبد الله انه قال حج الحسين بن على رضى الله عنهما
خمسا وعشرين حجة ماشيا ملبيا وقيل لعلى بن الحسين رضى الله
عنهما ما كان اقل ولد ابيك قال رضى الله عنه العجب كيف ولدت
وكان رضى الله عنه يصلى فى اليوم والليلة الف ركعة فمتى كان يتفرغ
للنساء ولما استشهد الحسين بن على رضى الله عنهما استشهد معه
عثمان بن على وابو بكر بن على وجعفر بن على وعباس بن على وكانت امهم
ام البنين الكلابية وابراهيم بن على لام ولد وعبد الله بن الحسن
وخمسة من بنى عقيل بن ابى طالب وعون ومحمد ابنا عبد الله بن جعفر بن
ابى طالب وثلاثة من بنى هاشم فجميعهم سبعة عشر رجلا واسر اثنا
عشر غلاما من بنى هاشم فيهم على بن الحسين وفاطمة بنت الحسين
رضى الله عنهم اجمعين فلم يقم لبنى حرب بعدهم قائمة حتى سلبهم الله
تعالى ملكهم وقالت فاطمة بنت عقيل بن ابى طالب ترثى الحسين
ومن اصيب معه رضى الله عنهم شعر عين ابكى بعبرة وعويل
واندبى ان ندبت آل الرسول ستة كلهم لصلب على
قد اصيبوا وخمسة لعقيل وزين العابدين را شش پسر
بوده است محمد الباقر وعبد الله الباهر وزيد الشهيد وعمر الاشرف
والحسين الاصغر وعلى بن على رضى الله عنهم وهر يك از ايشان قبيله

بزرگ اند در اطراف عالم واقطار جهان ٥ فزين العابدين هو ابو الحسن
ويقال ابو الحسين ويقال ابو محمد على بن الحسين بن على رضى الله عنهم
الهاشمى المدنى التابعى المعروف بزين العابدين من اكابر سادات اهل
البيت ومن جلة التابعين واعلامهم قال الزهرى ما رايت قرشيا
افضل من على بن الحسين وروى نحوه عن جماعة من السلف منهم سعيد بن
المسيب وقال سعيد بن المسيب بلغنى ان على بن الحسين كان يصلى
فى اليوم والليلة الف ركعة الى ان توفى رضى الله عنه قالوا وسمى زين
العابدين لعبادته وقال بعضهم كان عبد الملك بن مروان يحبه ويكرمه
وفى حلية الاولياء عن الزهرى رضى الله عنه انه قال دخلت على على
ابن الحسين رضى الله عنهما يوم حمله عبد الملك بن مروان من المدينة الى
الشام واثقله حديدا ووكل به حفاظا دخلت عليه وهو فى قبة و
الاقياد فى رجليه وقلت وددت انى مكانك وانت سالم قال يا زهرى
لا جزت على هذا منزلتين من المدينة فما لبثنا الا اربع ليال حتى قدم
الموكلون به يطلبونه بالمدينة فما وجدوه فكنت فيمن سألهم
عنه فقال لى بعضهم انه لنازل ونحن حوله لا ننام نرصده اذ
اصبحنا فما وجدنا الا حديده قال الزهرى فقدمت بعد ذلك على
عبد الملك بن مروان فسالنى عن على بن الحسين رضى الله عنهما فاخبرته
فقال انه قد جاءنى يوم فقد الاعوان فدخل على فقال ما انا وانت
فقلت اقم عندى فقال لا احب ثم خرج فوالله لقد امتلأ ثوبى منه
خيفة قال الزهرى رضى الله عنه فقلت يا امير المؤمنين ليس
على بن الحسين رضى الله عنهما حيث تظن انه مشغول بعبادة ربه
عز وجل فقال حبذا شغل مثله نعم ما شغل به وكان الزهرى رضى
الله عنه اذا ذكر على بن الحسين رضى الله عنهما يبكى ويقول زين العابدين
وروى ايضا انه كان على بن الحسين رضى الله عنهما اذا توضأ اصفر
لونه فيقول له اهله ما هذا الذى يعتادك عند الوضوء فيقول اتدرون

بين يدي من اريد التجلم ان اقوم ٥ وعن سفين بن عيينة رحمه الله قال حج علي بن الحسين رضي الله عنهما فلما احرم واستوت به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع ان يلبي فقيل له ما لك لا تلبي قال اخشى ان اقول لبيك فيقول لي لا لبيك فقيل له لا بد من هذا فلما لبى غشي عليه وسقط من راحلته فلم يزل يعترضه ذلك حتى قضى حجه ٥ وذكر ابو القاسم الزمخشري في كتاب ربيع الابرار ان الصحابة رضي الله عنهم لما اتوا المدينة بسبي فارس في خلافة عمر رضي الله عنه كان فيهم ثلاث بنات ليزدجرد فامر عمر رضي الله عنه ببيعهن فقال علي رضي الله عنه ان بنات الملوك لا يعاملن معاملة غيرهن فقومهن واخذهن علي رضي الله عنه فدفع واحدة لعبد الله بن عمر واخرى لولده الحسين واخرى لمحمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم فاولد عبد الله من التي اخذ سالما واولد الحسين ولده زين العابدين واولد محمد ولده القاسم رضي الله عنهم فهولاء الثلثة بنو خالة ٥ وكان اهل المدينة يكرهون اتخاذ السراري حتى نشا فيهم هولاء الثلثة وفاقوا اهل المدينة فقها وورعا فرغب الناس في السراري وروي ان زين العابدين رضي الله عنه الذي لا يسع مسلما ان يجهله كان اذا توضا اصفر لونه واذا قام الى الصلوة اخذته رعدة فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه ما تدرون بين يدي من اقوم وكان اذا هاجت الريح سقط مغشيا عليه ووقع حريق في بيت هو فيه وهو ساجد فجعلوا يقولون له يا ابن رسول الله النار فما رفع راسه فقيل له في ذلك فيما بعد فقال رضي الله عنه الهتني عنها النار الاخرى وكان يقول ان قوما عبدوا الله عز وجل رهبة فتلك عبادة العبيد وآخرين عبدوا الله رغبة فتلك عبادة التجار وآخرين عبدوه شكرا فتلك عبادة الاحرار وكان رضي الله عنه لا يحب ان يعينه على طهوره احد كان يستقي الماء لطهوره ويخمره قبل ان ينام فاذا قام من الليل بدا بالسواك ثم يتوضا

ويا خذ في صلوته ويقضي ما فاته من ورد النهار ويعدي انه تكلم رجل فيه وافترا عليه فقال له رضي الله عنه ان كنت كما قلت فاستغفر الله عز وجل وان لم اكن كما قلت فغفر الله لك فقام اليه الرجل وقبل راسه وقال جعلت فداك لست كما قلت فاغفر لي قال غفر الله لك فقال الرجل الله اعلم حيث يجعل رسالته وكان رضي الله عنه يقول ايها الناس احبونا بحب الاسلام فما برح بنا حبكم حتى صار علينا عارا وقال لرجل ابلغ شيعتنا انا لا نغني عنهم من الله شيئا وان ولايتنا لا تنال الا بالورع معاشر الناس اوصيكم بالآخرة ولا اوصيكم بالدنيا ولما توفي رضي الله عنه وجد في ظهره مجل فقال الزهري فبلغني انه كان يستقي لضعفة جيرانه بالليل وكان يقول بلغني ان صدقة السر تطفي غضب الرب وكان اذا مشى لا يجاوز يديه ركبتيه وكان شديد الاجتهاد في العبادة فاثر ذلك بجسمه فقال له ابنه محمد الباقر يا ابت كم هذا الدؤوب فقال اتحبب الى ربي لعله ان يزلفني وكان يقول ما اود ان لي بنصيبي من الذل حمر النعم وقيل له غفر الله لك انت سيد الناس وافضلهم تذهب الى زيد بن اسلم وهو مولى فتجلس معه فقال للعلم ان يتبع حيث هو وكان يتخطى حلق قومه حتى ياتي زيد بن اسلم فيجلس عنده وقال انما يجلس الرجل الى من ينفعه في دينه وكان اذا ناول المسكين الصدقة قبله ثم ناوله وكان له مسجد يتعبد فيه فكان اذا ذهب من الليل ثلثه او نصفه نادى باعلى صوته يدعو وكان من دعائه اللهم ان هول المطلع والوقوف بين يديك اقلقني عن وسادي ومنع رقادي ثم كان يضع خده على التراب فيرقى اليه اهله وولده يبكون حوله رحمة له لما يرون به وهو لا يلتفت اليهم ثم يقول اللهم اني اسالك الروح والراحة حين القاك وانت علي راض وقال طاوس اليماني رضي الله عنه اني لفي الحجر ليلة اذ دخل علي بن الحسين رضي الله عنهما فقلت رجل صالح من اهل بيت الخير لاغتنمن دعاه فجلست وراه فصلى وسجد

ينبغي صح

ثم عفر خده في التراب ورفع باطن كفيه الى السماء فسمعته رضي الله عنه يقول عبيدك بفنائك مسكينك بفنائك فقيرك بفنائك سائلك بفنائك قال طاوس رضي الله عنه فحفظتهن فما دعوت بهن في كرب الا فرج عني ٥ ومناقبه ومحاسنه كثيرة شهيرة وهذه نبذة يسيرة وقال الامام النواوي رحمه الله عن بعضهم لما توفي علي بن الحسين رضي الله عنهما وجدوه يقوت مائة اهل البيت بالمدينة في السر وقال احمد بن صالح ولد الزهري وعلي بن الحسين رضي الله عنهم في سنة واحدة سنة خمسين وقال يعقوب بن سفين ولد زين العابدين رضي الله عنه سنة ثلاث وثلثين كان زين العابدين رضي الله عنه ثقة مامونا كثير الحديث عاليا رفيعا واجمعوا على جلالته في كل شي وقال حماد بن زيد كان افضل هاشمي ادركته وكان رضي الله عنه شديد الورع كثير العبادة يحمل البر ويتصدق على الفقرا والغربا كان يكنى ابا الحسن وابا محمد وابا بكر وكان رضي الله عنه اذا سار كتم نسبه فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه انا اكره ان آخذ برسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا اعطي به وتنسب الى الفرزدق الشاعر مكرمة يرجى له بها الرحمة في الدار الآخرة فيه انه لما حج هشام بن عبد الملك في ايام ابيه طاف وجهد ان يصل الى الحجر الاسود ليستلمه فلم يقدر عليه لكثرة الزحام فنصب له منبر وجلس عليه ينظر الى الناس ومعه جماعة من اعيان اهل الشام فبينما هو كذلك اذ اقبل زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وكان من احسن الناس وجها واطيبهم ريحا واشرفهم ذاتا وطبعا واصلا وفرعا فطاف بالبيت فلما انتهى الى الحجر تنحى له الناس حتى استلم فقال رجل من اهل الشام من هذا الذي هابه الناس هذه الهيبة فقال هشام لا اعرفه مخافة ان يرغب فيه اهل الشام وكان الفرزدق حاضرا فقال انا اعرفه فقال الشامي من هذا يا ابا فراس فانشا يقول

هذا الذي يعرف البطحاء وطاته … والبيت يعرفه والحل والحرم

هذا ابن خير عباد الله كلهم … هذا التقي النقي الطاهر العلم
اذا راته قريش قال قائلها … الى مكارم هذا ينتهي الكرم
ينمي الى ذروة العز التي قصرت … عن نيلها عرب الاسلام والعجم
من جده دان فضل الانبياء له … وفضل امته دانت له الامم
هذا ابن فاطمة الزهرا ويحكم … بجده انبياء الله قد ختموا
يبين نور الهدى عن نور طلعته … كالشمس ينجاب عن اشراقها الظلم
مشتقة من رسول الله نبعته … طابت عناصره والخيم والشيم
يكاد يمسكه عرفان راحته … ركن الحطيم اذا ما جاء يستلم
في كفه خيزران ريحه عبق … من كف اروع في عرنينه شمم
يغضي حياء ويغضى من مهابته … فما يكلم الا حين يبتسم
فليس قولك من هذا بضائره … العرب تعرف من انكرت والعجم
كلتا يديه غياث عم نفعهما … تستوكفان ولا يعروهما عدم
سهل الخليقة لا تخشى بوادره … يزينه اثنان حسن الخلق والشيم
من معشر حبهم دين وبغضهم … كفر وقربهم منجى ومعتصم
ان عد اهل التقى كانوا ائمتهم … او قيل من خير اهل الارض قيل هم
هم الغيوث اذا ما ازمة ازمت … والاسد اسد الشرى والباس محتدم
الله فضله قدما وشرفه … جرى بذاك له في لوحه القلم
لا ينقص العسر بسطا من اكفهم … سيان ذلك ان اثروا وان عدموا
لا يستطيع جواد بعد غايتهم … ولا يدانيهم قوم وان كرموا
مقدم بعد ذكر الله ذكرهم … في كل بدء ومختوم به الكلم
من يعرف الله يعرف اولية ذا … والدين من بيت هذا ناله الامم
اي القبائل ليست في رقابهم … لاولية هذا اوله نعم

فلما سمع هشام هذه القصيدة غضب وحبس الفرزدق فانفذ اليه زين العابدين رضي الله عنه اثني عشر الف درهم فردها وقال مامدحته

الا لله عز وجل لا للعطاء فقال زين العابدين رضي الله عنه إنا اهل البيت
اذا وهبنا شيئاً لا نستعيده فقبله الفرزدق ٥ هكذا ذكر هذه القصيدة
القصة غير واحد من اهل السير والتواريخ وهكذا ذكر الحافظ ابو نعيم
الاصبهاني رحمه الله في حلية الاولياء ورواه ابو القاسم الطبراني رحمه الله في
معجمه الكبير في ترجمة الحسين رضي الله عنه باسناده عن سليمان بن الهيثم
انه قال كان حسين بن علي رضي الله عنهما يطوف بالبيت فاراد ان يستلم
الحجر فاوسع الناس له والفرزدق بن غالب ينظر اليه فقال رجل يا ابا فراس
من هذا فقال الفرزدق هذا الذي يعرف البطحاء وطأته وهذا وهم
لوجهين أحدهما اتفاق الائمة على خلاف ما ذكرناه والثاني ما رواه
الدارقطني رحمه الله ان الفرزدق لم ير الحسين رضي الله عنه إلا
مرة واحدة في طريق مكة وتنسب بعضهم هذه الابيات الى جرير و
روى بعضهم انها لكثير في محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم وكل
ذلك خطأ لما بيناه وعن شيخ الحرمين ابي عبد الله القرطبي رحمه الله
انه قال لو لم يكن لابي فراس عند الله عز وجل الا هذا دخل الجنة به لانها
كلمة حق عند ذي سلطان جائر ٥ قال الامام النواوي رحمه الله سمع زين
العابدين اباه وابن عباس والمسور بن مخرمة وابا رافع وعائشة
وام سلمة وصفية ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن
ومروان بن الحكم وسعيد بن المسيب وآخرين من التابعين
روى عنه ابو سلمة بن عبد الرحمن ويحيى الانصاري والزهري
وابو الزناد وزيد بن اسلم وابنه ابو جعفر محمد بن علي الباقر وغيرهم رضي الله
عنهم واجمعوا على جلالته في كل شيء كان ثقة مأموناً كثير الحديث عالياً
رفيعاً وقال ابو بكر ابن ابي شيبة اصح الاسانيد كلها الزهري عن علي بن الحسين
عن ابيه عن علي رضي الله عنهم وفي هذه المسألة خلاف وقال ابن الصلاح
رحمه الله نرى الامساك عن الحكم لاسناد او حديث بانه الاصح على الاطلاق
على ان جماعة من ائمة الحديث خاضوا غمرة ذلك فاضطربت اقوالهم وعن

اسحق بن راهويه انه قال اصح الاسانيد كلها الزهري عن سالم عن ابيه
وقيل اصح الاسانيد محمد بن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله عنهم
وعن يحيى بن معين رحمه الله انه قال أجودها الاعمش عن ابراهيم عن علقمة
عن عبد الله وعن البخاري صاحب الصحيح رحمه الله انه قال اصح الاسانيد
كلها مالك عن نافع عن ابن عمر ودرجات الصحيح تتفاوت في القوة
وينقسم باعتبار ذلك الى اقسام يستعصي احصاؤها ٥ توفي زين
العابدين رضي الله عنه بالمدينة سنة اربع وتسعين وكان يقال
لها سنة الفقهاء لكثرة من مات فيها منهم وقيل توفي سنة اثنتين
وتسعين وهو ابن ثمان وخمسين سنة ودفن بالبقيع في القبر الذي
فيه عمه الحسن بن علي رضي الله عنهما ثم دفن في هذا القبر ابنه محمد الباقر
وابن ابنه جعفر الصادق رضي الله عنهم وقيل قبر هذا رضي الله
عنه بالبقيع مع جدته رضي الله عنها فلله دره من قبر ما اكرمه
واشرفه وهو الآن في القبة التي فيها قبر العباس بن عبد المطلب رضي
الله عنه ٥ فولد زين العابدين رضي الله عنه تسع بنات واحد
عشر ابناً منهن فاطمة وسكينة وخديجة خرجت الى محمد بن عمر بن علي
ابن ابي طالب رضي الله عنهم فولدت له عدة اولاد وولد زين العابدين
رضي الله عنه احد عشر ابنا ابو جعفر محمد الباقر وزيد وعبد الله وعمر
الاشرف والحسين الاصغر وعلي بن علي هؤلاء الستة منهم العقب
والحسن والحسين الاكبر والقاسم وسليمان وعبد الرحمن ٥
لم يبق يوم الطف من ابناء الحسين رضي الله عنهم الا علي الاصغر زين
العابدين رضي الله عنه لا جرم ان الله تعالى خلق من صلبه من شاء
من اهل بيت النبوة رضي الله عنهم وبسطهم شرقاً وغرباً حتى ليس
يخلو بلد ولا صقع منهم ولم يبق من يزيد وخلفه واهل بيته
ديار بل نافخ نار والله تعالى اصدق القائلين حيث يقول سبحانه
انا اعطيناك الكوثر وقال عز من قائل ان شانئك هو الابتر والكوثر

مصدر الكثرة في اللغة فلذلك جاز ان يكون جواب من عير رسول الله صلى
الله عليه وسلم بانه ابتر وصلح في مقابلته قوله سبحانه ان شانئك
هو الابتر والابتر هو الذي لا نسل له وفي الكشاف الكوثر فوعل من الكثرة
وهو المفرط الكثرة قيل لاعرابية رجع ابنها من السفر بم آب ابنك
قالت آب بكوثر وقيل الكوثر نهر في الجنة وعن النبي صلى الله عليه و
سلم انه قرأها حين انزلت عليه فقال صلى الله عليه وسلم اتدرون
ما الكوثر انه نهر في الجنة وعدنيه ربي عز وجل فيه خير كثير وعن
ابن عباس رضي الله عنهما انه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن
جبير رضي الله عنه فان ناسا يقولون هو نهر في الجنة فقال رضي
الله عنه هو من الخير الكثير والمعنى اعطيت ما لا غاية لكثرته من خير
الدارين الذي لم يعطه احد غيرك ومعطي ذلك كله انا اله العالمين
فلك اشرف عطاء واوفره من اكرم معطي واعظم منعم فاعبد ربك الذي
اعزك باعطائه وشرفك وصانك من منن الخلق مراغما لقومك الذين يعبدون
غير الله وانحر لوجهه وباسمه اذا نحرت مخالفا لهم في النحر للاوثان
ان من ابغضك من قومك لمخالفتك لهم هو الابتر لا انت لان كل من يولد
الى يوم القيامة من المؤمنين فهم اولادك واعقابك وذكرك مرفوع على
المنابر وعلى لسان كل عالم وذاكر الى آخر الدهر يبدأ بذكر الله عز وجل
ويثنى بذكرك ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فمثلك لا يقال له
ابتر انما الابتر هو شانئك المنسي في الدنيا والآخرة وان ذكر ذكر
باللعن والابتر الذي لا عقب له ومنه الحمار الابتر الذي لا ذنب له ٥
وفي شرح الكشاف للطيبي روينا في الصحيح البخاري رحمه الله عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في الكوثر هو الخير الكثير قيل
لابن جبير رضي الله عنه فان الناس يزعمون انه نهر في الجنة فقال
سعيد رضي الله عنه النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله تعالى
اياه ٥ وفي عين المعاني الكوثر فوعل من الكثرة كنوفل من النفل وجوهر من

الجهر

الجهر يعني الخير الكثير ابن عباس رضي الله عنهما ابو بكر بن عياش كثرة الامة
الحسن القرآن عكرمة النبوة المغيرة رفوعا الاسلام ابن عمر وانس رضي الله
عنهما مرفوعا نهر في الجنة ترده طير خضر عطاء رضي الله عنه حوضه
صلى الله عليه وسلم لكثرة وارديه وفي الحديث حوضي ما بين صنعاء
الى ايلة على احدى زواياه ابو بكر رضي الله عنه وعلى الثانية عمر رضي الله
عنه وعلى الثالثة عثمان رضي الله عنه وعلى الرابعة علي رضي الله عنه
فمن ابغض واحدا منهم لم يسقه الآخر ٥ الحسين بن فضل تيسير
القرآن وتخفيف الشرائع وعنه الشفاعة في اكثر الامة وقيل الصلوة
وكثرة المصلين وقيل كثرة الذاكرين ورفعة الذكر وقيل معجزات اكثرت
المجيبين لدعوتك وقيل الفقه وكثرة الفقهاء وقيل نورا في قلبك قطعك
عما سواه وقيل قول لا اله الا الله ٥ وفي حقايق السلمي رحمه الله في هذه السورة
انا اعطيناك الكوثر قال جعفر الصادق رضي الله عنه نورا في قلبك
دلك علي وقطعك عما سواي وقال ايضا الشفاعة لامتك وقال بعضهم
اعطيتك معجزة اكثرت بها اهل الاجابة لدعوتك وقال ابن عطاء رحمه الله
معرفة بربوبيتي وانفرادا بوحدانيتي وقدرتي ومشيتي وقال سهل
رضي الله عنه الحوض تسقي من شئت باذني وتمنع من شئت باذني
ان شانئك هو الابتر قال القاسم رحمه الله اي ان مبغضك لمنقطع عن
خيرات الدارين اجمع ٥ وقال بعضهم انا اعطيناك الكوثر اي معرفة
الكثرة بالوحدة وعلم التوحيد التفصيلي وشهود الوحدة في عين الكثرة
بتجلي الواحد وهذا التجلي بمنزلة نهر في الجنة من شرب منه لم يظمأ ابدا
فصل لربك اي اذا شاهدت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة
الصلوة التامة بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة
البدن بالتقلب في هياكل العبادات فانها الصلوة الكاملة الوافية
بحقوق الجمع والتفصيل وانحر بدنة انانيتك لئلا تظهر في شهودك بالتلوين
وتسلبك مقام التمكين وكن مع الحق بالفناء الصرف باقيا ببقائه ابدا

فلا تكون ابتر وصولك وحالك واتصال امتك الذين هم ذريتك بك ان مبغضك الذي على خلاف ذلك المنقطع عن الحق هو الابتر لا انت ٥ وفي حدايق الحقايق لسيدنا ومولانا تاج الملة والدين المصدر البخاري رحمه الله انا اعطيناك الكوثر هر آينه ما داديم ترا نيكي بسيار وانواع فضايل بيرون از حد والكوثر فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة اقاويل ائمة تاويل رحمهم الله در كوثر بسيار است هر كسى بنور باطن چيزى ديده اند اما علم خلق بكنه كوثر نرسد جمع اقاويل در جنب اين اجمال حرفيست از دفترى وقطره از بحرى ٥ ومن ائمة المشايخ والعلماء من اهل البيت رضوان الله عليهم ابو جعفر بن محمد بن علي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم القرشي الهاشمي المدني المعروف بالباقر رضي الله عنه سمي بذلك لانه بقر العلم اي شقه فعرف اصله وعلم خفيته وتبقر في العلم اي توسع وبقر الشيء وشقه وبقر العلوم فتش عنها وامه ام عبد الله بنت الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنها والباقر رضي الله عنه اول علوي ولد بين علويين وهو تابعي جليل امام بارع مجمع على جلالته معدود في فقهاء المدينة وائمتهم سمع جابرا وانسا وسمع جماعات من كبار التابعين كابن المسيب وابن الحنفية وابيه زين العابدين رضي الله عنهم اجمعين روى عنه ابو اسحق السبيعي وعطاء بن ابي رباح وعمرو بن دينار والاعرج وهو اسن منه والزهري وخلايق آخرون من التابعين وكبار الائمة رضي الله عنهم روى له البخاري ومسلم رحمهما الله قال مصعب الزبيري توفي الباقر بالمدينة رضي الله عنه سنة اربع عشرة ومائة وقال يحيى بن معين سنة ثماني عشرة ومائة وقال المدايني سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثلث وستين سنة وقال الواقدي ابن ثلث وسبعين سنة وفي تاريخ البخاري رحمه الله عن ابنه جعفر الصادق انه توفي وهو ابن ثمان وخمسين سنة ودفن الباقر رضي الله عنه بالبقيع في القبر الذي فيه ابوه وعم ابيه الحسن بن علي

رضي الله عنهم ثم دفن فيه ابنه جعفر الصادق رضي الله عنه فيا له من قبر ما اكرمه واشرفه وعلى القبر قبة بالبقيع بها قبر العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه ومن كلام الباقر رضي الله عنه من دخل قلبه خالص دين الله عز وجل شغله عما سواه وقال ايضا ان اهل التقوى ايسر اهل الدنيا مؤنة واكثرهم معونة ان نسيت ذكروك وان ذكرت اعانوك وقال رضي الله عنه كان لي اخ في عيني عظيما وكان الذي عظمه في عيني صغر الدنيا في عينه ٥ روى عن الباقر رضي الله عنه حديث كثير وقال بعضهم ما رايت العلماء اصغر علما منهم عند محمد بن علي الباقر رضي الله عنهما وللباقر رضي الله عنه ثلاث بنات منهن ام سلمة وزينب الصغرى خرجت الى عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم وستة بنين منهم ابو عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه ومنه عقب الباقر رضي الله عنه وعبد الله اولد وانقرض وكان له بنت وزيد وعبيد الله وابراهيم ابنا الثقفية درجا ٥ ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما لقب بالصادق لصدقه في مقالته كما نال الجد من قبل امه ابو بكر الصديق رضي الله عنه وهو من عنده ولد سيد آدم صلى الله عليه وسلم وام جعفر وام اخيه عبد الله ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم والقاسم بن محمد رضي الله عنهما احد الفقهاء السبعة المشهورين ومن اكابر التابعين وكان من افضل اهل زمانه روى عنه ابنه عبد الرحمن وهو ايضا يعد من التابعين من افضل اهل زمانه وروى عنه الزهري ونافع وعبيد الله بن عمر وغيرهم رضي الله عنهم وكان جعفر رضي الله عنه من سادات اهل البيت روى عن ابيه وابي امه القاسم بن محمد ونافع وعطاء و محمد بن المنكدر والزهري وغيرهم رضي الله عنهم روى عنه الائمة الاعلام يحيى بن سعيد الانصاري وابو حنيفة وابن جريج ومالك و

محمد بن اسحاق

وابنه موسى بن جعفر وسفين الثوري وسفين بن عيينة وشعبة ويحيى بن سعيد القطان وآخرون رضي الله عنهم واتفقوا على امامته وجلالته وسيادته قال عمرو بن ابي المقدام كنت اذا نظرت الى جعفر بن محمد رضي الله عنهما علمت انه من سلالة النبيين ولد رضي الله عنه سنة ثمانين بالمدينة وتوفي بها في شوال سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن ثمان وستين سنة ودفن بالبقيع في قبر فيه ابوه وجده وعم جده و اكرم بذلك القبر وما جمع من الاشراف الكرام رضي الله عنهم قال البخاري رحمه الله في تاريخه ولد جعفر رضي الله عنه سنة ثمانين وتوفي سنة ثمان واربعين ومائة ولد رضي الله عنه كلام نفيس في علوم التوحيد وغيرها وقد الف تلميذه جابر بن حيان الصوفي كتابا يشتمل على الف ورقة يتضمن رسائله وهي خمسمائة رسالة كذا في تاريخ الامام اليافعي رحمه الله وقال في كتاب كشف المحجوب ومنهم من ائمة المشايخ من اهل البيت رضي الله عنهم سيف سنت وجمال طريقت ومعبر اهل معرفت ومزين ارباب صفوة جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما عالي حال ونيكو سيرت وآراسته ظاهر وآبادان سريرت بود وبرا اشارات نيكوست در جمله علوم ومشهور است در ميان مشايخ رضي الله عنهم بدقت كلام وقوت معاني ووى را كتب معروفست در ميان اهل طريقت ازوى روايت آرند كه گفت من عرف الله اعرض عما سواه عارف معرض بود از غير ومنقطع از اسباب از خلق گسسته وبدوست پيوسته غير را در دلش آن مقدار نباشد كه با وا التفات كند وهم ازو روايت آرند كه فرمود لا يصح العبادة الا بالتوبة فقدم التوبة على العبادة قال الله تعالى التائبون العابدون عبادة جز بتوبه درست نباید خداوند سبحانه مقدم ذكر كرد توبه را بر عبادت توبه بدايت مقامات است وعبوديت نهايت مقامات خداوند سبحانه چون رسول را صلى الله عليه وسلم ياد كرد بعبوديت ياد كرد وفرمود فاوحى

الى عبده ما اوحى ٥ وفي كشف المحجوب ايضا در حكايات يافتم كه داود طائي رحمه الله نزديك امام جعفر صادق رضي الله عنه آمد وگفت يا ابن رسول الله مرا پندي ده كه دلم سياه شده است گفت يا ابا سليمان تو زاهد زمانه خويشي ترا به پند من چه حاجت باشد گفت اي فرزند پيغامبر خداي شما را بر همه خلايق فضل است وپند دادن همه بر شما واجب است جعفر صادق رضي الله عنه فرمود يا ابا سليمان من ازان مي ترسم كه بقيامت آن جد من صلى الله عليه وسلم در من آويزد كه چرا حق متابعت من نگزاردي واين كار بنسب صحيح ومعاملت قوي نيست اين كار بمعاملت خوبست در حضرت حق سبحانه وتعالى داود رحمه الله در گريستن آمد وگفت بار خدايا آنكه طينت وي معجون آب نبوت وتركيب طبيعت وي از اصل برهان وحجت است جدش رسول است صلى الله عليه وسلم ومادرش بتول است رضي الله عنها او بدين حيراني است داود كه باشد كه وي بمعاملت خود معجب شود وهم از جعفر رضي الله عنه مي آيد كه روزي نشسته بود با موالي خود ومر ايشان را مي گفت بيائيد تا بيعت كنيم وعهد كنيم كه هر كه از ميان ما رستگاري يابد در قيامت همه را شفاعت كند گفتند يا ابن رسول الله ترا بشفاعت ما چه حاجت است كه جد تو شفيع همه خلايق است فرمود با اين افعال خود شرم دارم كه بقيامت در روي جد خود نگرم صلى الله عليه وسلم واين جمله رويت عيوب نفس است واين صفت از اوصاف كاملست وجمله متمكنان در حضرت خداوند جل ذكره برين بوده اند از انبيا ورسل واوليا كه رسول صلى الله عليه وسلم گفت اذا اراد الله تعالى بعبد خيرا بصره بعيوب نفسه ٥ وهر كه از روى تواضع وعبوديت سر فرو آرد خداوند تعالى ذكر وى در دو جهان بر آورد واگر جمله مناقب اهل بيت را رضي الله عنهم بر شمرم اين كتاب حمل آن نكند اين مقدار كفايت بود مر هدايت قومي را كه عقل ايشان التباس ادراك بود از مريدان

ومنكوان ابن طريقت ٥ وكان جعفر رضي الله عنه يقول من حزنه امر
فقال خمس مرات ربنا انجاه الله عز وجل من الحزن واعطاه ما اراد وقرا
الآيات ان في خلق السموات والارض الى قوله سبحانه فاستجاب لهم
ربهم اني لا اضيع عمل عامل منكم الاية ما زالوا يقولون ربنا ربنا حتى
استجاب لهم ٥ وعن سفين الثوري رحمه الله قلت لابي عبد الله
جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما اوصني بوصية احفظها عنك لعل الله
عز وجل ينفعني بها فقال لي رضي الله عنه يا سفين لا مروة لكذوب ولا
راحة لحسود ولا سودد لسيء الخلق ولا اخا لملول قلت زدني قال
يا سفين كف عن محارم الله عز وجل تكن عابدا وارض بما قسم الله عز وجل
لك تكن غنيا واحسن جوار من جاورك تكن مسلما ولا تصحب الفاجر فيغلبك
في فجوره وشاور في امورك الذين يخشون طاعة الله عز وجل قلت زدني
قال يا سفين من اراد عزا بلا عشيرة وهيبة بلا سلطان فليخرج من ذل
المعصية الى عز الطاعة ٥ قلت زدني قال يا سفين من صاحب
صاحب السوء لا يسلم ومن دخل مدخل السوء يتهم ومن لا يملك لسانه
يندم ٥ وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله في كتاب تاريخ مشايخ
الصوفية رحمهم الله في اول حرف الجيم جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما
كنيته ابو عبد الله له الاخلاق العالية والفتوة الظاهرة ولسان في فهم
القرآن ان صح عنه حسن حكي عنه رضي الله عنه انه كان قاعدا وعن يمينه
فقير وعن يساره فقير فجاء بعض الاغنياء فاقعد بين يديه فعاتبه في ذلك
فقال رضي الله عنه يا هذا هولاء قراء الله عز وجل ولا عيب بالرعية ان
يقعد بين يدي سلطانه وحكي عن جعفر رضي الله عنه انه قال كل معرفة لا يقارنها
دوام مراقبة من الله عز وجل وخوف تسليط فهو مكرة وكل محبة لا يقارنها دوام
الموافقة فذلك غرور واستدراج ثم قال الشيخ ابو عبد الرحمن رحمه الله وعلم هذه الطبقة
يعني طبقة مشايخ الصوفية رحمهم الله علم خص به القرن الاول والثاني والثالث من اهل البيت
رضوان الله عليهم اجمعين الى جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما وبعده من اختار منهم

صحبة الفقراء فاق جميع اقرانه من اهل بيته ثم قال الشيخ ابو عبد الرحمن
رحمه الله حكي عن الجنيد رحمه الله انه قال صاحبنا في هذا الامر الذي اشار الى ما تضمنته
القلوب واومى الى حقايقه واول من بعد نبينا صلى الله عليه وسلم علي بن
ابي طالب رضي الله عنه ثم قال الشيخ ابو عبد الله رحمه الله سمعت منصور بن
عبد الله الاصبهاني رحمه الله يقول سمعت القاسم بن عبيد الله رحمه الله بالبصرة
يقول سمعت الحسين بن نصير رحمه الله يقول عن علي بن موسى الرضا رضي الله
عنهما انه قال سئل جعفر بن محمد رضي الله عنهما عن الفتوة فقال رضي الله عنه
ليست الفتوة بالفسق والفجور ولكن الفتوة طعام مصنوع ونايل مبذول
وبشر مقبول وعفاف معروف واذى مكفوف ٥ وجعفر بن محمد رضي الله عنهما
هو ذو علم غزير في الدين وزهد بالغ في الدنيا وورع تام عن الشهوات
وادب كامل في الحكم وقد اقام بالمدينة الشريفة زادها الله تعالى شرفا
مدة يفيد ويفيض على المواليين له اسرار العلوم ثم دخل العراق واقام
بها مدة ما تعرض للامامة قط ولا نازع احدا في الخلافة ومن غرق في
بحر المعرفة لم يطمع في شط ومن تعلى الى ذروة الحقيقة لم يخف من حط
وقد قيل من انس بالله عز وجل توحش عن الناس ومن استانس
بغير الله سبحانه نهبه الوسواس وارسل ابو مسلم صاحب الدولة
الى الصادق جعفر بن محمد رضي الله عنهما اني قد اظهرت الكلمة ودعوت
الناس الى موالاة اهل البيت فان رغبت فيه فلا مزيد عليك فاجابه
الصادق رضي الله عنه ما انت من رجالي ولا الزمان زماني فحاد ابو مسلم
الى ابي العباس السفاح وقلده الخلافة وكتب ابو سلمة الخلال
وكان من دعاة اهل البيت وكان ابو مسلم خادما له الى ثلثة نفر منهم
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي وعمر بن علي بن الحسين بن علي
وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم يدعوهم الى
الامر والى الحضور ليكون عن شورى منهم فبدا الرسول بجعفر
رضي الله عنه فلقيه ليلا وكان من ميله الى اهل البيت عن سالكي الكوفة فاعلم

انه رسول ابي سلمة وان معه كتابا اليه فقال رضي الله عنه وما انا وابو سلمة
فقال الرسول تقرا الكتاب وتجيب بما رايت فقال جعفر رضي الله عنه
لخادمه قرب السراج فقربه فوضع الكتاب عليه واحرقه وقال للرسول
قد رايت الجواب وقال جعفر لعبد الله بن الحسن رضي الله عنهم قد علم الله
عز وجل اني لا ادخر النصح من احد من امة محمد صلى الله عليه وسلم فكيف ادخره
عنك يا عمي فلا تمنين نفسك فان هذه الدولة لهم بتمامها واما عمر بن علي بن
الحسين بن علي رضي الله عنهم فانه كان غايبا وجرت بين زيد بن علي وبين اخيه
محمد الباقر رضي الله عنهما مناظرات وقال له الباقر والدك لم يخرج قط
ولا تعرض للخروج ولما قتل زيد بن علي وصلب قام بالامامة بعده يحيى بن زيد
ومضى الى خراسان واجتمعت عليه جماعة كثيرة وقد وصل اليه الخبر من
الصادق رضي الله عنه انه يقتل كما قتل ابوه ويصلب كما صلب ابوه فجرى
عليه الامر كما اخبر فقد فوض الامر بعده الى محمد وابراهيم ابني عبد الله بن
الحسن بن الحسن رضي الله عنهم وخرجا بالمدينة ومضى ابراهيم الى البصرة
واجتمع الناس عليهما فقتلا ايضا واخبرهم الصادق رضي الله عنه بجميع ما تم
عليهم وعرفهم ان اباه رضي الله عنهم اخبروه بذلك كله وان بني امية
يتطاولون على الناس حتى لو طاولتهم الجبال لطالوا عليها ٥ وهو رضي
الله عنه من جانب الاب ينسب الى شجرة النبوة ومن جانب الام الى ابي بكر
الصديق رضي الله عنه قد تبرا مما كان ينسب بعض الغلاة اليه تبرا
عنه ولعنه وبرى من خصايص مذهب الرافضة وحماقاتهم ولكن
الشيعة افترقوا وانتحل كل منهم مذهبا واراد ان يروجه على اصحابه
فنسبه اليه وربطه به والسيد رضي الله عنه بري من الرفض ومن
الاعتزال وساير الاهواء وكان رضي الله عنه يقول في الدعاء اللهم لك الحمد
ان اطعتك ولك الحجة ان عصيتك لا صنع لي ولا لغيري في احسان ولا حجة
لي ولا لغيري في اساءة ٥ وقال الامام العالم العارف ابو محمد عبد الله بن
اسعد بن علي اليافعي اليمني رحمه الله نزيل الحرمين الشريفين زادهما الله تعالى

شرفا في تاريخه في سنة ثمان واربعين ومائة جعفر الصادق رضي الله عنه
معدود عند الامامية الاثنا عشرية من ايمتهم الاثنا عشر وكل واحد منهم
مذكور في موضعه من التاريخ وكان جعفر رضي الله عنه واسع العلم وافر الحلم
وله من الفضايل والمآثر ما لا يحصى وانعقب من ولد جعفر الصادق رضي الله
عنه في خمسة رجال اسماعيل بن جعفر وموسى بن جعفر واسحاق بن جعفر
ومحمد بن جعفر وعلي بن جعفر ولهم عقب وعدد وعبد الله بن جعفر الافطح وانقرض
وعبد الله الافطح اخو اسماعيل من ابيه وامه امهما فاطمة بنت الحسين بن
الحسن بن علي رضي الله عنهم وكان اسن اولاد الصادق وما عاش
بعد ابيه الا سبعين يوما ومات ولم يعقب ولدا ذكرا واسماعيل بن
جعفر الصادق رضي الله عنهما مات في حيوة ابيه وقبر بالبقيع وكان
ابوه يحبه حبا شديدا وام اسماعيل وام اخيه عبد الله فاطمة بنت
الحسين الاثرم حسينية وفي رواية المصريين ان اسماعيل بن جعفر
اكبر ولد ابيه مات سنة ثمان وثلثين ومائة قبل وفات ابيه بعشرين
سنة وقيل كان موسى الكاظم رضي الله عنه يخاف ابن اخيه محمد بن اسماعيل
ويبره وهو لا يترك السعي به الى السلطان من بني العباس ومن ولد محمد بن
اسماعيل الايمة بمصر وللافادب منهم خلق وعدد كثير وقيل محمد بن اسماعيل
ابن جعفر را رضي الله عنهم باتفاق آنها كه علم انساب دانند فرزندي نماند
وكفتند ابو نصر نقيب نجارا در شجره خويش چنين اورده لست وابو نصر
بخاري رحمه الله در علم انساب مقتداي همه نسابانست وابو جعفر محمد بن
جعفر الصادق الملقب بالديباج مات سنة ثلاث ومائتين بجرجان
ونزل المامون في لحده وكان عاقلا شجاعا متنسكا كان يصوم يوما
ويفطر يوما ومن ايمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو ابراهيم وقيل ابو الحسن موسى
الكاظم بن جعفر الصادق رضي الله عنهما امه جارية اسمها حميدة توفي الكاظم
رضي الله عنه يوم الجمعة لخمس خلون من رجب سنة ثلاث وثمانين ومائة
وقد تم عمره اربعا وخمسين سنة وتربته بمدينة السلام في الجانب الغربي

وقال حاتم الاصم قال شقيق البلخي رضي الله عنه خرجت حاجا سنة تسع واربعين ومائة فنزلت القادسية فبينا انا انظر الى الناس في زينتهم وكثرتهم نظرت الى فتى حسن الوجه شديد السمرة ضعيف فوق ثيابه ثوب من صوف مشتمل بشملة في رجليه نعلان وقد جلس منفردا فقلت في نفسي هذا الفتى من الصوفية يريد ان يكون كلا على الناس في طريقهم والله لامضين اليه ولاوبخنه فدنوت منه فلما رآني مقبلا قال يا شقيق اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ثم تركني ومضى فقلت في نفسي ان هذا الامر عظيم قد تكلم بما في نفسي ونطق باسمي ما هذا الا عبد صالح لالحقنه

ببغداد في المقبرة المعروفة بمقابر قريش وكان رضي الله عنه صالحا عابدا جوادا حليما كبير القدر وكان يدعى بالعبد الصالح من عبادته واجتهاده قيل بضع عشرة سنة كل يوم سجدة بعد ابيضاض الشمس الى وقت الزوال كان سخيا كريما كان يبلغه عن الرجل انه يوذيه فيبعث اليه بصرة فيها الف دينار وهو احد الائمة الاثنا عشر المعصومين في اعتقاد الامامية وكان رضي الله عنه يسكن المدينة فاقدمه المهدي محمد بن ابي جعفر المنصور بغداد وحبسه فرأى المهدي في النوم امير المؤمنين عليا رضي الله عنه وهو يقول يا محمد فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم قال الربيع فارسل الي المهدي ليلا فراعني ذلك فجئته فاذا هو يقرأ هذه الاية وكان من احسن الناس صوتا وقال علي بموسى بن جعفر رضي الله عنهما فجئته به فعانقه واجلسه الى جانبه وقال يا ابا الحسن اني رأيت امير المؤمنين عليا رضي الله عنه في النوم يقرأ علي كذا فتؤمنني ان تخرج علي او على احد من اولادي فقال رضي الله عنه والله لا فعلت ذلك وما هو من شأني قال صدقت اعطوه ثلاثة آلاف دينار وردوه الى اهله قال الربيع فاحكمت امره ليلا فما اصبح الا وهو في الطريق خوف العوائق ثم ان الرشيد هارون اقدمه الى بغداد في خلافته الى ان توفي رضي الله عنه في حبسه وروي ان هارون الرشيد قال رأيت في المنام كان حسينا رضي الله عنه قد اتاني ومعه حربة وقال ان خليت عن موسى بن جعفر رضي الله عنهما الساعة والا نحرتك بهذه الحربة فاذهب فخل عنه واعطه ثلاثين الف درهم وقل له ان احببت المقام فلك ما تحب وان احببت المضي الى المدينة فلك ذلك فلما اتاه واعطاه ما امر به قال له موسى الكاظم رضي الله عنه رأيت في منامي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني فقال يا موسى حبست مظلوما فقل هذه الكلمات فانك لا تبيت هذه الليلة في الحبس فقلت بابي وامي ما اقول قال صلى الله عليه وسلم قل يا سامع كل صوت ويا كاسي العظام لحما ومنشرها بعد الموت اسألك باسمائك الحسنى وباسمك الاعظم الاكبر المخزون المكنون الذي لم يطلع عليه احد من المخلوقين

باحليم

يا حليما ذا اناة لا يقوى على اناته يا ذا المعروف الذي لم ينقطع ابدا ولا يحصى عددا فرج عني ولد رضي الله عنه اخبار شهيرة ونوادر كثيرة وعن جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال هو لاء ولدي وهذا سيدهم واشار الى ابنه موسى الكاظم رضي الله تعالى عنه وقال هو باب من ابواب الله تعالى عز وجل يخرج الله عز وجل منه غوث هذه الامة ونورها خير مولود وخير ناشئ وروى المأمون عن ابيه الرشيد انه قال لبنيه في حق موسى بن جعفر رضي الله عنهما هذا امام الناس وحجة الله سبحانه على خلقه وخليفته على عباده وانا امام الجماعة في الظاهر بالغلبة والقهر وانه والله يا بني لاحق بمقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مني ومن الخلق جميعا ووالله لو نازعتني هذا الامر لاخذت الذي فيه عيناك فان الملك عقيم وقال الرشيد للمأمون يا بني هذا وارث علم النبيين هذا موسى بن جعفر بن محمد بن علي رضي الله عنهم ان اردت العلم الصحيح فعند هذا قال المأمون فحينئذ انغرس في قلبي حبهم رضي الله عنهم ٥ والعقب من ولد موسى بن جعفر وهم الموسويون في اربعة عشر رجلا علي الرضا ابن موسى ابراهيم بن موسى العباس بن موسى اسماعيل ابن موسى محمد بن موسى عبد الله بن موسى عبيد الله بن موسى جعفر بن موسى حمزة بن موسى زيد بن موسى هرون بن موسى اسحق بن موسى الحسن بن موسى الحسين بن موسى لام ولد ولا بقية له واما ابناؤه الذين لم يعقبوا فسليمن وعبد الرحمن والفضل واحمد وعقيل والقاسم ويحيى وداود وكان ولد الكاظم رضي الله عنه سبعا وثلثين بنتا واثنين وعشرين ابنا غير الاطفال فيكون جميع ولده تسعا وخمسين ولدا ومن بناته آمنة ما لوا قبرها بمصر ومن بناته فاطمة قبرها ببلخ قم وعن الرضا رضي الله عنه انه قال من زارها فله الجنة وكان موسى الكاظم رضي الله عنه يكنى ابا الحسين وقيل ابا ابراهيم وقبره مشهور ببغداد ومحبسه هناك وكان رضي الله عنه عظيم الفضل رابط الجأش واسع العطاء وقيل ان اهله كانوا يقولون عجبا لمن جاءته صرة موسى بن جعفر رضي الله عنهما فشكا القلة وكان رضي الله عنه

اسود اللون امه ام ولد تدعى حميدة ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو الحسن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم المعروف بالرضا ولد رضي الله عنه بالمدينة يوم الخميس لاحدى عشرة ليلة خلت من ربيع الاول سنة ثلاث وخمسين ومائة بعد وفاة ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه بخمس سنين وقيل كانت ولادة الرضا رضي الله عنه يوم الجمعة في بعض شهور سنة ثلاث وخمسين ومائة بالمدينة وقيل بل ولد في سابع شوال وقيل ثامنه وقيل سادسه من السنة المذكورة وقيل سنة ست وخمسين ومائة ٥ وتوفي الرضا رضي الله عنه بطوس في قرية يقال لها سناباذ من رستاق نوقان ودفن رضي الله عنه في دار حميد بن قحطبة الطائي في القبة التي فيها هارون الرشيد الى جانبه مما يلي القبلة وذلك في شهر رمضان لتسع بقين منه يوم الجمعة سنة ثلاث ومائتين وقد تم عمره تسعا واربعين سنة وستة اشهر فيها مع ابيه تسعا وعشرين سنة وشهرين وبعد ابيه ايام امامته عشرين سنة واربعة اشهر وقام بالامر وله تسع وعشرون سنة وشهران وكان في ايام امامته بقية ملك الرشيد ثم ملك ابنه محمد الامين ابن زبيدة ثلاث سنين وخمسة وعشرين يوما ثم خلع الامين واجلس عمه ابراهيم اربعة عشر يوما ثم اخرج الامين من الحبس وبويع له ثانية وبقي سنة وستة اشهر وثلاثة وعشرين يوما وام الرضا ام ولد اشتراها حميدة ام ابيه موسى وكانت من اشراف العجم وكانت من افضل النساء في عقلها ودينها واعظامها لمولاتها حميدة حتى انها ما جلست بين يديها منذ ملكتها اجلالا لها وكان الرضا يرتضع كثيرا وكان تام الخلق فقالت اعينوني بمرضع فقيل لها اينقص الدر فقالت والله ما نقص الدر ولكن علي ورد من صلواتي وتسبيحي وقد نقص وكانت نوبية وكان مولاها من اهل المغرب ولها اسماء منها اروى ونجمة وسمان وام البنين واستقر اسمها على تكتم وروي عن ام الرضا رضي الله عنه انها قالت لما حملت بابني علي لم اشعر بثقل الحمل وكنت اسمع في منامي تسبيحا وتهليلا وتحميدا

وفي الانساب توفي علي بن موسى الرضا رضي الله عنهما بطوس آخر يوم من سنة ثلاث ومائتين وقدم رضي الله عنه في ايام الرشيد على بلاد من بلاد الاسلام الطابران الاخرى النوقان ولها اكثر من الف قرية وكان فتحها في خلافة عثمان رضي الله عنه على يد عبد الله بن عامر سنة تسع وعشرين من الهجرة ونسا بورد وهي احسن مدينة واجمعها للخيرات كان فتحها ايضا على يد عبد الله بن عامر في سنة تسع وعشرين من الهجرة وكان ابن معاذ الباهلي انفذه عبد الله بن عامر الى مرو حتى فتحها وهراة اضرب بلاد خراسان فقد ذكرت فضائلها الجشي من جهة عبد الله بن عامر زمن عثمان بن عفان رضي الله عنه وبلخ من بلاد خراسان فتحها الاحنف بن قيس من جهة عبد الله

من بطني فيفزعني ذلك ويهولني فاذا انتبهت لم اسمع شيئا فلما وضعته وقع الى الارض واضعا يديه على الارض رافعا رأسه الى السماء يحرك شفتيه كانه يتكلم فدخل ابوه رضي الله عنهما فقال لي هنيئا لك كرامة ربك عز وجل فناولته اياه فاذن في اذنه الايمن واقام في الايسر ودعا بماء الفرات فحنكه به وعن موسى الكاظم رضي الله عنه انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وامير المؤمنين علي رضي الله عنه معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ابنك ينظر بنور الله عز وجل وينطق بحكمة ويصيب ولا يخطئ ويعلم ولا يجهل قد ملئ حكما وعلما وفي تعبير الرؤيا العامة سلطان الله عز وجل والعصا قوة الله سبحانه وعن موسى الكاظم ايضا رضي الله عنه انه قال علي ابني اكبر ولدي واسمعهم لقولي واطوعهم لامري واطاعه رشد وعن الرضا رضي الله عنه انه قال كان العابد من بني اسرائيل لا يتعبد حتى يصمت عشر سنين وفي جامع الاصول في ذكر الرضا اليه انتهت امامة الشيعة في زمانه وفضائله اكثر من ان تحصى رحمة الله عليه ورضوانه ولما اراد المأمون ان يتقرب الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم بالبيعة لعلي بن موسى الرضا رضي الله عنهما وجه من خراسان رجاء بن ابي الضحاك وياسر الخادم ليشخصا اليه محمد بن جعفر بن محمد وعلي بن موسى بن جعفر رضي الله عنهم وذلك في سنة مائتين فلما وصل الرضا رضي الله عنه الى المأمون وهو بمرو عرض عليه الخلافة فلم يقبل وقال بالعبودية لله تعالى افتخر وبالزهد في الدنيا ارجو الرفعة عند الله تعالى والح عليه المأمون مرة اخرى وفي كلها يأبى ويقول اللهم لا عهد الا عهدك ولا ولاية الا من قبلك فوفقني لاقامة دينك واحياء سنة نبيك صلى الله عليه وسلم فانك انت المولى والنصير ونعم المولى ونعم النصير فقال المأمون ان لم تقبل الخلافة فكن ولي عهدي بعدي فقال الرضا رضي الله عنه والله لقد حدثني ابي عن آبائه رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اخرج من الدنيا قبلك مظلوما يبكي علي ملائكة السماء وملائكة

الارض

وأدفن في ارض غربة ثم قبل رضي الله عنه ولاية العهد وهو باكي حزين على
ان لا يولي ولا يعزل احدًا وان يكون في الامر مشيرًا من بعد وان لا يدخل
في الامر الا دخول خارج منه فرضي المأمون بذلك وولاه العهد من بعده و
اخذ له البيعة على الناس الخاص منهم والعام وامر للجند برزق سنه
وكتب الى الآفاق بذلك وسماه الرضا، وضرب الدراهم والدنانير باسمه
وامر الناس بلبس الخضرة وترك السواد وزوجه ابنته ام حبيب وزوج
ابنه محمد بن علي الجواد رضي الله عنهما ابنته ام الفضل بنت المامون وتزوج
المامون توران بنت الحسن بن سهل وكان كل هذا في يوم واحد وقبل
استحضر المأمون اولاد العباس الرجال منهم والنساء وهو بمدينة مرو
وكان عددهم ثلثة وثلثين الفا ما بين كبير وصغير وجمع خواص الاولياء
واخبرهم انه نظر في اولاد العباس واولاد علي رضي الله عنهما فلم يجد احدًا في
وقته افضل ولا احق بالخلافة من الرضا رضي الله عنه فبايعه وامر
بازالة السواد من اللباس والاعلام وابدال ذلك بالخضرة قال الامام
اليافعي رحمه الله والرضا رضي الله عنه احد الائمة الاثنا عشر اولي المناقب
من آل علي بن ابي طالب رضي الله عنهم الذين انتسبت الامامية اليهم و
قصروا بناء مذهبهم عليهم ٥ وطاهر بن الحسين كه طاهر با نبوي باز
خوانند بالشكر خراسان در وقت بيعت رضا رضي الله عنه بعراق
بود چون بيامد گفت اي فرزند رسول دست راست مرا ببيعت امير
المؤمنين مشغول است دست مبارك بمن ده تا بدست چپ تو
بيعت كنم وچنين كرد چون مأمون بشنود پسنديده داشت وگفت هر
شمالي كه با يمان ديگران در بيعت رضا رضي الله عنه پيشي كند آن شمال يمين
باشد وبفرمود تا طاهر بن الحسين را ذو اليمينين لقب نوشتند
وقالوا لما انقضى امر المخلوع محمد الامين واستوى امر عبد الله المامون كتب
الى الرضا رضي الله عنه يستقدمه الى خراسان فاعتل عليه بعلل كثيرة
فما زال المامون يكاتبه حتى علم الرضا رضي الله عنه انه لا يكف عنه فخرج

وابو جعفر محمد بن الرضا رضي الله عنهما له سبع سنين فحمل على طريق البصرة
والاهواز وفارس حتى وافى مرو وعرض عليه المامون ان يتقلد الامر
والخلافة فابى وجرت في ذلك مخاطبات كثيرة في نحو من شهرين
الا ان اجابه الى ولاية العهد وعلى ان لا آمر ولا انهي ودعا المامون
القواد وولد العباس الى ذلك فاضطربوا عليه فاخرج اموالا كثيرة
واعطى القواد وارضاهم الا ثلثة نفر الجلودي وعلي بن عمران وابن
مونس فحبسهم وبويع الرضا رضي الله عنه وذلك لليلتين خلتا
من شهر رمضان سنة احدى ومائتين فجعل المامون الرضا رضي الله عنه
ولي عهد المسلمين والخليفة من بعده ولقبه بالرضا من آل محمد صلى
الله عليه وسلم ورضي عنهم وامر جنده بطرح السواد ولبس الثياب
الخضرة وامر من عنده من بني هاشم والقواد بالبيعة له ولبس
الخضرة وكتب بذلك الى البلدان والآفاق وضربت الدنانير والدراهم
باسمه وخطب له على المنابر وانفق المامون على ذلك اموالا كثيرة
وقيل لابي جعفر محمد بن علي الرضا رضي الله عنهما ان اباك سماه المامون
الرضا ورضيه لولاية عهده فقال بل الله سبحانه سماه الرضا
لانه كان رضا الله عز وجل في سمائه ورضا رسوله صلى الله عليه وسلم
في ارضه وخص من بين آبائه الماضين بذلك لانه رضي به المخالفون
كما رضي به الموافقون وكان ابوه موسى الكاظم رضي الله عنه يقول
ادعوا لي ولدي الرضا واذا خاطبه قال يا ابا الحسن وكان
ابو مسلم صاحب الدولة ومن معه يدعون الى كتاب الله عز وجل
وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم والى الرضا من آل محمد صلى الله عليه
وسلم ورضي عنهم والعمل بالعدل والحق والاخذ للضعيف من
القوي ٥ ولما حضر العيد وكان قد عقد للرضا رضي الله عنه البيعة بولاية
العهد بعث اليه المامون في الركوب الى العيد والصلوة بالناس و
الخطبة لهم فبعث اليه الرضا رضي الله عنه قد علمت ما كان بيني وبينك

من الشروط وان اكون في الامر مشيرا من بعد ولا ادخل في هذا الامر الا دخول
خارج منه فاعفني من الصلوة بالناس فقال له المامون انما اريد بذلك ان
تطمئن قلوب الناس ويعرفوا فضلك ولم يزل الرسل تتردد بينهم في ذلك
فلما الح عليه المامون ارسل اليه ان اعفيتني فهو احب الي وان لم تعفني
خرجت كما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له المامون اخرج كيف
شئت وامر القواد والناس ان يبكروا الى باب الرضا رضي الله عنه قال
فقعد الناس لابي الحسن الرضا رضي الله عنه في الطرقات والسطوح
واجتمع النساء والصبيان ينتظرون خروجه وصار جميع القواد والجند
الى بابه فوقفوا على دوابهم حتى طلعت الشمس فاغتسل الرضا رضي الله عنه و
لبس ثيابه وتعمم بعمامة بيضاء من قطن القى طرفا منها على صدره وطرفا بين
كتفيه ومس شيئا من الطيب واخذ بيده عكازة وقال لمواليه افعلوا مثل
ما فعلت فخرجوا بين يديه وهو حافي قد شمر سراويله الى نصف الساق
وعليه ثياب مشمرة فمشى قليلا ورفع راسه الى السماء وكبر وكبر مواليه معه
ثم مشى قليلا نحو عشر خطوات حتى وقف على الباب فلما رآه القواد والجند
على تلك الحال سقطوا كلهم الى الارض وكبر الرضا رضي الله عنه على الباب وكبر
الناس معه قال الراوي فخيل الينا ان السماء والحيطان تجاوبه وتضعضعت
مرو بالبكاء والضجيج وبلغ المامون ذلك فقال له الفضل بن سهل ذو الرياستين
يا امير المومنين ان بلغ الرضا رضي الله عنه المصلى على هذا السبيل افتتن به
الناس وخفنا كلنا على دمائنا فبعث اليه المامون قد كلفناك شططا
واتعبناك ولسنا نحب ان تلحقك مشقة فارجع وليصل بالناس من كان
يصلي بهم على رسمه فدعا الرضا رضي الله عنه بخفه فلبسه وركب ورجع
٥ واختلف امر الناس في ذلك اليوم ولم ينتظم امرهم في صلوتهم ٥ وعن الرضا
عن ابيه الكاظم عن جده الصادق رضي الله عنهم انه كان في طريق ومعه قوم
معهم اموال وذكر لهم ان قوما في الطريق يقطعون على الناس فارتعدت فرائصهم
فقال لهم الصادق رضي الله عنه ما لكم قالوا معنا اموال نخاف ان تؤخذ منا

قال الامام فخر الملة والدين ابو عبد الله محمد بن عمر الرازي رحمه الله في كتابه المحصل الذي جمع فيه محصل افكار المتقدمين والمتاخرين من الحكماء
والمتكلمين اختلف الشيعة بعد امير المومنين علي رضي الله عنه فزعمت السبائية انه رضي الله عنه لم يمت وانه في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه
وانه ينزل الى الارض بعد حين فيملأ الارض عدلا كما ملئت جورا فاذا سمع هؤلاء صوت الرعد قالوا عليك السلام يا امير المومنين واما الباقون
فقطعوا بموته رضي الله عنه ثم اختلفوا فمنهم من قال الامام بعده محمد بن الحنفية وهو قول بعض الكيسانية والاكثرون قالوا الامام بعده الحسن رضي الله عنه

افتاخذها منا فلعلهم يندفعون عنها اذا راوا انها لك فقال رضي الله عنه
وما يدريكم لعلهم لا يقصدون غيري فقالوا فكيف تصنع ندفنها قال ذاك
اضيع لها فلعل طارئا يطرا عليها فياخذها او لعلكم لا تهتدون اليها بعد
فقالوا كيف نصنع دلنا قال رضي الله عنه اودعوها من يحفظها ويدفع
عنها ويربيها ويجعل الواحد منها اعظم من الدنيا وما فيها ثم يردها ويوفرها
عليكم احوج ما تكونون اليها قالوا من ذلك قال رضي الله عنه ذاك رب
العالمين جل ذكره قالوا وكيف نودعه قال تصدقوا بها على ضعفاء المسلمين
قالوا واني لنا الضعفاء بحضرتنا هذه قال رضي الله عنه فاعزموا على ان
تتصدقوا بثلثها ليدفع الله سبحانه عن باقيها من تخافون قالوا قد عزمنا
قال رضي الله عنه فانتم في امان الله عز وجل فامضوا ومضوا وظهر لهم
قطاع الطريق فخافوا فقال الصادق رضي الله عنه كيف تخافون وانتم
في امان الله عز وجل فتقدم القطاع وترجلوا وقبلوا يد الصادق رضي الله
عنه وقالوا راينا البارحة في منامنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا
بعرض انفسنا عليك فنحن بين يديك ونصحبك وهؤلاء ليندفع عنهم
الاعداء واللصوص فقال الصادق رضي الله عنه لا حاجة بنا اليكم
فان الذي يدفعكم عنا يدفعهم فمضوا سالمين وتصدقوا بالثلث وبورك
في تجارتهم فربحوا الدرهم عشرة فقالوا ما اعظم بركة الصادق فقال
الصادق رضي الله عنه قد تعرفتم البركة في معاملة الله تعالى فدوموا عليها
٥ وبالاسناد عن ابي الصلت عبد السلام بن صالح بن سليمان الهروي
قال كنت مع علي بن موسى الرضا رضي الله تعالى عنهما حين رحل من نيسابور
وهو راكب بغلة شهباء فاذا احمد بن الحرب ويحيى بن يحيى واسحق بن
راهويه وعدة من اهل العلم رحمهم الله قد تعلقوا بلجام بغلته فقالوا
بحق آبائك الطاهرين حدثنا بحديث سمعته من ابيك عن آبائه رضي الله
عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرج الرضا رضي الله عنه راسه
من العمارية وعليه مطرف خز ذو وجهين وروى باسناده عن آبائه عن

انه قال سمعت جبريل عليه الصلوة والسلام يقول سمعت الله عز وجل
يقول اني انا الله لا اله الا انا فاعبدوني من جاء منكم بشهادة ان
لا اله الا الله بالاخلاص دخل حصني ومن دخل حصني امن من عذابي
ه وفي رواية لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي ه ولا خلاص ص
ان يجوه هذا القول على حرم الله تعالى ه وفي رواية فلما مرت الراحلة
نادانا بشروطها وانا من شروطها قيل من شروطها الاقرار له بانه
امام مفترض الطاعة ه قال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله
محمد بن علي الحكيم الترمذي رحمه الله في قوله صلى الله عليه وسلم اني لا ادري
ما بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ه لعرض
الامام ابو عيسى الترمذي رحمه الله فهما رضي الله عنهما ومن مثل حالهما قد لزمت
طاعتهم للخلق لان قلوبهم وصلت الى الله عز وجل وصارت في القبضة
وطهم النبات من القبضة فاذا انطقوا فبالحق ينطقون واذا حكموا بذلك الحق
فبالعدل يحكمون ه وفي كتاب الانساب للامام عبد الكريم بن
محمد السمعاني رحمه الله في ترجمة الهروي ابو الصلت عبد السلام بن صالح
ابن سليمن الهروي مولى عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه ادرك
حماد بن زيد ومالك بن انس وسفين بن عيينه وغيرهم رحمهم الله
وكان صاحب قشافه وزهد قدم مرو ايام المامون فلما سمع كلامه جعله
من الخاصة من اخوانه وكان ابو الصلت يرد على اهل الاهواء من المرجئه
والجهمية والزنادقة والقدرية وكان يعرف بالتشيع قال العدر سيار
المروزي ناظرته فلم اره يفرط ورايته يقدم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وكان
لا يذكر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم الا بالجميل وكان يقول
هذا مذهبي الذي ادين الله عز وجل به وقال يحيى بن معين ابو الصلت
ثقة صدوق الا انه يتشيع وقال ابو عبد الرحمن النسائي رحمه الله ابو الصلت
ليس بثقة توفي ابو الصلت في شوال سنة ست وثلثين ومائتين ه و
في الانساب قال ابو حاتم بن حبان رحمه الله ابو الصلت عبد السلام

هو الذي روى عن ابي معاويه والاعمش عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد المدينة
فليأت من قبل الباب ه وهذا شيء لا اصل له ليس من حديث ابن عباس
رضي الله عنهما ولا مجاهد ولا الاعمش ولا ابو معاوية حدث به وكل من حدث بهذا
المتن فانما سرقه من ابي الصلت هذا ه وفي الانساب ايضا الرضا علي بن موسى
رضي الله عنهما كان من اهل العلم والفضل مع شرف النسب والخلل في روايته
عن رواته توفي رضي الله عنه اخر يوم من سنة ثلاث ومائتين وقد سم في ماء
الرمان واسقي رضي الله عنه ه وفي تاريخ الامام اليافعي رحمه الله توفي الرضا رضي
الله عنه خامس ذي الحجة وقيل الثالث عشر من ذي القعدة سنة ثلث ومائتين
وقيل في آخر يوم من صفر سنة اثنتين ومائتين في مدينة طوس وصلى عليه المامون
ودفنه بلصق قبر ابيه الرشيد وكان سبب وفاته رضي الله عنه على ما
حكوا انه اكل عنبا واكثر منه وقيل بل توفي مسموما ه وفي فردوس الاخبار
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
انا مدينة العلم وابو بكر اساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها وعلي بابها
لا تقولوا في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم الا خيرا ه وقال المامون
يوما لعلي الرضا رضي الله عنه ما تقول بنو ابيك في جدنا العباس رضي الله عنه
فقال الرضا رضي الله عنه ما يقولون في رجل فرض الله سبحانه طاعة نبيه صلى على جميع خلقه وافترض طاعته صلى الله عليه وسلم صح
الله عليه وسلم بطاعة عمه رضي الله عنه فامر له المامون بالف الف درهم
وكان قد خرج اخو الرضا زيد بن موسى بالبصرة سنة تسع وتسعين ومائة
فاخذ وجيء به الى المامون فبعثه الى الرضا وقال قد وهبت جرمه لك فلما
جاء والرضا باخيه زيد عنفه وكان في جملة ما قال له انت اخي ما اطعت الله
عز وجل والله لاشد الناس عليك رسول الله صلى الله عليه وسلم يا زيد ينبغي
لمن اخذ برسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطي به فبلغ كلامه المامون فبكى
وقال هكذا ينبغي ان يكون اهل بيت النبوة قيل هذا الكلام ماخوذ من
كلام زين العابدين علي الحسين رضي الله عنهما فقد قيل انه كان اذا كان

سافر كتم نسبه فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه انا اكره ان آخذ برسول
الله صلى الله عليه وسلم ما لا اعطي به وزيد بن الكاظم كان لام ولد وعقد له
محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهما ايام ابي السرايا السري
ابن منصور الشيباني على الاهواز وخرج زيد ايام المامون بالبصرة ه وام
موسى بنت زيد بن الكاظم كانت من الورع والزهد على غاية وعاش زيد هذا
الى آخر خلافة المتوكل ومات بسر من راى والمتوكل ابو الفضل جعفر بن المعتصم
محمد بن هارون الرشيد چهارده سال ونه ماه وچهارده روز ايام خلافت
او بود ووفات او شب چهارشنبه بود در شوال سنة سبع واربعين
ومائتين در سر من راى وعمر او سي ونه سال ودو ماه بود وبيعت او در سنة
اثنتين وثلثين ومائتين بود ه ومن كلام الرضا رضي الله عنه لمحسننا كفلان
من الثواب ولمسيئنا ضعفان من العذاب من كان منا لم يطع الله عز وجل
فليس منا وانت اذا اطعت الله تعالى فانت منا اهل البيت وابن نوح عليه
الصلوة والسلام اخرجه الله تعالى من اهله لمعصيته انه ليس بين الله عز وجل
وبين احد قرابة ولا ينال احد ولاية الله عز وجل الا بطاعته سبحانه
ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبني عبد المطلب ايتوني باعمالكم لا
باحسابكم وانسابكم انا اهل بيت وجب حقنا برسول الله صلى الله عليه وسلم
فمن اخذ برسول الله صلى الله عليه وسلم حقا ولم يعط الناس من نفسه مثله
فلا حق له ه وقال رجل للرضا رضي الله عنه والله انت خير الناس
فقال رضي الله عنه يا هذا لا تحلف خير مني من كان اتقى لله عز وجل واطوع
له سبحانه والله ما نسخت هذه الآية ان اكرمكم عند الله اتقيكم ه وقال
رجل للرضا رضي الله عنه ما على وجه الارض اشرف منك آباء فقال رضي
الله عنه التقوى شرفهم ه وكان الرضا رضي الله عنه اسود اللون كابيه
الكاظم رضي الله عنه ولما جعل ولي العهد قال بعضهم على المنبر في دعائه
اللهم اصلح ولي عهد المسلمين علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن
الحسين بن علي رضي الله عنهم ستة آباء هم ما هم وخير من

يشرب صوب الغمام ه ومن ائمة اهل البيت ابو جعفر محمد الجواد بن علي الرضا
رضي الله عنهم وولد الرضا رضي الله عنه موسى ومحمدا وفاطمة فاما موسى فلم
يعقب والعقب من ولد الرضا في رجل واحد وهو محمد الجواد صاحب القبر
ببغداد ابو جعفر الثاني امام الشيعة الاثني عشرية لقبه التقي وقبره ببغداد
مع جده الكاظم تحت قبة واحدة زوجه المامون بنته ام الفضل ونقلها
الى المدينة وكان المامون ينفذ اليه في السنة الف الف درهم وقد نوه
المامون باسمه وتوفي الجواد محمد بن علي الرضا رضي الله عنهما في سنة عشرين
ومائتين وله خمس وعشرون سنة وصلى عليه الواثق ابو جعفر هارون بن
المعتصم محمد بن هارون الرشيد وام الجواد جارية اسمها خيزران ويروى
ان زين العابدين رضي الله عنه اعتق جارية له فتزوجها فكتب عبد الملك
بن مروان اليه في ذلك يعيره فكتب اليه زين العابدين علي بن الحسين
رضي الله عنهما اما بعد فقد بلغني كتابك تعنفني فيه وتزعم اني تركت الاكفاء
من قريش ممن اعده للصهر فاستنجبه الولد وليس وراء رسول الله صلى
الله عليه وسلم مرتقى في مجد ولا مستزاد في كرم وانما كانت ملك يميني خرجت
بعتقها ثواب الله عز وجل ثم ارجعتها على سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولي في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة اعتق صفية رضي الله
عنها بنت حيي بن اخطب وتزوجها واعتق صلى الله عليه وسلم زيد بن
حارثة رضي الله عنه وزوجه زينب رضي الله عنها بنت جحش بنت
عمته وام زينب اميمة بنت عبد المطلب ومن ركن الى دين الله عز وجل
واتبع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا عيب عليه ه ويروى
انه وقع بين آل الحسن وآل الحسين رضي الله عنهما كلام فكان جعفر
ابن الحسن بن الحسن لسان الحسنيين وزيد بن زين العابدين
علي بن الحسين رضي الله عنهم لسان الحسينيين وكانوا يتخاصمون
عند ابراهيم بن هشام والي المدينة فتوفي جعفر في خلال ذلك فقال
عبد الله بن الحسن بن الحسن في مجلس الوالي لزيد اتطمع ان تنال ولاية هذه

الوقوف وانت ابن امة سندية فقال زيد رضي الله عنه قد كان اسماعيل النبي عليه الصلوة والسلام من امة فنال اكثر منها وقال هشام بن عبد الملك لزيد رضي الله عنه انما انت ابن امة فقال زيد رضي الله عنه ان لك جوابا فقال هشام هات فقال زيد اسمعيل من خير الانبياء عليهم الصلوة والسلام وولد خيرهم محمدا صلى الله عليه وكان ابن امة وما على احد جدة رسول الله صلى الله عليه وسلم عيب من كانت امة ه وروى الجواد محمد بن الرضا رضي الله عنهما باسناده عن آبائه الى امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقال لي وهو يوصيني يا علي ما خاب من استخار ولا ندم من استشار يا علي عليك بالدلجة فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار يا علي اغد فان الله سبحانه بارك لامتي في بكورها وكان يقول من استفاد اخا في الله عز وجل فقد استفاد بيتا في الجنة ه والعقب من ولد ابي جعفر الثاني محمد الجواد في رجلين علي الهادي ابن محمد الجواد وموسى بن محمد الجواد فاما موسى فاعقب ولم يكثر وولده بالري وقم وما قاربه وولد الجواد علي وموسى المذكوران والحسن وحكيمة وبريهة وامامة وفاطمة ه ومن ائمة اهل البيت ابو الحسن علي الهادي ابن محمد الجواد رضي الله عنهما المعروف بالعسكري ولقبه الزكي امه جارية اسمها سمانة ولد رضي الله عنه في سنة اربع عشرة ومائتين وقيل سنة ثلاث عشرة ومائتين وكانت ولادته في الثالث عشر من رجب وقيل في يوم عرفة وكان مولده بالمدينة وتوفي بسر من راى في يوم الاثنين لليال بقين من جمادى الآخرة سنة اربع وخمسين ومائتين ودفن في داره بسامرا في شارع ابي احمد الرشيدي ولما كثرت السعاية في حقه عند المتوكل على الله جعفر بن المعتصم اشخصه المتوكل من المدينة الى بغداد ثم الى سر من راى واقام بها فقدمها واقام بها عشرين سنة وتسعة اشهر الى ان توفي بها في ايام المعتز بالله والمعتز بالله هو ابو عبد الله الزبير بن المتوكل وقد بويع له يوم السبت لست خلون من المحرم

سنة

سنة اثنتين وخمسين ومائتين وخلع نفسه بعد ثلاث سنين وستة اشهر واثنين وعشرين يوما والعسكري نسبة الى مواضع منها عسكر سر من راى الذي بناه المعتصم لما كثر عسكره وضاقت عليه بغداذ وتاذى به الناس فانتقل الى هذا الموضع بعسكره وبنى به البلدة البنيان المليحة وسماها سر من راى ويقال لها ايضا سامرا وسامرا وسميت ايضا العسكر لان عسكر المعتصم نزل بها وذلك في سنة احدى وعشرين ومائتين والمعتصم بالله هو ابو اسحق محمد بن الرشيد امه ماردة مولدة كوفية چون مامون كذشته شد معتصم بحكم ولايت عهد بخلافت بنشست وهشت سال وهشت ماه وهشت روز اسم خلافت بر وبود ودر آخر سنة احدى وعشرين ومائتين بسر من راى انتقال كرد ودر ربيع الآخر سنة سبع وعشرين ومائتين بسر من راى كذشته شد واورا الخليفة المثمن خوانند از فرزندان عباس رضي الله عنه هشتم بود واز خلفاء بنو العباس هشتم بود ومولد او در سنة ثمان وسبعين ومائة بود وخلافت او هشت سال وهشت ماه وهشت روز بود وفتوح مشهوره او هشت بود وهشت هزار غلام داشت وعمر او چهل وهشت سال بود عزدهشت درحق لوبسيار جمع شده بود اهل بغداد از بي ادبي غلامان او بفرياد آمدند وپرا كنده خواستند شد سر من راى بنا كرد وبآن موضع بالشكر خود انتقال كرده قال ابو الفتح الهمذاني رحمه الله تعالى سر من راى بضم السين وفتحها للمدينة المشهورة بالعراق كذا نقل الامام النووي رحمه قال في الانساب قيل ان المتوكل في اول خلافته اعتل فقال لئن برات لاتصدقن بدنانير كثيرة فبعث الى الهادي علي بن محمد الجواد رضي الله عنهما فساله عن ذلك فقال رضي الله عنه يتصدق بثلاثة وثمانين دينارا فعجب قوم من ذلك وتعصب عليه قوم وقالوا للمتوكل سله يا امير المؤمنين من اين هذا فرد الهادي

رضي الله عنه الرسول الى المتوكل وقال قل لامير المؤمنين في هذا الوفاء بالنذر لان الله تعالى قال لقد نصركم الله في مواطن كثيرة فروى اهلنا اهل البيت رضي الله عنهم جميعا ان المواطن في الوقايع والسرايا والغزوات كانت ثلاثة وثمانين موطنا وان يوم حنين كان الرابع والثمانين وكلما زاد امير المؤمنين في فعل الخير كان انفع له في الدنيا والآخرة ه وكان الهادي ابو الحسن علي بن الجواد رضي الله عنهما متعبدا فقيها اماما وكان قد سعي به الى المتوكل وقيل له ان في منزله سلاحا واوهموه انه يطلب الخلافة فوجه اليه من هجم عليه في منزله فوجده وحده في بيت مغلق وعليه مدرعة من شعر وعلى راسه ملحفة من صوف وهو مستقبل القبلة ليس بينه وبين الارض بساط الا الرمل والحصى وهو يترنم بآيات من القرآن في الوعد والوعيد فحمل اليه على الصفة المذكورة فلما رآه عظمه واجلسه الى جنبه وقال له انشدني شعرا استحسنه فقال رضي الله عنه اني لقليل الرواية للشعر فقال لابد ان تنشدني فانشد ه

باتوا على قلل الاجبال تحرسهم ... غلب الرجال فلم تنفعهم القلل

واستنزلوا بعد عز عن معاقلهم ... فاودعوا حفرا يا بئس ما نزلوا

ناداهم صارخ من بعد ما قبروا ... اين الاسرة والتيجان والحلل

اين الوجوه التي كانت منعمة ... من دونها تضرب الاستار والكلل

فافصح القبر عنهم حين سايلهم ... تلك الوجوه عليها الدود تقتتل

فاشفق من حضر عليه وظنوا ان بادرة تبدر اليه فبكى المتوكل بكاء طويلا حتى بلت دموعه لحيته وبكى من حضره ثم قال المتوكل يا ابا الحسن اعليك دين قال رضي الله عنه نعم اربعة آلاف دينار فامر المتوكل بدفعها اليه ورده الى منزله مكرما ه والعقب من ولد علي الهادي في ابي محمد الحسن بن علي وهو العسكري الثاني وفي اخيه ابي عبد الله جعفر بن علي الهادي واما اخوهما ابو جعفر محمد بن علي الهادي فانه اراد النهضة الى الحجاز فتوفي في حيوة اخيه الحسن العسكري حتى بلغ قرية فوق

الموصل بسبع فراسخ توفي بالسواد وقبره هناك وعليه مسجد ه ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو محمد الحسن بن علي العسكري الثاني رضي الله عنهما امه جارية اسمها سمانة وكانت ولادته رضي الله عنه في سنة احدى وثلثين ومائتين ووفاته في ربيع الاول سنة ستين ومائتين في يوم الجمعة السادس من ربيع الاول وقيل في الثامن منه وقيل غير ذلك من السنة المذكورة بسر من راى ودفن بجنب ابيه في هذه البلدة وكان اقام هو وابوه فيها وقيل له مشهد علي الهادي رضي الله عنه بقم وليس بصحيح واما الصحيح ان مشهد فاطمة بنت موسى ابن جعفر بن محمد رضي الله عنهم ببلدة قم وقد نقل عن الرضا علي ابن موسى رضي الله عنهما انه قال من زارها فله الجنة ه والحسن العسكري رضي الله عنه عند الامامية والد ابي القاسم محمد المنتظر صاحب السرداب وكانت مدة بقاء الحسن العسكري بعد ابيه علي الهادي رضي الله عنهما ست سنين ولم يخلف الحسن العسكري رضي الله عنه ولدا ظاهرا ولا باطنا غير ابي القاسم محمد المنتظر المسمى بالقائم عند الامامية وكان مولد المنتظر رضي الله عنه ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين امه ام ولد يقال لها نرجس توفي ابوه رضي الله عنهما وله ست سنين او خمس سنين وذكر الامام اليافعي في تاريخه في سنة خمس وستين ومائتين توفي فيها الشيخ الكبير العارف بالله الشهير ابو حفص الحداد النيسابوري رحمه الله شيخ خراسان كان كبير الشان صاحب احوال وكرامات وسبق في المقامات وكان عجيبا في الجود والسماحة وكان يقول ما استحق اسم السخاء من ذكر العطاء او لمحه بقلبه ومن كلامه حسن ادب الظاهر عنوان حسن ادب الباطن والفتوة اداء الانصاف وترك مطالبة الانتصاف وقال ايضا من لم يزن افعاله واحواله كل وقت بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعده في ديوان

ثم قال الامام التافي رحمه الله وشيعا محمد بن الحسن العسكري ابو القاسم الذي يلقبه الامامية بالحجة والقائم والمهدي وبالمنتظر وصاحب الزمان وهو عندهم خاتم الاثني عشر اماما وانهم يزعمون انه دخل السرداب الذي بسر من راى وامه تنظر اليه فلم يخرج اليها وذلك في سنة خمس وستين ومائتين وقيل في سنة ست وستين ومائتين وهو الى الآن على زعمهم ٥ وفي جامع الاصول في اشراط القيامة وعلاماتها في ذكر المسيح عليه السلام وذكر المهدي رضي الله عنه جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيمة فينزل عيسى عليه الصلوة والسلام فيقول اميرهم تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكرمة الله تعالى هذه الامة ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يبعث الله تعالى فيه رجلا مني او من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا ٥ وفي اخرى لا تنقضي الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي ٥ اخرجه ابو داود رحمه الله ٥ وقوله صلى الله عليه وسلم واسم ابيه اسم ابي في احدى روايتي ابي داود رحمه الله ينفي صريحا ما ذهب اليه الامامية ٥ واخرج الترمذي رحمه الله الرواية الثانية وله في اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يلي رجل من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي ٥ قال وقال ابو هريرة رضي الله عنه لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يلي ٥ علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يملأها عدلا كما ملئت جورا ٥ اخرجه ابو داود رحمه الله

٥ ام سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي من عترتي من ولد فاطمة رضي الله عنها ٥ اخرجه ابو داود رحمه الله ٥ ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد ٥ زاد في رواية وحتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة رضي الله عنه اقرؤا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ٥ وفي رواية اخرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ٥ وفي رواية فامكم ٥ وفي اخرى فامكم منكم قال ابن ابي ذئب رحمه الله تدري ما امكم منكم قلت تخبرني قال فامكم بكتاب الله ربكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ٥ وفي اخرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لينزلن ابن مريم حكما عادلا فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية ولتتركن القلاص فلا يسعى عليها ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله احد ٥ اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وانفرد مسلم رحمه الله بالروايات الآخرة واخرج الترمذي رحمه الله الرواية الاولى الى قوله لا يقبله احد وفي رواية ابي داود رحمه الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبينه يعني عيسى عليه السلام نبي وانه نازل فاذا رايتموه فاعرفوه فانه رجل مربوع الى الحمرة والبياض ينزل بين ممصرتين كان راسه يقطر وان لم يصبه بلل فيقاتل الناس على الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله تعالى في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك المسيح الدجال ثم يمكث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون ٥ ابو سعيد

ويبقى ويعمل في الناس بسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم يلبث سبع سنين ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ٥

رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي مني اجلى الجبهة اقنى الانف يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ويملك سبع سنين ٥ اخرجه ابو داود رحمه الله وفي رواية الترمذي رحمه الله قال خشينا ان يكون بعد نبينا صلى الله عليه وسلم حدث فسألنا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال ان في امتي المهدي يخرج يعيش خمسا او سبعا او تسعا زيد الشاك قال قلنا وما ذاك قال سنين قال فيجيء اليه الرجل فيقول يا مهدي اعطني اعطني قال فيحثي له في ثوبه ما استطاع ان يحمله ٥ ابو اسحق رضي الله عنه قال قال علي رضي الله عنه ونظر الى ابنه الحسن رضي الله عنه فقال ان ابني هذا سيد كما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيخرج من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم صلى الله عليه وسلم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق ثم ذكر قصة يملأ الارض عدلا ٥ اخرجه ابو داود رحمه الله ولم يذكر القصة ٥ وفي شرح السنة في باب اشراط الساعة في باب المهدي رضي الله عنه باسناده عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلاء يصيب هذه الامة حتى لا يجد الرجل ملجأ يلجأ اليه من الظلم فيبعث الله تعالى رجلا من عترتي اهل بيتي فيملأ به الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدع السماء من قطرها شيئا الا صبته مدرارا ولا تدع الارض من نباتها شيئا الا اخرجته حتى تتمنى الاموات الاحياء يعيش في ذلك سبع سنين او ثماني سنين او تسع سنين ٥ ويروى هذا من غير وجه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ٥ وفي جامع الاصول اشراط القيامة علاماتها ودلائلها التي تتقدم عليها واحدها شرط بالفتح الحكم الحاكم الذي يقضي بين الناس والامير الذي يلي امورهم المقسط العادل والقاسط الجائر وضع الجزية هو اسقاطها عن اهل الكتاب والزامهم بالاسلام ولا يقبل منهم غيره فذلك معنى وضعها القلاص جمع قلوص وهي الناقة الشحناء العداوة ثوب ممصر اذا كان فيه صفرة

خفيفة يسيرة يقال رجل اجلى اذا ذهب شعر راسه الى نصفه الدجال الكذاب ويقال دجل اذا لبس وموه ويقال دجل اذا قطع الارض وسار في اكثر نواحيها وسمي مسيحا لان احدى عينيه ممسوحة لا يبصر بها والاعور يسمى مسيحا واما تسميته عيسى عليه الصلوة والسلام بالمسيح فقيل المسيح زكريا عليه السلام اياه وقيل لانه يمسح الارض اي يقطعها وقيل لانه كان يمسح ذا العاهة فيبرا وقيل المسيح الصديق ٥ وفي شرح السنة في باب اشراط الساعة في باب نزول عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه في حديث النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية فيفيض المال حتى لا يقبله احد ٥ هذا حديث متفق على صحته وقوله صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب يريد ابطال النصرانية والحكم بشرع الاسلام ومعنى قتل الخنزير تحريم اقتنائه واكله واباحة قتله وفيه بيان ان اعيانها نجسة لان عيسى عليه الصلوة والسلام انما يقتلها على حكم شرع الاسلام والشيء الطاهر المنتفع به لا يباح اتلافه وقوله صلى الله عليه وسلم ويضع الجزية معناه انه يضعها عن اهل الكتاب ويحملهم على الاسلام فقد روي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في نزول عيسى عليه الصلوة والسلام ويهلك الله تعالى في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الدجال فيمكث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون ٥ وقيل معنى وضع الجزية ان المال يكثر حتى لا يوجد محتاج ممن توضع فيهم الجزية يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم فيفيض المال حتى لا يقبله احد ٥ وفي شرح السنة ايضا في هذا الباب باسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم من فج الروحاء بالحج او بالعمرة او ليثنينهما ٥ هذا حديث صحيح اخرجه مسلم عن عمرو الناقد وغيره عن سفين بن عيينة عن الزهري عن حنظلة

كذا اخرجه ابو داود رحمه الله كذا في جامع الاصول ٥

ليثنينهما

الاسلمي انه سمع اباهريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحديث ٥ وروى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج ياجوج وماجوج ٥
في حلية النبي صلى الله عليه وسلم في شمايل النبوة لابي عيسى الترمذي رحمه الله
في حديث هند بن ابي هالة رضي الله عنه كان صلى الله عليه وسلم ازهر
اللون واسع الجبين ازج الحواجب سوابغ في غير قرن بينها عرق يدره
الغضب اقنى العرنين له نور يعلوه يحسبه من لم يتامله اشم ٥ وفي جامع
الاصول انس بن مالك رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ازهر اللون كان عرقه اللؤلؤ اذا مشى تكفا ٥ اخرجه البخاري ومسلم
والترمذي رحمهم الله ٥ سعيد الجريري قال قلت لابي الطفيل
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كان ابيض مليح الوجه ٥
اخرجه مسلم وابو داود رحمهما الله ٥ جابر بن سمرة رضي الله عنه
قال كان في ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم حموشة وكان لا يضحك الا
تبسما وكنت اذا نظرت اليه قلت اكحل العينين وليس باكحل صلى الله عليه
وسلم ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله وفي جامع الاصول لون ازهر مستنير وهو
احسن الالوان والازهر والزهرة البياض النير رجل احمش الساقين
دقيقهما وكذلك حمش الساقين الكحل في العين سواد يكون في مغارزها الاجفان
خلقة تقلع في مشيه اذا كان كانه يقلع رجله من وحل التكفؤ التمايل في
المشي الى قدام كما تتكفؤ السفينة في جريها والاصل فيه الهمز فترك وقوله
كانما يحط من صبب قريب من التكفؤ اي كانه ينحدر من موضع عالي
٥ وفي الصحاح الشمم ارتفاع في قصبة الانف مع استواء اعلاه فان كان
فيها احديداب فهو القنى ورجل اشم الانف وجبل اشم اي طويل الراس
وفي الصحاح ايضا القنى احديداب في الانف يقال رجل اقنى الانف
وامراة قنواء بينة القنى وهو عيب في الخيل ٥ وفي الصحاح ايضا
عرنين كل شيء اوله وعرانين القوم سادتهم وعرنين الانف تحت مجتمع الحاجبين

عدد الايمة الاثني عشر عند الامامية المرتضى والمجتبى والشهيد والسجاد والباقر والصادق والكاظم والرضا والتقي والنقي
والزكي والقايم المنتظر المهدي صاحب الزمان رضي الله عنهم ونظم بعضهم فقال عمد ووصيه وابنيهما وبعابد والصادقين
وكاظم ثم الرضا ومحمد ثم ابنه والعسكري المتقي والقايم ارجو النجاة من المهالك كلها حتى اصير الى نعيم دايم ٥ ونظم بالفارسية بعضهم
٥

فقال
تا مها او چهارده معصوم در یک بیت من
کفت خواهم تا بماند یاد کار اندر زمن
مصطفی و سه محمد مرتضی و سه علی
جعفر و موسی و زهرا یک حسین دو حسن
ونظم بعضهم بالفارسية ايضا
فقال
مرا بود نو خدا یا در رنجه سف
هزار مایه شادی و بهجت و فتح و ظفر
بحرمت محمد بحق چهار علی
بدو حسن حسین و بموسی و جعفر
رضي الله عنهم اجمعين ٥

ش محمد يعني محمد باقر محمد جواد
محمد مهدي رضوا الله عنهم وچهار علي
يعني مرتضى علي وسه علي ديكر زين العابدين
علي بن الحسين وعلي رضا وعلي هادي رضي الله
عنهم ودو حسن يعني امير المومنين حسن
بن علي وابو محمد حسن عسكري رضي الله عنهم ٥

وهو اول الانف بحيث يكون فيه الشمم ٥ وفي شرح الحماسة للمرزوقي الشم
الطول والعرنين الانف وما ارتفع من الارض واول الشيء ويجعل العرانين
كناية عن الاشراف والسادة واذا قرن الشم بالعرنين او الانف فالقصد
الى الكرم ٥ ولما زعم ابو عبد الله جعفر بن ابي الحسن علي الهادي رضي الله عنه
انه لا ولد لاخيه ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه وادعى ان اخاه
الحسن العسكري رضي الله عنه جعل الامامة فيه سمي الكذاب وهو معروف
بذلك والعقب من جعفر بن علي هذا في علي بن جعفر وعقب علي هذا في ثلاثة
عبد الله وجعفر واسمعيل ٥ وابو محمد الحسن العسكري وولده محمد رضي الله عنهما
معلوم عند خاصة اصحابه وثقات اهله ويروى ان حكيمة بنت ابي جعفر
محمد الجواد رضي الله عنه عمة ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه كانت تحبه
وتدعو له وتتضرع ان ترى له ولدا وكان ابو محمد الحسن العسكري رضي
الله عنه اصطفى جارية يقال لها نرجس فلما كان ليلة النصف من
شعبان سنة خمس وخمسين ومايتين دخلت حكيمة فدعت لابي
محمد الحسن العسكري رضي الله عنه فقال لها يا عمة كوني الليلة عندنا
لامر فاقامت كما رسم فلما كان وقت الفجر اضطربت نرجس فقامت اليها
حكيمة فلما رات المولود اتت به ابا محمد الحسن العسكري رضي الله
عنه وهو مختون مفروغ منه فاخذه وامر يده على ظهره وعينيه وادخل
لسانه في فيه واذن في اذنه اليمنى واقام في الاخرى ثم قال يا عمة اذهبي به الى
امه فذهبت به ورددته الى امه قالت حكيمة جئت الى ابي محمد الحسن العسكري
رضي الله عنه فاذا المولود بين يديه في ثياب صفر وعليه من البهاء والنور
ما اخذ بمجامع قلبي فقلت سيدي هل عندك من علم في هذا المولود المبارك فتلقيه
الي فقال يا عمة هذا المنتظر هذا الذي بشرنا به قالت حكيمة فخررت لله تعالى
ساجدة شكرا على ذلك قالت ثم كنت اتردد الى ابي محمد الحسن العسكري
رضي الله عنه فلا اراه فقلت له يوما يا مولاي ما فعل سيدنا ومنتظرنا
قال رضي الله عنه استودعناه الذي استودعته ام موسى عليه الصلوة والسلام

[illegible]

رضي
ابنها وروى عن ابي الحسن الرضا رضي الله عنه انه قيل له ما اسم قايمكم قال
الله عنه منعنا ان نسميه قبل ولادته فزعمت الشيعة الامامية ان ابا
القاسم محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنهما هو الامام القايم وكان عمره
عند وفات ابيه رضي الله عنه خمس سنين آتاه الله تعالى فيها الحكمة
وفصل الخطاب وجعله آية للعالمين كما قال عز من قايل في حق يحيى عليه
الصلوة والسلام يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا كما
وقال عز من قايل في قصة عيسى عليه الصلوة والسلام الاية قالوا
كيف نكلم من كان في المهد صبيا ٥ قال اني عبد الله آتاني الكتاب و
جعلني نبيا الخ وقالوا وطول عمره كما طول عمر الخضر عليه الصلوة والسلام
وقالت الشيعة الامامية ايضا القايم المهدي مشهده بسر من راى و
اولاد جعفر بن علي الهادي بن محمد الجواد ابن علي الرضا يقال لهم بنو الرضا
وفيهم كثرة وكانت ام جعفر ام ولد وقبره في دار ابيه بسامرا ومات
وله خمس واربعون سنة سنة احدى وسبعين ومايتين وولد جعفر
هذا بين منتشر ومنقرض ستة عشر ولدا وقيل ان جعفرا هذا فارق ما
كان عليه قبل الموت وتاب ورجع عن دعواه ان اخاه جعل الامامة فيه
٥ وعلي بن جعفر الصادق رضي الله عنه كان ظهر مع اخيه محمد بن جعفر
الصادق رضي الله عنه بمكة ثم اناب ورجع الى دين الامامة وروى ان
ابا جعفر محمد الجواد دخل على عم ابيه علي بن جعفر الصادق رضي الله عنه فقام
له قايما واجلسه في موضعه ولم يتكلم حتى قام فقال له اصحاب مجلسه
اتفعل هذا مع ابي جعفر محمد الجواد وانت عم ابيه فضرب بيده على لحيته
وقال اذا لم ير الله تعالى هذه الشيبة اهلا للامامة ارآها انا اهلا
للنار يعني اذا ادعيت الامامة بغير حق ٥ وقال الشيخ علاء الدولة
احمد بن محمد السمناني قدس الله تعالى روحه في ذكر الابدال في ذكر الابدال
واقطابهم وقد وصل الى الرتبة العظيمة محمد بن الحسن العسكري
رضي الله تعالى عنه وعن آبائه الكرام ايمة اهل بيت الطهارة وهو اذا

[illegible]

[illegible]

اختفى دخل في دايرة الابدال وترقى مترتبا طبقة طبقة الى ان صار
سيد الافراد وكان القطب علي بن الحسين البغدادي فلما جاد بنفسه ٥
ودفن في شونيزية صلى عليه محمد بن الحسن العسكري رضي الله عنهما
وجلس مجلسه وبقي في المرتبة القطبية تسع عشرة سنة ثم توفاه الله تعالى
اليه بروح وريحان واقام مقامه عثمان بن يعقوب الجويني الخراساني
وصلى هو وجميع اصحابه عليه ودفنوه رضي الله تعالى عنه في مدينة الرسول
صلى الله عليه وسلم فلما جاد الجويني بنفسه جلس محمد كوجك من ابناء عبد
الرحمن بن عوف رضي الله عنه مجلسه وكان ترتبي في اليمن ووضع عليه
وقبورهم لاصقة بالارض غير مشرفة ولا مبنية لا يعرفها غيرهم وهم
يزورونها كل سنة وقد دفن احد وعشرون من الاقطاب في طرزج
وهي قرية في جبل بين بسطام ودامغان قبل ظهور النبي صلى الله عليه
وسلم وهم مامورون بمتابعة الانبياء عليهم الصلوة والسلام والتمسك
بشرايعهم والاوراد بجلي الشهايع ولهم بدلاء بين الناس هم يعرفونهم
والبدلاء لا يعرفونهم والهلال في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كان من
بدلاء السبعة وكان في السماء قطبين قطبا جنوبيا وقطبا شماليا
واقرب الكواكب الى القطب الجنوبي السهيل والى القطب الشمالي
الجدي جعل الله تعالى ايضا في الارض قطبين وعين لكل واحد منهما
مرتبة فرتبة قطب الارشاد مرتبة السهيل وهو اكبر الكواكب جرما
وضوءا ونفعا وقلبه على قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما ان قلب قطب
الابدال على قلب اسرافيل عليه الصلوة والسلام ورتبة قطب الابدال
مرتبة الجدي يخفى عن اعين اكثر الناس والقطب المبارك الذي شرف
الله تعالى زماننا بوجوده العزيز عماد الدين عبد الوهاب الباد سيني
وهي قرية من قرى قزوين قريبة من ابهر اجلسه الله تعالى على اريكة
الرتبة القطبية بعد وفات عبد الله النساي قدس الله تعالى روحه
في ربيع الاخر سنة ست عشرة وسبعماية وكان ابن ست وسبعين

[illegible]

مثّا الله تعالى في عمره مدًّا وجعله بين الخلايق والحوادث سدًّا وهو التاسع
عشر من الاقطاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى زماننا هذا الى هاهنا
من كلام الشيخ علاء الدولة رحمه الله وقد مضى كلامه في هذا المعنى اطول مما
ذكرنا الآن ٥ وروى الامام ابو العباس المستغفري رحمه الله في كتابه دلايل
النبوة والمعجزات في ذكر المهدي رضي الله عنه باسناده عن عاصم عن زر عن
عبد الله رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه لا يذهب الليالي
والايام حتى يبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يواطي اسمه اسمي يملأ الارض عدلا
كما مُلئت قبل ذلك جورًا ٥ وباسناده ايضا عن عاصم عن زر عن عبد الله رضي الله
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يبق من الدنيا الا
يوم لبعث الله تعالى فيه رجلا من اهل بيتي يواطي اسمه اسمي واسم ابيه اسم
ابي زاد في رواية يملاها عدلا كما مُلئت ظلما وجورًا ٥ وباسناده عن ابن ابي
شيبة باسناده عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية عن ابيه عن علي رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي منا اهل البيت يصلحه
الله تعالى في ليلة ٥ وباسناد الامام المستغفري ايضا رحمه الله عن عقبة
ابن عامر رضي الله عنه قال كنت امشي مع معاوية عليه ما عليه فقال
والله ما على الارض رجل كان احب الي من علي بن ابي طالب رضي الله عنه
قبل الذي كان بيني وبينه واني لاعلم انه يملك من ولده من هو خير اهل
الارض في زمانه وان له اسمًا في السماء يعرفه اهل السماء وان له علامة
يكون في زمانه الخصب ويميت الباطل ويحيي الحق وهو زمان الصالحون
يرفعون رؤسهم وينتظرونه في شرق الارض وغربها ٥ وباسناد الامام
المستغفري ايضا رحمه الله عن معمر عن قتادة عن مجاهد عن ام سلمة رضي الله
عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون اختلاف عند موت خليفة
فيخرج رجل من بني هاشم من المدينة حتى يأتي مكة فيستخرجه الناس من بيته
وهو كاره حتى يبايعوه بين الركن والمقام فيجهز اليه جيش من الشام حتى اذا
كانوا بالبيداء خسف بهم فيأتيه عصايب العراق وابدال الشام

وينشا رجل بالشام من قريش واخواله من كلب فيجهز اليه جيشا فيهزمهم
الله عز وجل ويكون الدبرة عليهم وذلك اليوم يوم كلب والخايب من خاب
من غنيمة كلب ويستخرج الكنوز ويقسم الاموال ويلقي الاسلام بجرانه
الى الارض فيعيش في ذلك سبع سنين ٥ وباسناد الامام المستغفري ايضا
رحمه الله عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن بنو عبد المطلب سادة
اهل الجنة انا وعلي والحسن والحسين وحمزة وجعفر والمهدي ٥
وباسناده ايضا رحمه الله عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن
مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن
بنو عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وعلي وجعفر ابنا ابي طالب وحمزة بن
عبد المطلب والحسن والحسين ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن ابي
سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكون في امتي المهدي ان قصر فسبع والا فثمان والا فتسع وينعم فيها
امتي نعمة لم ينعموا مثلها قط يرسل السماء عليهم مدرارا ولا تدخر الارض
شيئا من النبات ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
انه قال يخرج المهدي من قرية باليمن يقال لها كرعة وقال ابن عمر رضي الله
عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وملك من السماء ينادي
تحته عليه انه المهدي فاجيبوه ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن طاوس
رضي الله عنه انه كان جالسا في المسجد الحرام اذ جاءه رجل فقال يا ابا
عبد الرحمن عمر بن عبد العزيز المهدي قال لا عمر بن عبد العزيز رجل
صالح ولكن المهدي يخرج في آخر الزمان شديد على العمال باذل للمال
رحيم بالمساكين ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن محمد بن سيرين رضي الله
عنه انه قال يلي هذه الامة سبعة كلهم خير من عمر بن عبد العزيز
رضي الله عنه ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن سفين عن ابي اسحق
عن نوف رضي الله عنه انه قال راية المهدي رضي الله عنه فيها

في الصحاح الدبرة الهزيمة في القتال وهو اسم من الادبار ٥

في الصحاح جران البعير مقدم عنقه من مذبحه الى منحره والجمع جرن وكذلك من الفرس ٥

مكتوب البيعة لله عز وجل ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن بريدة
عن ابيه رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الساعة حتى لا يعبد الله تعالى في الارض مائة سنة قبل ذلك ٥ وباسناده
ايضا رحمه الله عن محمد بن عمار انه قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة حتى يمر عيسى عليه
الصلوة والسلام ببطن الروحاء حاجًّا او معتمرًا يقول لبيك اللهم لبيك
٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم في حديث نزول عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام ويقع الامنة
في الارض حتى ترعى الذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان مع الحيات لا يضر
بعضهم بعضا فيمكث اربعين سنة ثم يتوفاه الله عز وجل ويصلي عليه المسلمون
ويدفنونه ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن ام المؤمنين عائشة رضي الله
عنها انها قالت قلت يا رسول الله ايذن لي ان ادفن الى جنبك قال صلى
الله عليه وسلم واني لك ما فيه الا موضع قبري وقبر ابي بكر وعمر رضي الله عنهما
وقبر عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن محمد
ابن يوسف بن عبد الله بن سلام رضي الله عنه عن ابيه عن جده رضي الله
عنه انه قال يدفن عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام مع النبي صلى الله
عليه وسلم وصاحبيه رضي الله عنهما فيكون قبره الرابع ٥ وباسناده ايضا
رحمه الله عن ابي امامة رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اول الآيات طلوع الشمس من مغربها ٥ وباسناده ايضا رحمه الله
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم
الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت آمن الناس كلهم اجمعون
فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا
٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اذا
خرجت اول الآيات طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت
الاجساد على الاعمال ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن ابي اوفى

رضي الله

رضي الله عنه انه قال يأتي عليكم ليلة بمقدار ثلث ليال من لياليكم هذه لا يعرفها
الا المتهجدون يقوم المتهجد فيقرأ حزبه ثم ينام ثم يقوم فيقرأ الحزب الثاني
ثم ينام ثم يقوم الى الحزب الثالث فعند ذلك يموج بعضهم في بعض ماذا اماذا
فيفزعون الى المساجد فلا يزالون يتضرعون ويدعون حتى يصبحوا
ولما يكادوا يصبحون فصلّوا الفجر ثم جلسوا متخوفين وجلين فاذا هم
بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة حتى اذا توسطت
السماء رجعت الى مطلعها فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها الآية ٥
وباسناده ايضا رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقوم الساعة حتى يلتقي الشيخان
فيقول احدهما لصاحبه متى ولدت فيقول يوم طلعت الشمس من
مغربها ٥ وباسناده ايضا رحمه الله عن مسروق انه قال قرأ
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هذه الآية لا ينفع نفسا ايمانها
الآية فقال ذلك ان يصبح الناس يوما فاذا هم بالشمس والقمر
طالعان من ههنا كأنهما بعيران مقرونان واشار بيده الى المغرب
٥ وفي جامع الاصول في حرف القاف في اشراط القيمة وعلاماتها
في الفصل الحادي عشر في احاديث جامعة لاشراط متعددة ابن عمرو
ابن العاص رضي الله عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديثا لم انسه بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
اول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على
الناس ضحى وايتهما ما كانت قبل صاحبتها فالاخرى على اثرها قريبا
اخرجه مسلم رحمه الله واخرج ابو داود رحمه الله نحوها وقال في آخر
روايته وكان عبد الله يقرأ الكتب واظن اولها خروجا طلوع الشمس
من مغربها ٥ وفي جامع الاصول ايضا في باب اشراط القيمة في الفصل
التاسع في طلوع الشمس من مغربها ابو هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع

في المغرب الحزب واحد الاحزاب وهو الجماعة ومنه قرأ حزبه من القران اي ورده ووظيفته والورد الماء المورود ومنه الورد من القرآن الوظيفة وهي مقدار معلوم اما سبع او نصف سبع او ما اشبه ذلك يقال قرأ فلان ورده وحزبه بمعنى وروي ان الحسن وابن سيرين رضي الله عنهما كانا يكرهان الاوراد وفي الصحاح حزب الرجل اصحابه والحزب الورد وقد حزبت القران والحزب الطائفة والورد الجزء يقال قرأت وردي والورد خلاف الصدر والورد ايضا الوراد وهم الذين يردون الماء ٥

الشمس من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها وفي رواية فاذا طلعت
ورآها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت
من قبل او كسبت في ايمانها خيرا ه اخرجه البخاري ومسلم وابو داود
رحمهم الله ابو ذر رضي الله عنه قال دخلت المسجد
حين غابت الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقال يا ابا ذر
اين تذهب هذه قال قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم
فانها تذهب تستاذن في السجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها اطلعي
من حيث جئت فتطلع من مغربها قال ثم قرأ وذلك مستقر لها وقال
ذلك قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ه اخرجه الترمذي رحمه الله
وقد اخرج البخاري ومسلم رحمهما الله هذا المعنى باطول منه وهو مذكور
في تفسير سورة يس وفي خلق العالم من حرف التاء والخاء ه وفي
جامع الاصول في تفسير سورة يس ابو ذر رضي الله عنه
قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب
الشمس فقال يا ابا ذر اتدري اين تذهب هذه الشمس قلت الله
ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم تذهب تسجد تحت العرش
فتستاذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستاذن
فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك
قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ه
اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي رواية قال مستقرها تحت
العرش وفي رواية الترمذي رحمه الله نحو ذلك ه وفي جامع الاصول ايضا
في باب اشراط القيامة وعلاماتها في الفصل الثامن في خروج الكذابين
ابو هريرة رضي الله عنه وفي رواية الامام المستغفري رحمه
الله بعد الحديث فتستاذن فلا يؤذن لها وتسلم فلا يرد عليها
وتسجد فلا يقبل منها وتلتمس من يشفع لها فلا تجد احدا يشفع لها ه
وفي جامع الاصول في حروف التاء وفيه سبعة كتب الكتاب الاول

في تفسير القرآن واسباب نزوله وهو على نظم سور القرآن وفي هذا
الكتاب في سورة الانعام ابو هريرة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا
ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت طلوع الشمس من مغربها والدجال
ودابة الارض ه اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله ه ابو سعيد
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سبحانه او يأتي
بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها ه اخرجه الترمذي
رحمه الله ه وفي شرح السنة قال ابو سليمان الخطابي رحمه الله
في قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها ان اهل التفسير واصحاب
المعاني رحمهم الله قالوا فيه قولين احدهما لمستقر لها اي لاجل قدر
لها يعني انقطاع مدة بقاء العالم والثاني مستقرها غاية ما ينتهي اليه
في صعودها ونزولها باطول يوم واقصر يوم في السنة واما قوله
صلى الله عليه وسلم مستقرها تحت العرش فلا ينكر ان يكون لها
استقرار تحت العرش من حيث لا ندركه ولا نشاهده وانما اخبر
عن غيب فلا نكذب به ولا نكيفه لان علمنا لا يحيط به ويحتمل ان يكون
المعنى ان علم ما سألت عنه من مستقرها تحت العرش في كتاب
كتب فيه مبادي امور العالم ونهاياتها وهو اللوح المحفوظ وفي الاخبار
اخبار عن سجود الشمس تحت العرش فلا ينكر ان يكون ذلك عند محاذاة
العرش في مسيرها وليس في سجودها تحت العرش ما يعوقها عن الدأب في
مسيرها وقوله سبحانه تغرب في عين حامية فهو نهاية مدرك البصر اياها
حالة الغروب ه وفي حدائق الحقائق لسيدنا ومولانا تاج الملة والدين
روح الله تعالى روحه في قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها وآفتاب
می رود تا برسد بقراری كاه كه مر اوراست هر بامداد از مطلعی بر می آید
و بعضی فرو می آید تا بمستقر ارتفاع خود برسد وآن آخر جوزا است
باز بهمان ترتیب منزل منزل فرو می آید تا بمستقر هبوط خود برسد

وآن آخر قوس است پس مستقر او در سال است یک سال می باید تا
آفتاب بسیری که مر اوراست فلک را قطع کند پس مستقر مغرب است
در نظر خلق در هر وقت غروبی پس مستقر وقت قرار اوست
در روز قیامت آنگاه که نور او را طی کنند و سیر از او باز گیرند ه وفي
جامع الاصول ايضا في باب اشراط القيامة وعلاماتها في الفصل الثامن
في خروج الكذابين ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يبعث كذابون دجالون قريبا
من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله ه اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية ابي
داود رحمه الله حتى يخرج ثلثون دجالون كلهم يزعم انه رسول الله وفي اخرى
حتى يخرج ثلثون كذابا دجالا كلهم يكذب على الله وعلى رسوله وفي رواية
عبيدة السلماني بهذا الخبر فقلت له اترى هذا منهم يعني المختار فقال
عبيدة اما انه من الرؤس ه وفي جامع الاصول في باب اشراط الساعة وفي
هذا الباب احد عشر فصلا في الفصل الحادي عشر في احاديث جامعة لاشراط
متعددة ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تقوم الساعة حتى يقتتل فئتان عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة
دعواهما واحدة وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم
انه رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان وتظهر
الفتن ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال
من يقبل صدقته وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه لا ارب لي فيه
وحتى يتطاول الناس في البنيان وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني
مكانه وحتى تطلع الشمس من مغربها ولتقومن الساعة وقد نشر الرجلان
ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقومن الساعة وقد رفع الرجل
اكلته فلا يطعمها ه اخرجه البخاري واخرجه مسلم رحمهما الله مفرقا ولمسلم رحمه الله
في رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج قريب
من ثلثين كذابين دجالين كلهم يقول انه نبي ه وله في اخرى لا تقوم الساعة

حتى يكثر المال ويفيض وحتى يخرج الرجل بزكوة ماله فلا يجد احدا يقبلها
منه وحتى تعود ارض العرب مروجا وانهارا ه جابر رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بين يدي الساعة
كذابين ه اخرجه مسلم رحمه الله ه وفي جامع الاصول ايضا في الفصل
العاشر في اشراط متفرقة ابو سعيد الخدري رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة
حتى تكلم السباع الانس وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشراك نعله
ويخبره فخذه بما احدث اهله بعده ه اخرجه الترمذي رحمه الله ه ابو
هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه
ه اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ه ابو هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى
يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقتتل الناس عليه فيقتل من كل مائة تسعة
وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلي ان اكون انا انجو وفي رواية
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك الفرات ان يحسر عن
كنز من ذهب فمن حضره فلا يأخذ منه شيئا ه اخرجه البخاري
ومسلم وابو داود والترمذي الرواية الثانية وفي رواية لابي
داود رحمه الله مثل الثانية وقال عن جبل من ذهب ه عبد الله
ابن الحارث بن نوفل قال كنت واقفا مع ابي بن كعب فقال لا يزال
الناس مختلفة اعناقهم في طلب الدنيا قلت اجل قال فاني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول يوشك الفرات ان يحسر عن جبل من ذهب
فاذا سمع الناس ساروا اليه فيقول من عنده لئن تركنا الناس يأخذون
منه ليذهبن به كله قال فيقتتلون عليه فيقتل من كل مائة تسعة
وتسعون وفي رواية وقفت انا وابي بن كعب في ظل اجم حسان

٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ ابو هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تقيء الارض افلاذ كبدها مثل
الاسطوان من الذهب والفضة فيجيء القاتل فيقول في هذا قتلت
ويجيء القاطع فيقول في هذا قطعت رحمي ويجيء السارق فيقول في هذا
قطعت يدي ثم يدعونه فلا ياخذون منه شيئا ٥ اخرجه مسلم
رحمه الله وفي رواية الترمذي رحمه الله مثله ولم يذكر السارق وقطع
يده ٥ ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل بالقبر
فيتمرغ عليه ويقول يا ليتني مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين
ما به الا البلاء وفي رواية قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل
فيقول يا ليتني مكانه ٥ اخرجه مسلم واخرج البخاري الثانية واخرجه
الموطا رحمهم الله ٥ ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تذهب الليالي والايام حتى يملك رجل من الموالي يقال
له الجهجاه وفي نسخة الجهجل ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ انس
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
حتى يتقارب الزمان فيكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة وتكون الجمعة
كاليوم ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كالضرمة من النار
٥ اخرجه الترمذي رحمه الله ٥ الضرمة الشعلة الواحدة من النار ٥ وفي
جامع الاصول ايضا في حرف الخاء في الكتاب الرابع في الخلافة والامارة
في فصل الائمة من قريش جابر بن سمرة رضي الله عنهما
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون بعدي اثنا عشر اميرا فقال
كلمة لم اسمعها فقال ابي انه قال صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش ٥
وفي رواية قال لا يزال امر الناس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا
ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة خفيت علي فسالت ابي ماذا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قال كلهم من قريش ٥ هذه رواية
البخاري ومسلم رحمهما الله ٥ وفي اخرى لمسلم رحمه الله قال انطلقت الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومعي ابي فسمعته يقول لا يزال هذا الدين عزيزا
منيعا الى اثني عشر خليفة فقال كلمة اصمتنيها الناس فقلت لابي ما قال
فقال قال كلهم من قريش ٥ وفي اخرى له قال دخلت مع ابي على النبي
صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول ان هذا الامر لا ينقضي حتى يمضي فيه اثنا
عشر خليفة قال ثم تكلم بكلام خفي علي فقلت لابي ما قال فقال قال
كلهم من قريش ٥ وفي اخرى لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشر خليفة
ثم ذكر مثله ٥ وفي رواية الترمذي رحمه الله قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يكون من بعدي اثنا عشر اميرا قال ثم تكلم بشيء لم افهمه فسالت الذي
يليني فقال كلهم من قريش ٥ وفي رواية ابي داود رحمه الله قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم
اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الامة فسمعت كلاما من النبي صلى الله
عليه وسلم لم افهمه فقلت لابي ما يقول قال كلهم من قريش ٥ وفي اخرى
قال لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني عشر خليفة قال فكبر الناس وضجوا
ثم قال كلمة خفية وذكر الحديث ٥ وفي اخرى بهذا الحديث وزاد
فلما رجع الى منزله اتته قريش فقالوا ثم يكون ماذا قال ثم يكون الهرج
٥ وفي صحيح البخاري رحمه الله في اواخر كتاب الاحكام في آخر باب الاستخلاف
قبل كتاب التمني في اواخر الربع الرابع من الصحيح حدثنا محمد بن المثنى ثنا شعبة
عن عبد الملك سمعت جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابي انه
صلى الله عليه وسلم قال كلهم من قريش ٥ وفي هذا الموضع في شرح الامام
عفيف الدين ابي الامام سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازروني
رحمهم الله وقد فرغ رحمه الله من تاليف هذا الشرح في يوم السبت لست
مضين من اول ربيعي سنة ست وستين وسبعمائة بمدينة شيراز

ومرور رحمه الله حسد ابن تسع وثلثين سنة فقوله صلى الله عليه وسلم
يكون اثنا عشر اميرا فيه ثلثة اقوال احدها لمن هذا اشارة الى ما بعده
صلى الله عليه وسلم وبعد اصحابه رضي الله عنهم لان حكم الصحابة مرتبط
بحكمه فاخبر صلى الله عليه وسلم عن الولايات الواقعة بعد ذلك وكانه اشار
الى الخلفاء بني امية وليس هذا على طريق المدح بل هو على معنى استقامة السلطنة
فاولهم يزيد بن معوية ثم معوية بن يزيد ولا يدخلهم ابن الزبير لانه
من الصحابة رضي الله عنهم ولا مروان بن الحكم لكونه بويع له بعد
بيعة ابن الزبير وكان ابن الزبير اولى منه فكان هو كالغاصب ثم
عبد الملك ثم الوليد ثم سليمن ثم عمر بن عبد العزيز ثم يزيد بن عبد الملك
ثم هشام ثم الوليد بن يزيد ثم يزيد بن الوليد بن عبد الملك ثم ابراهيم
ابن الوليد ثم مروان بن محمد فهولاء اثنا عشر ثم خرجت الخلافة منهم
الى بني العباس والثاني ان هذا يكون بعد موت المهدي الذي يخرج في
آخر الزمان وقد وجد في كتاب دانيال اذا مات المهدي ملك خمسة
رجال وهم من ولد السبط الاكبر يعني الحسن بن علي رضي الله عنهما
ثم يملك بعدهم خمسة رجال من ولد السبط الاصغر ثم يوصي آخرهم
بالخلافة لرجل من ولد السبط الاكبر فيملك ثم يملك بعده ولده فيتم
بذلك اثنا عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي وروي عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه ذكر المهدي فقال اسمه محمد بن عبد الله وهو رجل ربعة
مشرب حمرة يفرج الله سبحانه به عن هذه الامة كل كرب
ويصرف بعدله كل جور ثم يلي الامر بعده اثنا عشر رجلا خمسين ومائة
سنة فستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وواحد
من ولد عقيل بن ابي طالب ثم يموت فيفسد الزمان ويعود المنكر
والثالث ان المراد وجود اثني عشر اميرا في جميع ما بقي من الدنيا الى يوم القيمة
يعملون بالصواب وان لم يتوال ايامهم فقد يكون من يعدل ويأتي بعده
من يجور ثم يأتي بعده من يعدل فيتم عدد الاثني عشر الى آخر الدنيا

هذا خلاصة ما ذكره الشيخ ابو الفرج ابن الجوزي رحمه الله في كتابه
الكشف لمشكل الصحيحين والله تعالى اعلم قوله فقال كلمة اي فقال
النبي صلى الله عليه وسلم كلمة لم اسمعها فقال ابي وقد سمعها انه قال
كلهم من قريش ٥ راوي هذا الحديث جابر بن سمرة الصحابي رضي الله
عنه هو ابو عبد الله ويقال ابو خالد جابر بن سمرة بن جنادة بن جندب
ابن حجير بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف العامري
السوائي وهو ابن اخت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه وامه خالدة
بنت ابي وقاص نزل الكوفة وتوفي بها سنة ست وستين وقيل
سنة اربع وسبعين وهو وابوه صحابيان رضي الله عنهما روي له عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة واربعون حديثا
اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله على حديثين وانفرد مسلم رحمه الله بثلاثة
وعشرين روى عنه جماعات من التابعين منهم عبد الملك بن عمير
والشعبي روينا في صحيح مسلم رحمه الله عن جابر بن سمرة رضي الله عنهما
قال والله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر
من الفي صلوة توفي جابر بن سمرة رضي الله عنهما في ولاية بشر بن مروان
وما ذكرنا منقول من تهذيب الاسماء للامام النواوي رحمه الله وفي
جامع الاصول وغيرها وقال في جامع الاصول سمرة بن جنادة والد جابر بن
سمرة له حديث واحد في كتاب الخلافة وليس له غيره نزل الكوفة روى عنه
ابنه قيل توفي بالكوفة في ولاية عبد الملك بن مروان ٥ واما سمرة بن
جندب الصحابي رضي الله عنه فهو فزاري حليف للانصار توفي ابوه
وهو صغير فقدمت به امه المدينة فتزوجها انصاري وكان في حجره
حتى كبر قيل اجازه النبي صلى الله عليه وسلم في المقاتلة يوم احد وغزا
مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوات ثم سكن البصرة نزل الكوفة وولي البصرة
وعداده في البصريين كان زياد يستخلفه على الكوفة ستة اشهر اذا
سار الى البصرة ويستخلفه على البصرة ستة اشهر اذا سار الى الكوفة فلما مات

زياد كان بالبصرة فاقر معونة عليها عاما ثم عزله وكان شديدا على الحرورية
والخوارج ومن قاربهم في مذهبهم وكان الحسن وابن سيرين وفضلاء البصرة
يثنون عليه روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وثلاثة
وعشرون حديثا اتفقا منها على حديثين وانفرد البخاري بحديثين و
مسلم باربعة وكان من الحفاظ المكثرين عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم روى عنه ابنه سليمن وعمران بن الحصين والحسن البصري
والشعبي وابن سيرين وعبد الله بن بريدة وآخرون توفي بالبصرة
آخر سنة تسع وخمسين وقيل اول سنة ستين وقيل سنة ثمان
وخمسين وقال البخاري رحمه الله توفي سمرة بن بعد ابي هريرة رضي الله عنهما
وفي صحيح البخاري ومسلم رحمهما الله عن سمرة رضي الله عنه انه قال
لقد كنت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما فكنت احفظ
عنه صلى الله عليه وسلم فما يمنعني من القول الا ان ههنا رجالا هم
اسن مني ٥ وفي جامع الاصول سمرة بن عمرو العنبري مسح النبي صلى
الله عليه وسلم على راسه وبرّك عليه له ذكر في كتاب القضاء وابو
محذورة سمرة بن معير الجمحي القرشي ومعير بكسر الميم وسكون
العين المهملة وفتح الياء تحتها نقطتان وبالراء مؤذن رسول الله صلى
الله عليه وسلم بمكة زادها الله تعالى شرفا ٥ وفي شرح صحيح البخاري رحمه الله
للامام عفيف الدين رحمه الله ومن افراد الاسامي سمرة بفتح السين
المهملة وضم الميم وقيل بسكونها ابن جندب الفزاري البصري حليف
الانصار رضي الله تعالى عنهم اجمعين ٥ وقال بعض كبراء العارفين
رحمهم الله ربما القى الشيطان الى الانسان اصلا صحيحا لا يشك فيه اذا
علم انه يقدح لنفسه من ذلك الاصل لمّا المهلكة التي لا يقدر على ردها كالاصل التي
لاهل البدع والاهواء لا سيما الشيعة لا سيما الامامية منهم اصولا
صحيحة لا يشكون فيها ثم طرأت عليهم تلبيسات تفرقت فيها نفو سهم
فقرها نفسيا واستنبطت من تلك الشبه امورا تعلم ابليس منها

الغواية اذ لبس لشياطين الجن ما في قوى النفوس الانسية كما دخلت
شياطين الجن على الشيعة اولا لحب اهل البيت وهو اصل صحيح و
من اسنى القربات الى الله عز وجل ولكن تعدوا ذلك الى بغض الصحابة
وسبهم وانكار فضائلهم رضي الله عنهم مع ان حبهم ايضا من اسنى القربات
الى الله عز وجل وتخيلوا ان اهل البيت اولى بهذه المناصب الدنيا ومنهم
فضلوا واضلوا الخبيث صار الشيطان في مسائلهم تلميذا لهم يتعلم
منهم فانظر ماذا ادى اليه الغلو في الدين اخرجهم عن الحد فانعكس امرهم
الى الضد ٥ وقال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم
الترمذي قدس الله تعالى سره روحه ونور ضريحه في كتابه نوادر الاصول في معرفة
اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل الثالث والعشرين والمائتين
في قوله صلى الله عليه وسلم النجوم امان لاهل السماء واهل بيتي امان لامتي ٥
وقال صلى الله عليه وسلم النجوم امنة للسماء فاذا ذهبت النجوم اتى
السماء ما توعد وانا امنة لاصحابي فاذا ذهبت اتى اصحابي ما يوعدون و
اصحابي امنة لامتي فاذا ذهب اصحابي اتى امتي ما يوعدون ٥ اخرجه
مسلم رحمه الله واكثر الاولى اخرجت في كتاب نوادر الاصول والامنة الامن
وهو ضد الخوف كقوله تعالى اذ يغشيكم النعاس امنة منه الآية قال
الشيخ ابو عبد الله رحمه الله فالنجوم هي الطوالع السيارة الغوارب
وهن خمس سميت نجوما لانها تنجم اي تطلع من مطالعها في افلاكها كالشمس
والقمر وسائرها كواكب فالكواكب معلقات من السماء كالقناديل
والنجوم لها مطالع ومغارب تنجم وتغرب ولما قوله صلى الله عليه وسلم
واهل بيتي امان لامتي فان اهل بيته صلى الله عليه وسلم من خلفه
وبعده على منهاجه وهم الصديقون واهل البيت من نبوته الذكر ولرسول
الله صلى الله عليه وسلم بعث ليبوئ لذكره في الارض وكذا لما
يصفو ذكره على قدر صفاء خلقه وطهارة قلبه وحقيقة الذكر ان لا يبقى على
قلبه مع ذكره في ذلك الوقت ذكر نفسه ولا ذكر مخلوق فذلك الذكر

الصافي هذا فمن شغله ذكر الخالق وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال يقول الله تبارك وتعالى من شغله ذكري عن مسالتي
اعطيته افضل ما اعطي السائلين ٥ هذا فمن شغله ذكر الخالق فكيف
بمن شغله الخالق بانسه هذا فمن شغله الخالق سبحانه بانسه فكيف
بمن شغله الخالق سبحانه بجلاله وجماله هذا فمن شغله الخالق بجلاله
وجماله فكيف بمن شغله الخالق سبحانه في فردانيته بنفسه في وحدانيته
ولهذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيروا سبق المفردون
الحديث والرسول صلى الله عليه وسلم قد اخذه الله سبحانه من خلقه
فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره فكان في كل امر
قلبه راجعا الى الله سبحانه منه عنه يصدر ومعه يدور واليه يرجع
فكان هذا البيت اشرف واعلى من البيت الذي هيأ له في ارضه من
النسب ومن قال بان اهل بيته ذريته فذريته صلى الله عليه وسلم
اكثر من ان يحصى في الارض وبركة الله سبحانه عليهم دائمة ورحمته
مظلة من فوقهم وموجود فيهم الميل والفساد كما يوجد في غير ذريته
فمنهم المحسن ومنهم المسيء وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان
يقول جهارا غير سرار الا ان اولياي منكم ليسوا بني ابي فلان ولكن اوليائي
منكم المتقون من كانوا وحيث كانوا ٥ فاصحابه صلى الله عليه وسلم
اولياؤه واولياؤه المتقون في كل قرن وهم على سننه وهديه وخلقه
وان هذه الطبقة الزائغة قلوبهم المفتونة كتب اهل بيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم نسبا ما زالت بهم فتنتهم حتى عدوا الى كل شيء
من هذه الاشياء فنسبوه اليهم وحرموا غيرهم ذلك اعجابا بهم وفتنة
وان الله تبارك اسمه فضلهم بان طيب عنصرهم وطهر اخلاقهم فاختار
قبيلتهم على القبائل بذلك فلهم حرمة التفضيل والائمة ولهم حرمة الاتصال
برسول الله صلى الله عليه وسلم فيحق علينا ان نحبهم حبا لا يرجع علينا
بوبال وظلمة فان النفس قرينها الشيطان وهي ارضية شهوانية

سخيفة تخف بزينتها وهواها فتميل مع ريح كل شهوة فجاءت باحاديث مختلقة
والاكاذيب منكرة تنكرها عقول الصادقين حتى اداهم ذلك الى ان طعنوا
في امامة الشيخين المهديين المرضيين اللذين كان علي رضي الله عنه
يؤدب وينكل من فضله عليهما ويقول لا اجد احدا يفضلني عليهما الا جلدته
حد المفترين ٥ فبلغ من افراط الطبقة ان رووا احاديث مختلقة يريدون
ان يقيموا بمثل هذا العلي رضي الله عنه فضيلة وقد فضل الله تعالى عليا رضي الله عنه
باشياء كثيرة قد اغنته عن مثل هذه الاكاذيب فتركوا الظلمة قلوبهم
تلك الاشياء واقبلوا على الكذب والزور لشقاء جدهم وزيغ قلوبهم
٥ وفي فردوس الاخبار ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل خلقني من نوره وخلق ابا بكر من نوري
وخلق عمر من نور ابي بكر وخلق المؤمنين كلهم من نور عمر رضي الله عنهم غير
النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم ٥ جابر
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل
جعل ذرية كل نبي في صلبه وان الله عز وجل جعل ذريتي في صلب علي
ابن ابي طالب رضي الله عنه ٥ ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل فرض عليكم حب ابي بكر وعمر وعثمان
وعلي رضي الله عنهم كما فرض عليكم الصلوة والصيام والحج والزكوة
فمن ابغض واحدا منهم فلا صلوة له ولا صيام له ولا حج له ولا زكوة له
ويحشر يوم القيمة من قبره الى النار ٥ واعلم ان التشيع جنس
تحته انواع اربعة الامامية والكيسانية والزيدية والغلاة
ومنهم الاسماعيلية وبعضهم يميل في الاصول الى الاعتزال وبعضهم
الى السنة وبعضهم الى التشبيه وكلهم حيارى منقطعون ومن مذهب
الزيدية جواز امامة المفضول مع قيام الافضل ومالت اكثر الزيدية بعد
ذلك عن القول بامامة المفضول وطعنت في الصحابة رضي الله عنهم طعن
الامامية وكيف يستجيز ذو دين الطعن في الصحابة رضي الله عنهم ونسبة

الظلم اليهم وقد شهدت نصوص القرآن والحديث على عدالتهم و الرضا
من جملتهم مع الاخبار الواردة في حق كل واحد منهم رضي الله عنهم على الانفراد
وان نقلت هنات من بعضهم رضي الله عنهم فليتدبر النقل فان اكاذيب
الروافض وتصحيفاتهم وتحريفاتهم كثيرة ثم ان الامامية لم يجتمعوا في تعيين
الائمة بعد الحسن والحسين وعلي بن الحسين رضي الله عنهم على رأي واحد
بل اختلافاتهم اكثر من اختلافات الفرق كلها وصارت الامامية بعضها
معتزلة وبعضها مشبهة وجرت بينهم منازعات وكفى الله المؤمنين القتال
ومن ضل الطريق وتاه لم يبال الله تعالى في اي واد هلك وقد تبرأ الامام
محمد الباقر والامام جعفر الصادق رضي الله عنهما من خصايص مذاهب الرافضة
وحماقاتهم ولكن الشيعة لما افترقوا وانتحل كل واحد منهم مذهبا واراد
ان يروجه على اصحابه نسبه الى واحد من اهل البيت ومقالات الشيعة
بحيث لا يستجيز عاقل ان يسمعها فكيف يرضى ان يعتقدها ومن العجب انهم
قالوا الغيبة قد امتدت وصاحبنا قال ان خرج القايم وهو المهدي
رضي الله عنه وقد طعن في الاربعين فليس بصاحبكم ولسنا ندري
كيف تنقضي كذا وكذا سنة في اربعين سنة ٥ وقال الامام فخر الملة والدين
الرازي رحمه الله في آخر كتابه المحصل الذي جمع فيه محصل افكار المتقدمين
والمتأخرين من الحكماء والمتكلمين وتختم هذا الكتاب بما يحكى عن سليمن بن
جرير الزيدي انه قال ان ائمة الرافضة وضعوا مقالتين لشيعتهم لا
يظفر معها احد عليهم الاول القول بالبداء فاذا قالوا انه سيكون لهم
شوكة ثم لا تكون الامر على ما اخبروا به قالوا بدا لله تعالى فيه والثاني
التقية فكلما ارادوا شيئا تكلموا به فاذا قيل لهم هذا خطاء وظهر لهم بطلانه
قالوا انما قلنا تقية ٥ ولهم حكايات باردة وكلمات عن قبول العقول
شاردة حتى قيل فيهم لقد طفت في تلك المعاهد كلها وسيرت طرفي بين
تلك المعالم فلم ار الا واضعا كف حاير على ذقن او قارعا سن نادم وقال
الامام فخر الملة والدين الرازي ايضا رحمه الله في كتابه المحصل اما الامامية

فالذي اسبق عليه رايهم ان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم ولده الحسن ثم اخوه الحسين ثم ابنه
علي زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه
موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي
ثم ابنه الحسن الزكي ثم ابنه محمد القايم المنتظر رضي الله عنهم اجمعين ولقد
كان لهم في كل واحد من هذه المراتب اختلافات ٥ وروى عن الامام
جعفر الصادق رضي الله عنه باسناده عن آبائه الكرام رضي الله عنهم
عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه انه سئل عن حديث كتاب الله و
عترتي من العترة فقال رضي الله عنه انا والحسن والحسين والائمة
الى المهدي رضي الله عنهم لا يفارقون كتاب الله عز وجل ولا يفارقهم
حتى يردوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضه ٥ وعن سيد العابدين
علي بن الحسين رضي الله عنهما عن سيد الشهداء الحسين بن علي
رضي الله عنهما عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الائمة بعدي اثنا عشر اولهم انت يا علي وآخرهم
المهدي الذي يفتح الله سبحانه على يديه مشارق الارض ومغاربها ٥
وفي حديث ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه عن آبائه عن علي
رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا عشر من اهل
بيتي اعطاهم الله عز وجل فهمي وحكمتي وخلقهم من طينتي فويل للمنكرين
عليهم بعدي ٥ وعن وكيع رحمه الله عنه باسناده عن سيد
الشهداء الحسين بن علي رضي الله عنهما انه قال منا اثنا عشر مهديا
اولهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه وآخرهم المهدي القايم بالحق
يحيي الله تعالى به الارض بعد موتها ويظهر به دين الحق على الدين
كله ولو كره المشركون وعن ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه
انه قال منا اثنا عشر مهديا مضى ستة وبقي ستة ويضع الله تعالى
في السادس ما احب ٥ اخرج هذه الاحاديث الخمسة ابو جعفر

محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي وكان من شيوخ
الشيعة ومشهوريهم استشهد به البخاري رحمه الله في كتابه في كتاب
الطب فقال في حديث الشفاء في ثلاثة شرطة محجم وشربة عسل
وكية نار ٥ رواه القمي عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله
عنهما كذا في كتاب الانساب للامام ابي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني
رحمه الله ٥ وقد اخرج ابو جعفر القمي هذا باسناده عن جابر بن سمرة رضي
الله عنه انه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول ان هذا
الامر لن ينقضي حتى يملك اثنا عشر خليفة كلهم فقال كلمة خفية قلت لابي
ما قال فقال قال صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش ٥ وفي رواية كلهم
يعمل بالهدى ودين الحق ٥ وفي رواية ولن يعجز ان يوخر الله تعالى
هذه الامة يوما او نصف يوم وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون
وحديث جابر بن سمرة رضي الله عنهما اخرجه البخاري ومسلم والترمذي
وابو داود رحمهم الله وقد مضى عن قريب روايات هذا الحديث وتاويلاته
٥ وعن ابي جعفر القمي هذا باسناده عن علي رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا ثم ابشروا ثم ابشروا ثلاث
مرات انما مثل امتي كمثل غيث لا يدرى اوله خير ام آخره وكيف يهلك
امة انا اولها واثنا عشر خليفة من بعدي والمسيح عيسى بن مريم آخرها
٥ وفي كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله
عليه وسلم تاليف الشيخ الامام العارف الولي ابي عبد الله محمد بن علي
الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه في الاصل الرابع
والعشرين والماية حدثنا الحسين بن عمرو بن شقيق البصري قال
حدثنا سليمان بن طريف عن مكحول عن ابي الدرداء رضي الله عنه انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير امتي اولها وآخرها
وفي وسطها الكدر ٥ حدثنا صالح بن عبد الله قال حدثنا عيسى بن
ميمون البصري عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر رضي الله عنهما

انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل امتي مثل المطر لا يدرى
اوله خير او آخره ٥ اخبرنا صالح بن حماد [illegible] عن ثابت البناني عن
انس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله ٥ حدثنا
الفضل بن محمد حدثنا ابرهيم بن الوليد بن سلمة الدمشقي حدثنا ابي حدثنا عبد
الملك بن عقبة الافريقي الواسطي عن ابي يونس مولى ابي هريرة رضي
الله عنه عن عبد الرحمن بن سمرة قال بعثني خالد بن الوليد بشيرا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم موتة فلما دخلت عليه قلت يا رسول
الله فقال على رسلك يا عبد الرحمن اخذ اللواء زيد بن حارثة فقاتل زيد
حتى قتل رحم الله زيدا ثم اخذ اللواء جعفر فقاتل جعفر حتى قتل رحم الله جعفرا
ثم اخذ اللواء عبد الله فقاتل فقتل رحم الله عبد الله ثم اخذ اللواء خالد
ففتح الله لخالد فخالد سيف من سيوف الله فبكى اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهم حوله فقال ما يبكيكم فقالوا وما لنا لا نبكي وقد
قتل خيارنا واشرافنا واهل الفضل منا قال لا تبكوا فانما مثل امتي
مثل حديقة قام عليها صاحبها فاجتث رواكيها وهيأ مساكنها
وحلق سعفها فاطعمت عاما فوجا ثم عاما فوجا ثم عاما فوجا فلعل آخرها
طعما يكون اجودها قنوانا واطولها شمراخا والذي بعثني بالحق ليجدن
ابن مريم في امتي خلفا من حواريه ٥ حدثنا علي بن سعيد بن مسروق
الكندي قال حدثنا عيسى بن يونس عن صفوان بن عمرو السكسكي
عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي قال لما اشتد جزع
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على من اصيب مع زيد بن حارثة
يوم موتة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح
من هذه الامة اقواما انهم لمثلكم او خير منكم ثلاث مرات ولن يخزي الله
تعالى امة انا اولها والمسيح آخرها ٥ قال ابو عبد الله رحمه الله
لمن الله سبحانه على هذه الامة خصوصا ثم عدد المنة فقال كنتم
خير امة اخرجت للناس وكذلك جعلناكم امة وسطا اي عدلا لتكونوا

شهدآء على الناس والموصوف بالبسطة هو الموصوف بالعدل لا يميل الى
افراط ولا الى نقصان فالميزان لسانه في وسطه وباستواء الطرفين
والكفتين يستوي لسان الميزان ويقوم الوزن فجعلت اوايل هذه
الامة واواخرها ممن يهدون بالحق وبه يعدلون فجعل اولها وآخرها
ككفتي الميزان يستويان وما بينهما من الكدر والشح والعوج كلسان
الميزان يستقيم ولا يميل هكذا وهكذا باستواء الكفتين فمعناه لزوم
نحو هذا الوسط بهذين الكفتين فانه ان مال الوسط الى الجانبين
مال الى ركن وبقي فمن استواهما من الكفتين اعوجاج هذا الوسط
ويتجه الا ترى انه عمهم فقال وكذلك جعلناكم امة وسطا اي عدلا
وفي وسط الامة اعوجاج فكما كان في استواء الكفتين استقامة اللسان
فكذلك في استواء اوايل هذه الامة واواخرها تقوم الوسط فلا يهلك و
قد جاء في الخبر انه سيظهر العلم في آخر الزمان ويقبل الناس على امر الله
سبحانه حتى تتم حجة الله على عباده ٥ وقد اخرج ابو جعفر القمي المذكور
في علامات الامام وذكر فضل الامام عن الرضا رضي الله عنه انه قال
للامام علامات يكون اعلم الناس واحكم الناس واحلم الناس واتقى الناس
واسخى الناس واشجع الناس واعبد الناس ويولد مختونا ويكون مطهرا و
يرى من خلفه كما يرى من بين يديه واذا وقع الى الارض من بطن امه وقع
على راحتيه رافعا صوته بالشهادتين ولا يحتلم وينام عينه ولا ينام
قلبه ويكون محدثا ويستوي عليه درع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويكون عنده سلاح رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيفه ذو الفقار
ويكون عنده مصحف فاطمة رضي الله عنها ويكون عنده صحيفة فيها
اسماء متابعيه الى يوم القيمة وصحيفة فيها اسماء مخالفيه الى يوم القيمة
ولا يرى له بول ولا غايط لان الله تعالى قد وكل الارض بابتلاع ما يخرج
عنه ويكون رايحته اطيب من رايحة المسك ويكون اولى الناس منهم
بانفسهم واشفق عليهم من آبائهم وامهاتهم ويكون اشد الناس

تواضعا لله تعالى ويكون آخذ الناس بما يأمر به واكف الناس عما ينهى عنه
ويكون دعاؤه مستجابا حتى انه لو دعا على صخرة لانشقت بنصفين ويكون
مؤيدا بروح القدس وبينه وبين الله تعالى عمود من نور يرى فيه اعمال
العباد وكلما احتاج اليه يبسط له فيعلم ويقبض عنه فلا يعلم والامام
يولد ويلد ويصح ويمرض ويأكل ويشرب وينكح وينام ويفرح ويحزن و
يضحك ويبكي ويحيى ويموت ويقبر ويزار ويحشر ويوقف ويعرض و
يسأل ويكرم ويشفع ودلالته في خصلتين في العلم واستجابة الدعوة
والائمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قتلوا بالسيف او
السم ويرى ذلك عليهم على الحقيقة لا كما يقوله الغلاة عليهم اللعنة
فانهم يقولون انهم لم يقتلوا على الحقيقة وانه شبه على الناس امرهم فكذبوا
عليهم غضب الله عز وجل فانه ما شبه امر احد من انبياء الله سبحانه واوليائه
للناس الا امر عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام لانه رفع من الارض حيا
وقبض روحه بين السماء والارض ثم رفع الى السماء ورد عليه روحه وذلك قول
الله عز وجل اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي الامامة الامامة
اجل قدرا واعظم شانا من ان يبلغها الناس بعقولهم او ينالوها بآرائهم
الامام مخصوص بالفضل كله من غير طلب عنه ولا اكتساب بل اختصاص
من المفضل الوهاب تحيرت الحكماء وتقاصرت الالباء وعجزت الادباء
وحصرت البلغاء عن وصف شان من شانه او فضيلة من فضائله يؤتيه
الله عز وجل من مخزن علمه وحكمه ما لا يؤتي غيره وعن الرضا رضي الله عنه انه قال
ان سرك ان تلقى الله عز وجل ولا ذنب عليك فزر الحسين رضي الله
عنه ان بكيت على الحسين رضي الله عنه ثم سالت دموعك على خدك
غفر الله تعالى لك كل ذنب وان سرك ان يكون لك من الثواب مثل
ما لمن استشهد مع الحسين رضي الله عنه من اهل بيته وهم
ما لهم في الارض شبيه فقل متى ما ذكرته يا ليتني كنت معهم فافوز
فوزا عظيما ولقد نزل الى الارض من الملائكة اربعة آلاف لنصره لم يؤذن

لهم فهم عند قبره شعث غبر الى ان يقوم القائم رضي الله عنه فيكونون من انصاره وسئل
الرضا رضي الله عنه عن قبر فاطمة رضي الله عنها فقال دفنت في بيتها فلما زاد
في المسجد صار قبرها في المسجد وعن الرضا رضي الله عنه انه قال من شد
رحله الى زيارتي استجيب دعاؤه وغفرت له ذنوبه من زارني في تلك
البقعة كان كمن زار رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتب الله تعالى له ثواب
الف حجة مبرورة والف عمرة مقبولة وكنت انا وآبائي شفعاءه يوم القيمة
وهذه البقعة روضة من رياض الجنة ومختلف الملائكة لا يزال فوج ينزل
من السماء وفوج يصعد الى ان ينفخ في الصور ٥ وعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال ستدفن بضعة مني بارض خراسان ما زارها مكروب
الا نفس الله تعالى كربته ولا مذنب الا غفر الله تعالى ذنوبه ٥ وعن الرضا
رضي الله عنه من زارني وهو على غسل خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه
٥ وعن الرضا رضي الله عنه من زار في عارفا بحقي غفر الله تعالى له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر ٥ وعن الرضا رضي الله عنه من زارني في غربتي كان معي في درجتي
يوم القيمة مغفورا له ٥ وعن علي بن محمد بن الرضا رضي الله عنهم انه
قال من زار الرضا فاصابه في طريقه قطرة من السماء حرم الله تعالى جسده
على النار ٥ وعن علي بن محمد الرضا رضي الله عنهم انه قال من كانت له
الى الله عز وجل حاجة فليزر قبر جدي الرضا رضي الله عنه وهو على غسل و
ليصل عند رأسه ركعتين وليسأل الله تعالى حاجته فانه يستجاب
له ما لم يسأل في مأثم او قطيعة رحم وان موضع قبره لبقعة من بقاع الجنة
لا يزورها مؤمن الا اعتقه الله تعالى من النار واحله دار القرار ٥ وعن
الصادق رضي الله عنه انه قال من زار واحدا منا كمن زار رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقيل للرضا رضي الله عنه علمني قولا بليغا كاملا
اذا زرت واحدا منكم فقال اذا صرت الى الباب فقف واشهد
الشهادتين وانت على غسل واذا دخلت ورايت القبر فقف وقل
الله اكبر الله اكبر ثلثين مرة ثم امش قليلا وعليك السكينة والوقار

وقارب بين خطاك ثم قف وكبر الله عز وجل ثلثين مرة ثم ادن من القبر
وكبر الله عز وجل اربعين مرة تمام مائة مرة ثم قل السلام عليكم يا اهل بيت
الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي وخزان العلم ومنتهى الحلم
ومعدن الرحمة واصول الكرم وقادة الامم وعناصر الابرار ودعائم الاخيار
وابواب الايمان وامناء الرحمن وسلالة النبيين وعترة صفوة
المرسلين صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته السلام على ائمة الهدى
ومصابيح الدجى واعلام التقى وذوي الحجى والنهى ورحمة الله وبركاته السلام
على محال معرفة الله تعالى السلام على مساكن ذكر الله تعالى ومساكن
بركة الله تعالى ومعادن حكمة الله تعالى وحفظة سر الله عز وجل وحملة
كتاب الله عز وجل وورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته
السلام على الدعاة الى الله عز وجل والادلاء على مرضات الله عز وجل
والمظهرين لامر الله عز وجل ونهيه والمخلصين في توحيد الله سبحانه ورحمة
الله وبركاته اني مستشفع الى الله عز وجل بكم ومقدمكم امام طلبي وارادتي
ومسألتي وحاجتي اشهد الله تعالى اني مؤمن بسركم وعلانيتكم واني
ابرأ الى الله عز وجل من عدو آل محمد من الجن والانس وصلى الله على محمد
وآله الطاهرين وسلم تسليما ٥ وعن الرضا رضي الله عنه عن آبائه
رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قيل له يا رسول الله
متى يخرج القائم من ذريتك فقال صلى الله عليه وسلم مثله مثل الساعة
لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتيكم الا بغتة
٥ وبرواية اهل البيت في صفة المهدي رضي الله عنه يحكم بالعدل و
يأمر به يخرج من تهامة يصدق الله عز وجل في قوله ويصدقه الله عز وجل
يجمع الله تعالى له من اقصى البلاد على عدة اهل بدر ثلثمائة وثلثة عشر
رجلا معه صحيفة مختومة فيها عدد اصحابه باسمائهم وبلادهم وحلاهم
له علم اذا حان وقت خروجه انتشر ذلك العلم وانطقه الله عز وجل
وناداه العلم اخرج يا ولي الله وله سيف مغمد فاذا حان وقت خروجه

افتلع ذلك السيف من غمده وانطقه الله عز وجل وناداه السيف
اخرج يا ولي الله فيخرج ويتم صدقه الله ويحكم بحكم الله عز وجل جبرئيل عليه
السلام عن يمينه وميكائيل عليه السلام عن يساره طوبى لمن لقيه
وطوبى لمن احبه وطوبى لمن قال به وعن ابي عبد الله جعفر الصادق رضي
الله عنه انه قال منا اثنى عشر مهديا مضى ستة وبقي ستة ويصنع الله عز
وجل في السادس ما يحب ٥ ومما قيل في مرثية الرضا رضي الله عنه

قبر بطوس به اقام امام حتم اليه زيارة ولمام
قبر سنا انواره يجلو العمى وبتربة قد يدفع الاسقام
قبر اذا حل الوفود بربعه رحلوا وحطت عنهم الآثام
ارواحكم موجودة اعيانها ان عن عيون غيبت اجسام

تربة الرضا رضي الله عنه بطوس مباركة كان يستشفى بها الناس
وعن بعض وزراء خوارزم انه اصابه البرص فدعا الله تعالى عندها
فشفاه الله سبحانه فعمر ذلك الوزير فيها عمارة انفق فيها قريبا
من عشرة آلاف دينار ٥ وعن بعض كبار اهل البيت انه كان يقول
في دعائه اللهم العن الرافضة فانهم يتهموننا ٥ وعن زين العابدين
علي بن الحسين رضي الله عنهما انه قال له رجل كيف رايت منزلة ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما من النبي صلى الله عليه وسلم فقال كمنزلتهما اليوم ٥ وعن
زين العابدين رضي الله عنه انه قال اقرب ما يكون العبد من غضب الله
عز وجل اذا غضب ٥ وعن كلامه رضي الله عنه العافية ملك خفي ٥ وعن
كلامه رضي الله عنه قنوطك اعظم من ذنبك ٥ وعن روايته رضي الله عنه
يقول الله عز وجل اذا عصاني من خلقي من يعرفني سلطت عليه من خلقي من لا يعرفني
ومن كلامه رضي الله عنه يا اهل العراق احبونا حب الاسلام فما زال حبكم
بنا حتى صار علينا عارا ٥ ابلغ شيعتنا انا لا نغني عنهم من الله سبحانه
شيئا وان ولايتنا لا تنال الا بالورع وقال بعض كبراء العارفين
رحمهم الله في فصل المنازل في معرفة منزل مبايعة النبات القطب صاحب

الوقت في كل زمان اعلم ايدك الله سبحانه ان المبايعة العامة لا تكون الا
لواحد الزمان خاصة وواحد الزمان اذا خلع الله سبحانه عليه خلعة
السيادة وامره بالبروز فيها برز عبدا في نفسه سيدا عند الناظر
اليه فيظهر عند الغير بما قدر ما وقع به الامر لا الى لا يزيد على ذلك شيئا
فتلك زينة ربه عز وجل وخلعته سبحانه عليه قيل لابي يزيد البسطامي
رحمه الله في تمسح الناس به وتبركهم فقال رضي الله عنه ليس بي
يتمسحون وانهم يتمسحون بحلية حلانيها ربي عز وجل افامنعهم
ذلك وذلك لغيري وقيل لابي مدين رحمه الله في تمسح الناس به
بنية البركة وتركهم يفعلون ذلك اما تجد في نفسك من ذلك اثرا
فقال رحمه الله هل يجد الحجر الاسود في نفسه اثرا يخرجه عن
حجريته اذا قبلته الرسل والانبياء والاولياء وكونه يمين الله
قيل لا قال انا ذلك الحجر قال الله تعالى في هذا المقام ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله فنفاه بعد ما اثبته صورة ثم جعل
سبحانه يده في المبايعة فوق ايدي المبايعين فمن ادب المبايعة
ان تجعل المبايعون ايديهم تحت يد المبايع كما ان الادب من المتصدق
ان يضع الصدقة في كف نفسه وينزل بها حتى تعلو يد السائل اذا
اخذها على يد المعطي والذي اعطاه الكشف ايانا ان الحق سبحانه يأخذ
عين تلك الصدقة فيربيها فتربو حتى تصير مثل جبل احد في العظم
ويخلق مثلها في يد السائل لينتفع بها السائل وهذا من باب الغيرة
الالهية لان الانسان يعطي من اجل هواه ما يعظم شانه من الهبات
ويعطي من اجل الله احقرها عنده هذا هو الغالب في الناس فيغار الله
سبحانه لجنابه فيربي تلك الصدقة حتى تعظم فلنذكر صورة البيعة
ولنا فيها كتاب مستقل سميناه مبايعة القطب يتضمن علما كثيرا
ما علمنا انا سبقنا اليه وان كان العارفون من اهل الله عز وجل
شاهدوه وعلموه ولكن شغلهم عن تبيينه للناس ما كان المهم عندهم

كما كان اظهاره للناس من المهم عندنا اذ هذه الطائفة لا تشتغل الا
بالمهم وهذا ايضاح وبيان لمنصب البيعة وصورتها فاعلم ان الله سبحانه
اذا ولى من ولاه النظر في العالم وهو المعبر عنه بالقطب وواحد الزمان
والغوث والخليفة نصب له في حضرة المثال سريرا اقعده عليه يبنى
صورة ذلك المكان عن صورة المكانة فاذا نصب له ذلك السرير
خلع عليه جميع الاسماء التي يطلبها العالم وتطلبه فيظهر بها حللا منسوجا
مستورا مدبجا لتعمة الزينة علوا وسفلا ووسطا وظاهرا وباطنا
فاذا قعد عليه بالصورة الالهية وامر الله تعالى العالم ببيعته على
السمع والطاعة في المنشط والمكره فيدخل في بيعته كل مامور الا ولي
الا العالون وهم المهيمون العابدون بالذات لا بالامر والا الافراد
من البشر الذين لا يدخلون تحت دائرة القطب وما له فيهم تصرف
وهم كل مثله مؤهلون لما ناله هذا الشخص من القطبية لكن لما كان
الامر لا يقتضي ان يكون في الزمان الا واحد يقوم بهذا الامر تعين ذلك الواحد
لا بالاولوية ولكن بسبق العلم فيه بانه يكون الوالي وفي الافراد من
يكون اكبر منه في العلم بالله عز وجل فيدخل اول من يدخل عليه في ذلك
المجلس الملا الاعلى على مراتبهم الاول فالاول فيأخذون بيده على
السمع والطاعة ولا يتقيدون بمنشط ولا مكره لانهم لا يعرفون هاتين
الصفتين فيهم اذ لا يعرف شيء منها الا بذوق ضده فهم في منشط
لا يعرفون له طعما لانهم لم يذوقوا المكره وما منهم روح يدخل على القطب
للمبايعة الا ويسأله في مسألة من العلم الالهي فيقول له يا هذا انت
القائم كذا فيقول له نعم فيقول له في المسألة وجها يتعلق بالعلم بالله يكون
اعلى من الذي عند ذلك الشخص فيستفيده منه كل من بايعه وحينئذ
يخرج عليه هنا شان هذا القطب والكتاب الذي صنفته فيه ذكرت
فيه سؤالات المبايعين له التي وقعت في زماننا للقطب في وقتنا فانها
ما هي مسائل معينة تتكرر من كل قطب وانما يسال كل قطب فيما يخطر

الله عز وجل في ذلك الحين مما جرى لهذا الذي بايعه من الارواح هم كلهم
فاول مبايع له العقل الاول ثم النفس ثم المقدمون من عمار السموات
والارض من الملائكة المسخرة ثم الارواح المدبرة للهياكل التي فارقت
اجسامها بالموت ثم الجن ثم المولدات وذلك انه كل ما سبح الله عز
وجل من مكان ومتمكن ومحل وحال فيه يبايعه الا العالون من الملائكة
وهم المهيمون والافراد من البشر الذين لا يدخلون تحت دائرة القطب و
ما له فيهم تصرف وهم كل مثله كما ذكرنا وهذا المنزل يتضمن مبايعة النبات
فليس في الارض الا هذا بين المعادن والنبات فان الحيوان من حيث
نوع نبات ويدخل فيه قوله سبحانه والله انبتكم من الارض نباتا اي
فنبتم نباتا يخبئه انه لولا استعدادهم للانبات ما اثرت فيهم
الاسماء فكان خروجهم من الاسماء والاستعداد في الاسماء قوله سبحانه
انبتكم من الارض وللاستعداد قوله سبحانه نباتا لان نباتا مصدر
نبت فانظروا ما اعجب مساق القرآن وابراز الحقائق فيه كيف
يعلمنا الله تعالى في اخباراته فيعطي كل ذي حق حقه فسبحان
العليم الحكيم واعلم ان الانسان شجرة من الشجرات انبتها الله تعالى
شجرة لا نجما لانه قائم على ساق والشجرة من التشاجر الذي فيه لكونه
مخلوقا من الاضداد والاضداد تطلب الخصام والتشاجر والمنازعة
ولهذا يختصم الملا الاعلى واصل وجود الاختصام في العالم حكم الاسماء
الالهية المتقابلة في الحكم قال الله تعالى في حق محمد صلى الله عليه وسلم
انه قال ما كان لي من علم بالملا الاعلى اذ يختصمون حتى اعلمه الله تعالى
فعلم ان للطبيعة فيهم اثرا كما ان للاركان في اجسام المولدات اثرا
فلما كان الناس شجرات جعل سبحانه فيهم ولاة يرجعون اليهم
اذا اختصموا ليحكم بينهم ليزول حكم التشاجر وجعل لهم اماما في الظاهر
واحدا يرجع اليه امر الجميع لاقامة الدين وامر عباده ان لا ينازعوا من
ظهر عليه ونازعه امرنا الله تعالى بقتله لما علم ان منازعته تؤدي الى فساد

في الدين الذي امرنا الله تعالى باقامته واصله قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فمن هناك ظهر اتخاذ الامام وان يكون واحدا في الزمان ظاهرا بالسيف وقد يكون قطب الوقت هو الامام نفسه كابي بكر الصديق وغيره رضي الله عنهم في وقته وقد لا يكون قطب الوقت فيكون الخلافة لقطب الوقت الذي لا يظهر الا بصفة العدل ويكون هذا الخليفة الظاهر من جملة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعر فالجور والعدل يقع في ائمة الظاهر ولا يكون القطب الا عدلا وقد يكون النائب في العالم مستحق خليفة بجور ويعدل وقد يكون عادلا على قدر ما يوفقه الله سبحانه ويكون حكمه وان كان جائرا حكم الامام العادل من نازعه قتل ولا يقتل الا الآخر فانه المنازع وامرنا الله تعالى ان لا نخرج يدا من طاعته واخبرنا انه من عدل منهم فلهم ولنا ومن جار منهم فعليهم ولنا ولما كان الانسان شجرة كما ذكرنا نهى الله تعالى اول انسان عن قرب شجرة عينها له دون سائر الشجرات فقوله سبحانه هذه الشجرة بحرف الاشارة تعيين لشجرة معينة والانسان شجرة معينة فنبه على نفسه ظهر ذلك في وصيته سبحانه لداود عليه الصلوة والسلم ولا تتبع الهوى يعني هوى نفسه ولو كان هوى غيره فما يتبعه الا بهوى نفسه فمن مبايعة النبات هذا القطب هو ان تبايعه نفسه وان لا تخالفه في منشط ولا مكره فيما يأمرها به من طاعة الله عز وجل فاذا بايعته نفسه انصرف حكم شجرتها الى منازعة من ينازع امر الله عز وجل فبقي حكم حقيقتها في المخالفين لامر الله اذ علم الله سبحانه ان حقيقة الخلاف لا تزول وانها شجرة لعينها فلو زال لزال عينها فلهذا عين الله تعالى لها تصرفا خاصا يكون فيه سعادتها فنعت الحق سبحانه لهذا القطب بالاهلية ولو نظر الله تعالى للامام الظاهر بهذه العين ما جار امام قط فمن شرط الامام الباطن ان يكون معصوما وليس من شرط الظاهر ان كان غيره ان يكون له مقام العصمة ومن ههنا غلطت الامامية

فلو كانت الامامة غير مطلوبة له وامره الله تعالى ان يقوم فيها عصمه الله سبحانه بلا شك وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على جميع ما قررناه ولم يجب صلى الله عليه وسلم احدا على ولاية لان الامامة عرض كما كانت الامامة عرضا بل ذكر صلى الله عليه وسلم انه من تركها كان خيرا له وانها يوم القيمة حسرة وندامة الا لمن قام فيها بصورة العدل ونبه صلى الله عليه وسلم على عصمة من اعطيها بقوله صلى الله عليه وسلم فمن اعطيها عن مسألة وكل اليها ومن جاءته عن غير مسألة وكل الله تعالى به ملكا يسدده ٥ وهذا معنى العصمة والسؤال هنا اشارة الى الرضا بها والمحبة لهذا المنصب فهو مائل بباطنه وغيره ممن يكره ذلك وتجبره اهل الحل والعقد عليها ويرى انه قد تعين عليه الدخول فيها والتلبس بها لما يرى ان تخلف عنها من ظهور الفساد فيقوم له ذلك في النظام مقام الجود لا للحب بالامر على التلبس بها فيعصم فيكون عادلا اذ الملك الذي يسدده لا يأمره الا بالخير حتى الغريزة كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اعانني عليه فاسلم برفع الميم ونصبها وهو قال صلى الله عليه وسلم فلا يأمرني الا بالخير ٥ وكل من عرف القطب من الناس لزمته مبايعته واذا بايعه لزمته بيعته ولهذا القطب التحكم في ظاهره بما شاء وعلى الآخر التزام طاعته وقد ظهر مثل هذا في الشرع الظاهر ان المتنازعين لو اتفقا على حكم بينهما فيما تنازعا فيه فحكم بينهما الحكم لزمهما ان لا يخالفا ما حكم به فالقطب المنصوب من جهة الحق سبحانه اولى بالحكم فيمن عرف امامته في الباطن من الناس فالسعيد من عرف امام وقته فبايعه وحكمه في نفسه واهله وماله كما قال صلى الله عليه وسلم في حق نفسه لا يكمل عبد الايمان حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين وهذا يشترط في البيعة المنشط والمكره لان الانسان ما ينشط الا اذا وافق امر الله هوى نفسه والمكره اذا خالف امر الله هوى نفسه فيقوم به على كره لا نصافه و وفائه بحكم البيعة فانه ما بايع الا الله عز وجل اذ كانت يد الله سبحانه فوق ايديهم

وما شاهدوا ابا الا بصار الايد هذا الشخص الذي بايعوه والنفس ابدا في الغالب تحت حكم مزاجها والقليل من الناس من يحكم نفسه على طبيعته ومزاجه فان الامومة للجسم المسوى والبنوة للنفس وقد امر الانسان بالاحسان الى ابويه والبر بهما وامتثال اوامرهما ما لم يأمره احد الابوين بمخالفة امر الحق سبحانه كما قال عز وجل وان جاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من اناب الي فامر سبحانه باتباع المنيبين الى الله سبحانه ومخالفة نفوسهم ان ابت ذلك فحق الامام احق بالاتباع قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم الآية وهم الاقطاب والخلفاء والولاة وما بقي لهم حكم الا في صنف ما ابيح لك التصرف فيه فان الواجب والمحظور من طاعة الله عز وجل وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فما بقي للائمة الا المباح ولا اجر فيه ولا وزر فاذا امرك الامام المقدم عليك الذي بايعته على السمع والطاعة بامر من المباحات وجب عليك طاعته في ذلك وحرمت مخالفته وصار ذلك الذي كان مباحا واجبا بامر هذا الذي بايعته فتدبر ما ذكرناه واعرف منزلة البيعة وما اثرت وكيف نسخت حكم الاباحة بالوجوب عن امر الحق بذلك فنزل الامام منزلة الشارع بامر الشارع فمن انزله الحق منزلته في الحكم تعين اتباعه واعلم ان النبات عالم وسط بين المعدن والحيوان فله حكم البرازخ فيعطي من العلم بذاته لمن كوشف بحقيقته ما فيه من الوجوه فان الكمال في البرازخ اظهر منه في غير البرازخ لانه يعطيك العلم بذاته وبغيره وغير البرازخ يعطيك العلم بذاته لا غير لان البرزخ مرآة للطرفين فمن ابصره ابصر فيه الطرفين لا بد من ذلك فتضمنت بيعة النبات بيعة الحيوان والمعادن لان هذا الامام يشاهد الصور الظاهرة في مرآة البرازخ وهو علم عجيب فيه يتميز الامام في نفسه عن غيره ويعلم انه امام فان اخذ العلم هذا الناظر من تلك الصور بحكم التفكر والاعتبار فتخيل انه امام وقته فليس كذلك الا ان تعطيه الصورة علما من ذاتها كشفا من غير

فكر ولا اعتبار وان اتفق ان يساويه صاحب الفكر في ذلك العلم الكشفي فليس بامام لاختلاف الطرق فان الامام لا يتلقى العلوم من فكره بل لو رجع الى نظره لاخطأ لان نفسه ما اعتادت الا الاخذ عن الله عز وجل وما اراد الله لعنايته بهذا العبد ان يرزقه الاخذ من طريق فكره فيحجبه ذلك عن ربه عز وجل فانه في كل حال يريد الحق ان يأخذ عنه ما هو فيه من الشؤون في كل نفس فلا فراغ له ولا نظر لغيره ولقائل اذا استبصر دليل يدل على صحة ما ذكرناه نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ابار النخل فنفسد لانه لم يكن عن وحي الهي ونزل صلى الله عليه وسلم يوم بدر على غير ماء فرجع كلهم اصحابه رضي الله عنهم فانه صلى الله عليه وسلم ما تعود ان يأخذ العلوم الا من الله عز وجل لا نظر له الى نفسه في ذلك وهو صلى الله عليه وسلم الاكمل الذي لا اكمل منه فما ظنك بمن هو دونه وما بقي للعارفين بالله سبحانه علاقة بين الفكر وبينهم بطريق الاستفادة ولا يسمى الشخص الهيا الا ان لا يكون اخذه العلوم الا عن الله سبحانه من فتوح المكاشفة بالحق عز وعلا يقول ابو يزيد البسطامي رحمه الله اخذتم علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت فلا حجاب بين الله تعالى وبين عبده اعظم من نظره الى نفسه واخذه العلم عن فكره ونظره وان وافق العلم فالاخذ عن الله تعالى اشرف وعلم ضرورات العقول من الله سبحانه لانها حاصلة لا عن فكر واستدلال ولهذا لا يقبل الضرورات الشبهة اصلا ولا الشكوك اذ كان الانسان عاقلا فان حيل بينه وبين عقله فما هو الذي قصدنا البيان عنه وبعد ان اعلمناك ببيعة النبات وموقعه وانك نبات وامثالك فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم لترتفع الهمة الى الوقوف عليها والتحلي بها فمن ذلك علم نسخ الاحكام بعد النبي صلى الله عليه وسلم على لسان النبي صلى الله عليه وسلم فانه المقرر حكم المجتهد لتعارض الادلة فله الاختيار فيها وعلم العناية الالهية ببعض العبيد وعلم الاشارات وعلم التمام والكمال وان التمام للنشأة والكمال بالمرتبة

والمغرس ابر النخل اصلحه ابارا وتأبير النخل قبل الابار ورقع الاسم اسم ابر النخلة واتبرها فاتبر النخل قبل الابار ونصول اذا ارتفع الاثار نحي الحنار وشاه ما يعرف الكت الابن في علفها وعن مالك بن دينار رحمه الله مثل المؤمن كمثل الشاة المائعة وبقال النحل وتحن الاسود ومن المجاز ابرة العقرب والنخلة لشوكتها وابر القرن لطرفه ٥

وعلم الاستقامة وما شيّبت النبي صلى الله عليه وسلم من سورة هود عليه الصلوة والسلام وعلم منزلة من يستحق التعظيم لا الى من لا يستحقه وعلم من طلب الستر عند تجلي الحقيقة حذرًا ان تذهب عينه وعلم منازل القرون الثلثة والقرن الرابع وعلم ما يُطلب بالسجود من الله تعالى ومراتب السجود والسجود الذي يقبل الرفع منه الساجد من السجود والذي اذا وقع لم يرفع منه وهل خُلق العالم ساجدًا او قايمًا ثم دُعي الى السجود او خُلق بعضه قايمًا وبعضه ساجدًا وتعيين من خلق ساجدًا ممن خلق قايمًا ثم سجد او لم يسجد وعلم العلامات الالهية في الاشياء وما يدل منها على سعادة العبد وعلى شقاوته وعلم تفاصيل الوعد الالهي ولماذا انفذ بكل وجه ولم ينفذ الوعيد في كل من توعّد وكلا مما خبر الحق فهذا بعض ما يحتوي عليه هذا المنزل من العلوم وتركنا منها علومًا لم نذكرها طلبا للاختصار والله سبحانه يقول الحق وهو يهدي السبيل ومن هذا المنزل علمنا حين وقفنا عليه سنة احدى وتسعين وخمسماية نصر المؤمنين على الكفار قبل وقوعه في سنة فاس من بلاد المغرب هذا اخر الباب الستين والثلثمائة في معرفة منزل مبايعة القطب صاحب الزمان في كل وقت وهذا الباب من الفصل الرابع في المنازل وتم الكلام بالباب الستين وخمسمائة ٥ وفي جامع الاصول في حرف الخاء في الكتاب الرابع في الخلافة والامارة وفيه بابان الباب الاول في احكامها وفيه سبعة فصول الفصل الخامس في وجوب طاعة الامام والامير وفي هذا الفصل ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرًا مات ميتة جاهلية ٥ وفي رواية فليصبر عليه فانه من فارق الجماعة شبرًا فمات فميتته جاهلية ٥ اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ٥ ابن عمر رضي الله عنهما كتب الى عبد الملك بن مروان يُبايعه ويقول اُقرّ لك بالسمع والطاعة على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما استطعت ٥ وفي رواية

كتب اني اُقرّ بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله واقرّ بنيّ قد اقرّوا بمثل ذلك هذه رواية البخاري رحمه الله وفي رواية الموطا كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو واُقرّ لك بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت ٥ وفي الفصل الاول في الائمة من قريش جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في الخير والشر ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشان مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا تجدون من خير الناس اشدّ الناس كراهية لهذا الشان حتى يقع فيه ٥ اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ٥ ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان ٥ اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي الفصل الثاني فيمن تصح امامته وامارته ابو سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ عرفجة بن شريح رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامركم جميع على رجل واحد يريد ان يشق عصاكم او يفرق جماعتكم فاقتلوه ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي وسيكون بعدي خلفاء فيكثرون قالوا فما تأمرنا قال صلى الله عليه وسلم اوفوا ببيعة الاول ثم اعطوهم حقهم وسلوا الله الذي لكم فان الله سبحانه سائلهم عما استرعاهم ٥ اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ٥ وفي الفصل

الثالث فيما يجب على الامام والامير الحسن البصري رضي الله عنه قال عاد عبيد الله بن زياد معقل بن يسار المزني في مرضه الذي مات فيه فقال معقل اني محدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت ان لي حياة ما حدثتك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسترعيه الله تعالى رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله عز وجل عليه الجنة ٥ وفي رواية فلم يحطها بنصيحة لم يجد رائحة الجنة ٥ هذه رواية البخاري ومسلم رحمهما الله وفي اخرى لمسلم ما من امير يلي امور المسلمين ثم لا يجتهد لهم وينصح لهم الا لم يدخل معهم الجنة ٥ ابو سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الناس الى الله تعالى يوم القيمة وادناهم منه مجلسا امام عادل وابغض الناس الى الله عز وجل وابعدهم منه مجلسا امام جاير ٥ اخرجه الترمذي رحمه الله ٥ وفي الفصل الرابع في كراهية الامارة ومنع من سألها عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان اوتيتها عن مسألة وكلت اليها وان اعطيتها عن غير مسألة اُعنت عليها واذا حلفت على يمين فرايت غيرها خيرا منها فات الذي هو خير وكفّر عن يمينك ٥ اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله واخرج ابو داود والنسائي رحمهما الله الى قوله اُعنت عليها ٥ وفي الفصل السادس في اعوان الائمة والامراء ابو سعيد وابو هريرة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله تعالى من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصم الله سبحانه ٥ اخرجه البخاري رحمه الله واخرجه النسائي عن ابي هريرة رضي الله عنه وحده وهذا لفظه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من وال الا وله بطانتان بطانة تأمره بالمعروف

وتنهاه عن المنكر وبطانة لا تالوه خبالا فمن وُقي شرها فقد وُقي وهو من التي تغلب عليه منهما ٥ واخرجه النسائي رحمه الله عن ابي سعيد رضي الله عنه ايضا مثل حديث البخاري رحمه الله ٥ وفي الفصل السابع في احاديث متفرقة نافع رضي الله عنه قال لما خلع اهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر رضي الله عنهما حشمه وولده وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يُنصب لكل غادر لواء يوم القيمة وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم واني لا اعلم غدرا اعظم من ان يبايع رجل على بيع الله ورسوله ثم يُنصب له القتال واني لا اعلم احدا منكم خلعه ولا بايع في هذا الامر الا كانت الفيصل بيني وبينه ٥ اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ٥ نافع رضي الله عنه قال لما خلعوا يزيد واجتمعوا على ابن مطيع اتاه ابن عمر رضي الله عنهما فقال عبد الله بن مطيع اطرحوا لابي عبد الرحمن وسادة فقال له عبد الله ابن عمر اني لم آتك لاجلس اتيتك لاحدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة لقي الله تعالى يوم القيمة ولا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية ٥ اخرجه مسلم رحمه الله ٥ والباب الثاني الكتاب الرابع في ذكر الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم اجمعين ٥ وقال الشيخ الامام الزاهد الاستاد نور الملة والدين احمد بن محمود بن ابي بكر البخاري الصابوني رحمه الله في بداية الكلام في القول في الامامة وتوابعها قال اهل الحق نصرهم الله سبحانه لا بد للناس من امام يقوم بمصالحهم عليه اجماع الصحابة رضي الله عنهم اجمعين ولا يجوز نصب امامين في زمان واحد خلافا لبعض الروافض حيث قالوا ان في كل عصر امامين صامت وناطق وكذا الكرامية صححوا امامة معوية مع علي رضي الله عنه وذلك باطل لانه يؤدي الى لزوم طاعة شخصين في احكام متضادة

في زمان واحد وانه محال ولو عقد الامامة لاثنين كان للامام من عقد له اولا ولو عقد لهما معا بطلا فيستانف لاحدهما او لغيرهما وشرطها ان يكون رجلا حرا بالغا عاقلا قرشيا وكونه من بني هاشم ليس بشرط وكذا كونه معصوما ليس بشرط والعدالة شرط الكمال عندنا وعند الشافعي رحمه الله شرط الانعقاد حتى كره تقليد الامامة للفاسق ولكن ينعقد لو ارتكب الامام كبيرة يستحق العزل عندنا وعند الشافعي رحمه الله ينعزل وكذا عند المعتزلة والخوارج وتنعقد امامة المفضول مع قيام الفاضل خلافا للروافض فان عمر رضي الله عنه جعل الامر شورى بين ستة نفر رضي الله عنهم مع ان بعضهم افضل من بعض ٥ وفي عمدة الكلام للامام العلامة حافظ الملة والدين ابي البركات عبد الله ابن احمد بن محمود النسفي رحمه الله لا بد للمسلمين من امام يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وتجهيز جيوشهم وقال بعض المعتزلة نصب الامام ليس بواجب وينبغي ان يكون ظاهرا لا مختفيا ولا منتظرا خلافا للروافض وان يكون حرا ذكرا بالغا عاقلا شجاعا قرشيا والتقوى شرط الكمال فلا ينعزل الامام بالفسق وعند المعتزلة شرط الجواز فينعزل به ولا يشترط ان يكون هاشميا او معصوما او افضل اهل زمانه فينعقد امامة المفضول مع قيام الفاضل خلافا للروافض ولا يجوز نصب امامين في عصر واحد خلافا لهم ٥ وقد قال الله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين الآية واگر نه دفع كردن خداى عز وجل بودى مردمان را بعضى ببعضى هر آينه فاسد گشتى زمين اهل فساد غالب آمدندى و باطل گشتى منافع ومعطل شدى مصالح از حرث ونسل وساير آنچه سبب عمارت عالم است وليكن خداى عز وجل متفضل است بر جهانيان مهلت ميدهد وبلاها را ببعضى دفع مى كند ٥ وقرأ نافع ويعقوب وسهل رحمهم الله ولولا دفاع الله الناس بعضهم ببعض وكذلك في سورة الحج

والدفع والدفاع مصدران لدفع يقال دفع دفعا كجمع جمعا ودفع دفعا ودفع دفاعا ككتب كتابا ويجوز ان يكون مصدر دافع على المبالغة كقولك عافاك الله وقيل معنى المدافعة انه سبحانه يكف الظلمة على ايدي انبيائه ورسله وايمة دينه ويدفع الكافرين بجنود المؤمنين فكان بين المحقين والمبطلين مدافعات وهذا كما قال سبحانه يحاربون الله ورسوله وكما قال عز من قائل قاتلهم الله وقال في الكشاف في هذه الاية ولولا ان الله يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وساير ما يعمر الارض وقيل ولولا ان الله سبحانه ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بعيث الكفار فيها وقتل المسلمين او لو لم يدفعهم بهم لعم الكفر ونزلت السخطة فاستوصل اهل الارض وفي حدائق الحقائق وعامة مفسران رحمهم الله گفته اند اگر ببركة ابرار واخيار بلا را از فساق وفجار باز ندارد هر آينه كار جهان بر ايشان آمدى بر دل ايشان مانده نه دنيا بر ايشان بگرد علمها روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرا ابن عمر رضي الله عنهما ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض الآية وقال في عين المعاني في هذه الآية علي رضي الله عنه يدفع بالبر عن الفاجر ابن عباس رضي الله عنهما بالمجاهدين عن القاعدين الحسن رضي الله عنه بالسلطان شر العوام قتادة رضي الله عنه يعافي الكافر بالمؤمن ابن عمر رضي الله عنهما بالرجل الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه قلت يدفع الظلم بالظلم منذ اعوذ دفع الظلم بالعدل من ولاة السوء قال لولا مخافة ظالم من ظالم لسطا عليك زوال هذا العالم وما احسن قول من قال ضعف السلطان استدعى جوره وقد قال صلى الله عليه وسلم يدفع الله تعالى

العذاب عمن يصلي من امتي عمن لا يصلي وبمن يزكي عمن لا يزكي وبمن يصوم عمن لا يصوم وبمن يجاهد عمن لا يجاهد وبمن يحج عمن لا يحج ولو اجتمعوا على ترك هذه الاشياء ما انظرهم الله عز وجل طرفة عين ثم تلا صلى الله عليه وسلم هذه الآية وقال صلى الله عليه وسلم لولا عباد ركع وصبيان رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا ٥ وقال في حقائق السلمي رحمه الله في سورة الحج في قوله سبحانه ان الله يدافع عن الذين آمنوا الآية قال بعضهم يدفع عن المؤمنين هواجس انفسهم ووساوس الشيطان وقال سهل رحمه الله يدفع عنهم بنور السنة ظلمات البدعة ٥ وفي كتب التواريخ وكذا في حلية الاولياء انه ورد على الرشيد كتاب من هيت لصاحب خبر له انه توفي بهذا الموضع غريب فاجتمع الناس على جنازته فقالوا عبد الله بن المبارك الخراساني رحمه الله فقال الرشيد لوزيره الفضل بن الربيع يا فضل ائذن للناس يعزونا في عبد الله المبارك رحمه الله فاظهر الفضل تعجبا فقال الرشيد ان عبد الله بن المبارك هو الذي يقول الله يدفع بالسلطان معضلة عن ديننا رحمة منه ودنيانا لولا الائمة لم تأمن لنا سبل وكان اضعفنا نهبا لاقوانا من سمع هذا القول من مثل عبد الله بن المبارك مع فضله وزهده وعظمه في صدور المؤمنين الا يعرف حقنا ولما رجع هارون الرشيد من ارض الروم سار الى قبره فدعا وبكى واهل هذه القرية اذا نزل بهم امر واصابتهم شدة اجتمعوا عند قبره رحمه الله ودعوا وتوفي الامام ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك الحنظلي مولاهم المروزي ذو المناقب العديدة والسير الحميدة روح الله تعالى روحه في شهر رمضان من سنة احدى وثمانين ومائة بهيت بكسر الهاء بلدة فوق الانبار من اعمال بغداد عند انصرافه من الغزو وعمره ثلاثا وستين سنة كان من اكابر التابعين اماما حافظا زاهدا ورعا جوادا ثقة ثبتا ولد في سنة ثماني عشرة وقيل تسع عشرة ومائة وفي كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد

الى مقام التوحيد تأليف شيخ الكلام قدوة اولياء الله الكرام الشيخ الامام الزاهد العابد العالم العارف ابي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي قدس الله تعالى روحه نشأ بمكة وصحب مشايخ الصوفية وصنف على لسانهم وكان في البداية صاحب رياضة ومجاهدة وفي النهاية صاحب اسرار ومشاهدة توفي ببغداد في جمادى الآخرة من سنة ست وثمانين وثلثمائة وانتمى في التصوف الى الشيخ الكبير العارف بالله المشهور له الحسن بن محمد بن احمد بن سالم البصري رحمه الله وهو ينتمي الى ابيه وهو ينتمي الى الولي الكبير المعظم الشهير قدوة السالكين وحجة الله سبحانه على العارفين كريم المقامات وعظيم الكرامات ابي محمد سهل بن عبد الله التستري قدس الله تعالى روحه وقد توفي في المحرم من سنة ثلاث وثمانين ومائتين وقيل سنة ثلث وسبعين ومائتين قال في كتاب الطبقات واظن ان سنة ثلث وثمانين اصح والله تعالى اعلم ومن كلام سهل رحمه الله ادنى الادب ان تقف عند الجهل واعلى الادب ان تقف عند الشبهة ومن كلامه رحمه الله من اراد ان يسلم من الغيبة فليسد على نفسه باب الظنون ومن كلامه رحمه الله من احب ان يطلع الخلق على ما بينه وبين الله عز وجل فهو غافل ومن كلامه رحمه الله من خلا قلبه عن ذكر الله عز وجل تعرض لوساوس الشيطان ومن كلامه رحمه الله تعالى النوفيق والتوفيق من الله ومفاتيحها الدعاء والتضرع ٥ وقد قيل لم يصنف في الاسلام في علم المعاملة والمجاهدة مثل قوت القلوب في شرح معاملة القلب من مذاهب اهل السنة والجماعة نصرهم الله سبحانه قال الله سبحانه يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود الآية وعقود القلب من السنة المجمع عليها نقلها الخلف عن السلف ولم يختلف فيه ائمة المؤمنين ومنها ان يعتقد العبد ان الايمان يقوى بالعلم ويضعف بالجهل وان القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق وهو قديم وصفة من صفاته هو

فهو متكلم به بذاته وأن يعتقد إثبات الأسماء والصفات بمعانيها وحقائقها لله تعالى وينفي التشبيه والتكييف عنها وفي رد أخبار الصفات بطلان شرائع الإسلام من قبل أن الناقلين إلينا ذلك هم ناقلوا شرائع الدين والأحكام فلذلك كفر أهل الحديث رحمهم الله من نفى أخبار الصفات وأن يعتقد تفضيل أصحاب رسول الله وأهل بيته صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم ويسكت عما شجر بينهم وينشر محاسنهم وفضائلهم ويسلم لكل واحد منهم ما فعله لأنهم أعلم منا وأوفر عقولاً وقد عمل كل واحد منهم بعلمه ومنتهى عقله فيما أدى إليه اجتهاده وإن كان بعضهم أعلم من بعض كما كان بعضهم أفضل من بعض إلا أن علومنا وعقولنا تضعف وتقصر عن علم أدناهم علماً كما فضلوا علينا بالسوابق ونقدم من قدمه الله تعالى ورسوله وأجمع المسلمون الذين تولى الله سبحانه إجماعهم على الهداية وضمن سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم تفضيلاً له وتشريفاً أن لا يجتمعوا على ضلالة و ليعتقد بقلبه على حديث ابن عمر رضي الله عنهما في التفضيل حيث قال كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمن رضي الله عنهم فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكر وعلى حديث سفينة رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم تكون ملكاً ۝ وروى أبو داود رحمه الله في كتاب السنن عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمن ثم علي رضي الله عنهم أجمعين ۝ فهؤلاء الأربعة رضي الله عنهم خلفاء النبوة وهم أئمة الأئمة من العشرة وعيون أهل الهجرة والنصرة وخيار الخيار من الأصحاب رضي الله عنهم ولا مدخل للقياس والرأي في التفضيل كما لا مدخل لها في الصفات وأصول العبادات وإنما يؤخذ التفضيل من طريق الإجماع ولا يباح خشية الشذوذ والابتداع وقال إبراهيم النخعي رضي الله عنه لما سلم الحسن بن علي رضي الله عنهما الأمر إلى معوية سميت سنة

الجماعة

الجماعة وقال للحسن رضي الله عنه رجل من الشيعة يا مذل المؤمنين فقال رضي الله عنه بل أنا معز المؤمنين سمعت أبي علياً رضي الله عنه يقول لا تكرهوا إمارة معوية فإنه سيلي هذا الأمر بعدي وإن فقدتموه رأيتم الرؤس تندر عن كواهلها كأنها الحنظل ۝ ولما سبق في علم الله سبحانه أن يجعل هؤلاء الأربعة رضي الله عنهم خلفاء النبوة بما قدر من أعمالهم فكان آخرهم استخلافاً آخرهم موتاً فدبر سبحانه خلافتهم على ما علم من آجالهم ووفى لهم بما وعدهم من استخلافهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم من خلائف أنبيائه السابقة فذلك تأويل قوله عز وجل وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم الآية ۝ وفي جامع الأصول قال الحسن البصري رضي الله عنه استقبل والله الحسن بن علي رضي الله عنهما معوية بكتائب أمثال الجبال فقال عمرو بن العاص لمعوية إني لأرى كتائب لا تولي حتى تقتل أقرانها فقال له معاوية وكان والله خير الرجلين أي عمرو أرأيت إن قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لي بأمور المسلمين من لي بنسائهم من لي بضيعتهم فبعث إليه رجلين من قريش من بني عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر فقال اذهبا إلى هذا الرجل فاعرضا عليه وقولا له واطلبا إليه فأتياه فدخلا عليه فتكلما وقالا له وطلبا إليه فقال لهما الحسن بن علي رضي الله عنهما إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال وإن هذه الأمة قد عاثت في دمائها قالا فإنه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب إليك ويسألك قال فمن لي بهذا قالا نحن لك به فما سألهما شيئاً إلا قالا نحن لك به فصالح رضي الله عنه وقال الحسن البصري رضي الله عنه ولقد سمعت أبا بكرة رضي الله عنه يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي رضي الله عنهما إلى جنبه وهو يقبل

على الناس مرة وعليه أخرى ويقول إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين ثم قال في قوت القلوب ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها أن يعتقد أن الإمامة في قريش خاصة دون سائر العرب كافة إلى يوم القيمة وأن لا يخرج على الأئمة بالسيف ويصبر على جورهم إن كان منهم حيف وينكر عليهم ويأمر بالمعروف والعدل ويطيع إذا أمر بالتقوى والبر حتى يأتيه يد خاطئة أو منية قاضية كذلك السنة قال عالمنا أبو محمد سهل بن عبد الله هذه الأمة ثلاث وسبعون فرقة اثنتان وسبعون هالكة كلهم يبغض السلطان والناجية هذه الواحدة التي مع السلطان وسئل سهل رحمه الله أي الناس خير فقال السلطان قيل كنا نرى أن شر الناس السلطان فقال رحمه الله مهلاً إن لله تعالى في كل يوم نظرتين نظرة إلى سلامة أموال المسلمين ونظرة إلى سلامة أبدانهم فيطلع سبحانه في صحيفته فيغفر له جميع ذنوبه وقال أبو محمد سهل رحمه الله الخليفة إذا كان غير صالح هو من الأبدال وإذا كان صالحاً فهو القطب الذي تدور عليه الدنيا قوله رحمه الله من الأبدال يعني أبدال الملك كما حدثنا عن حمزة بن محمد الصادق رضي الله عنهما أنه قال أبدال الدنيا سبعة على مقاديرهم يكون الناس في كل زمان من العلماء والعباد والتجار والخليفة والوزير وأمير الجيش وصاحب الشرطة والقاضي وشهوده ۝ وروينا في الخبر عدل ساعة من إمام عادل خير من عبادة ستين سنة ۝ ويقال إن الإمام العادل يوضع في ميزانه جميع أعمال رعيته ۝ ويقال إمام غشوم خير من فتنة تدوم ۝ وقال النبي صلى الله عليه وسلم يكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله تعالى بهم أكثر فإن أحسنوا فلهم الأجر وعليكم الشكر وإن أساؤا فعليهم الوزر وعليكم الصبر ۝ وكان أبو محمد سهل رحمه الله يقول من أنكر إمامة السلطان فهو زنديق ومن دعاه السلطان فلم يجب فهو مبتدع ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهل وكان رحمه الله يقول

الخشبات السود المعلقة على أبوابهم أنفع للمسلمين من سبعين قاصاً يقصون في المسجد ۝ وقد كان أحمد بن حنبل رحمه الله يقول إذا كان السلطان صالحاً فهو خير من صالحي الأمة وإذا كان غير صالح فصالحو الأمة خير منه ۝ وهذا قول عدل ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها أن لا يكفر أحداً من أهل القبلة بذنب وإن عظم ولا ينزله جنة ولا ناراً بل يرجو له ويخاف عليه وأن من مات مصراً على الكبائر من غير توبة منها في مشيئة الله عز وجل إن عذبه وعاقبه كان عدلاً وإن عفا عنه وسمح له بحقه كان ذلك منه فضلاً ولا نحكم ولا نقطع على الله تعالى بشيء ولا نوجب لنا عليه شيئاً إنما نحن بين عدله وفضله بمشيئته واختياره إن حقق علينا وعيده فنحن أهل ذلك وإن غفر لنا فهو أهل التقوى وأهل المغفرة كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من وعده الله تعالى على عمل ثواباً فهو منجزه له ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار ۝ والحديث الآخر أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قول الله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها فقال صلى الله عليه وسلم جزاؤه جهنم إن جازاه ۝ ومن عقود السنة المجمع عليها أن تصدق بجميع أقدار الله تعالى خيرها وشرها أنها من الله تعالى سابقة في علمه جارية في خلقه محكمة وأنهم لا حول لهم عن معصيته إلا بعصمته ولا قوة لهم على طاعته إلا برحمته وأنهم لا يطيقون ما حملهم الآية ولا يستطيعون لأنفسهم نفعاً ولا ضراً إلا بمشيئته وأن تؤمن بقدرة الله عز وجل وآياته في ملكه وغيب ملكوته مما ذكر في الأخبار من كرامات عز وجل لأوليائه وإجابته لأحبائه وإظهار القدرة للصديقين والصالحين مزيداً لإيمانهم وتثبيتاً ليقينهم وتكرمة وتشريفاً لهم وأنه ليس في ذلك إبطال لنبوة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام ولا إلحاد بحجهم من قبل أن

هولاء غير مخالفين للانبياء بهم ولا ادعوا ما ظهر لهم بحولهم وقوتهم ولا اظهروه دعوة الى نفوسهم ولا تظاهروا به ولا اجتلابا للدنيا ولا طلبا للرياسة على اهلها وانما هو شي كشفه الله تعالى لهم من سر ملكوته كيف شاء واظهرهم عليه من غيب قدرته كما شاء تخصيصا لهم وتعريفا وهم للانبياء متبعون وعلى آثارهم مقتفون فاتاهم الله تعالى ذلك ببركة الانبياء وبحسن اتباعهم لهم وقد تواترت الاخبار عن الصحابة والتابعين رضي الله عنهم اجمعين بما ذكرناه فغنينا بالتواتر عن التناظر وان نومن بالنظر الى الله جل جلاله عيانا بالابصار كفاحا مواجهة بكشف الحجب ولا نستاد بقدرة الله تعالى ومشيته ونوره ورحمته كيف شاء وهو معنى قول الله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة الآية فالحسنى الجنة والزيادة النظر الى الله تعالى وكذلك فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم وان نعتقد اخراج الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم موحد بفضل رحمة الله عز وجل وبشفاعة الشافعين من النبيين والصديقين والصالحين وان لكل مومن شفاعة باذن الله سبحانه فيشفع النبيون والصديقون والعلماء والشهدا وسائر المومنين كل واحد ويشفع جاهد وقدر منزلته اجتمعت الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثبات الشفاعة وفي اخراج الجهنميين من اهل الطبقة العليا من النار وهو معنى قول الله تبارك وتعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين الآية قال اهل التفسير ذلك اذا اخرج الموحدون من النار ويبقى الباقي ويخرج ارحم الراحمين جل ذكره من النار بمشيته وسعة رحمته وفضل فضله من لم يشفع لهم الشافعون ولم تقدم على الشفاعة لهم المرسلون هكذا روينا معناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٥ فهذه عقود السنة الهادية وطريقة الائمة الراضية وقد اجمع السلف من المومنين على ما ذكرنا والمبتدعة والمخالفة لما ذكرناه انما هم فرق وشرذم قليلون وشيع واحزاب متفرقون وما ابتدعوا

لم يكن عليه الصحابة رضي الله عنهم ولقد حدث ما ذكرناه من الخلاف في بعض القرن الثالث وفي القرن الرابع وقد كان عمرو بن دينار وايوب وحماد بن زيد رضي الله عنهم اذا ذكر اصحاب الارجاء ومذهب جهم لعنه الله تعالى دينا انا اكبر منه يعني انه سبق حدوث هذه المذاهب التي تدين بها المبتدعون فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين على حسن توفيقه وجميل هدايته وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله فنحمد الله تعالى علينا بالسنة كنعمته علينا بالاسلام اذ نعمته علينا برسول الله صلى الله عليه وسلم كنعمته علينا بمعرفته عز وجل لاقتران طاعته بطاعته وحاجة الكتاب العزيز الى تفسير سنته والخوارج وهم الحرورية الذين خرجوا على امير المومنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه بالنهروان هم اول قرن نجم من المبتدعة واول بدعة ابتدعت في الاسلام وكانوا قراء المصاحف في اعناقهم وكانوا يبالغون في العبادات فراى علي رضي الله عنه ما اراه الله عز وجل وما عهد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل المارقين فقاتلهم فقتلهم فهم هولاء في النار وقاتلوهم علي واصحابه رضي الله عنهم خير اهل الارض في الجنة فهذه اول فرقة تفرقت من الدين واتبعت غير سبيل المومنين ثم افترقت الفرقة الثانية بالمداين فرادوا دين الارجاء وان الايمان قول ولا عمل فكتب بذلك الى امير الشام فهم بقتالهم ثم شغل عنهم بقتال الروم ثم افترقت الفرقة الثالثة بالبصرة وهم القدرية امامهم معبد الجهني وتابعه عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء واصحابهما ثم خرجت الفرقة الرابعة بالكوفة وهم الرافضة سموا بذلك لما رفضوا زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم حين خرج يقاتل هشاما فقالوا له تبرا من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال رضي الله عنه هما اماما عدل لا اتبرا منهما رضي الله عنهما فرفضوه ثم افترقت كل فرقة ثماني عشرة فرقة فتمت اثنان وسبعون فرقة

وكلها نبغ بارض العراق ومنه طلع قرن الشيطان وظهرت الفتن نعوذ بالله عز وجل منها ما ظهر منها وما بطن وفي الحديث فمن اراد بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة ومن شذ ففي النار ٥ وروي عن ابي امامة رضي الله عنه انه نظر الى رؤوس الحرورية جيء بها من البصرة فنصبت على الخشب بدمشق فقال شر قتلى تحت ظل السماء وخير قتلى من قتلوه ثم قال كلاب النار ثم قرا فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ثم قال لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين ولا ثلث ولا اربع يقول تفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة تزيد عليها امتي فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم ٥ فقال رجل يا ابا امامة ان في السواد الاعظم بني فلان قال وان فعلوا فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم والجماعة خير من الفرقة والطاعة خير من المعصية ٥ وقد روينا عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله عز وجل ثلاثة املاك ملك على ظهر بيت الله تعالى وملك على مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وملك على ظهر بيت المقدس ينادون في كل يوم يقول الملك الذي على ظهر بيت الله عز وجل من ضيع فرايض الله تعالى خرج من امان الله ويقول الملك الذي على ظهر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول الملك الذي على ظهر بيت المقدس من اكل حراما لم تقبل منه صرف ولا عدل وقال ايضا بعض كبراء العارفين رحمهم الله في ذكر المهدي رضي الله عنه وانه يكون معه ثلثمائة وستون رجلا من رجال الله الكاملين اعلم ايدك الله تعالى وايانا ان لله تعالى خليفة يخرج وقد امتلات الارض جورا وظلما فيملاها قسطا وعدلا لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يلي هذا الخليفة من عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة رضي الله عنها يواطي اسمه اسم رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكنيته كنيته جده الحسن بن علي رضي الله عنهما يبايع بين الركن والمقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخلق بفتح الخاء وينزل عنه في الخلق بضم الخاء لانه لا يكون احد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلقه والله تعالى يقول فيه وانك لعلى خلق عظيم هو اجلى الجبهة اقنى الانف اسعد الناس به اهل الكوفة يقسم المال بالسوية ويعدل في الرعية ويفصل في القضية ياتيه الرجل فيقول يا مهدي اعطني وبين يديه المال فيحثي في ثوبه ما استطاع ان يحمله يخرج على فترة من الدين ومن ابى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحكم به اعداؤه المقلدون يدخلون كرها تحت حكمه خوفا من سيفه وسطوته ورغبة فيما لديه يبايعه العارفون بالله تعالى من اهل الحقايق عن شهود وكشف بتعريف الهي له رجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء يحملون اثقال المملكة ويعينونه على ما قلده الله عز وجل ينزل عليه عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام بالمنارة البيضاء بشرقي دمشق بين مهرودتين متكيا على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره يقطر راسه ماء مثل الجمان يتحدر كانما خرج من الدياس والناس في صلوة العصر فيتنحى له الامام من مقامه فيتقدم فيصلي بالناس يؤم الناس بسنة محمد صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض الله تعالى المهدي اليه طاهرا مطهرا

شعر

هو السيد المهدي من آل احمد هو الوابل الوسمي حين يجود

وان الله تعالى يستوزر له طايفة خباهم في مكنون غيبه اطلعهم الله سبحانه كشفا وشهودا على الحقايق وما هو امر الله تعالى عليه من عباده فيمشاورتهم يفصل ما يفصل فهم العارفون الذين عرفوا ما ثمه وما هو في نفسه يعرف من الله تعالى قدر ما يحتاج اليه مرتبته و منزلته

لانه خليفة مسدد يفهم منطق الحيوان يسري عدله في الانس والجان ٥
وقال ايضا رحمه الله الباب السادس والستون وثلاثمائة في معرفة منزل
وزرا المهدي رضي الله عنه برآي في آخر الزمان الذي بشر به رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهذا الباب من ابواب الفصل الرابع في المنازل وكان هذا
الباب في الدفتر الثامن من النسخة المكتوبة في اثني عشر دفترا وهذه النسخة
منقولة من النسخة المكتوبة بخط المؤلف رحمه الله في سبعة وثلثين دفترا
وهذا الكتاب مشتمل على فصول ستة وتلك الفصول مشتملة على خمسمائة
وستين بابا واغلب ما اودع المؤلف رحمه الله هذا الكتاب ما فتح الله
تعالى عليه رحمه الله عند طوافه ببيته المكرم او قعوده مراقبا له بحرمه
الشريف المعظم وقد جعل هذا الكتاب ابوابا شريفه واودعها المعاني اللطيفة
٥ وفي جامع الاصول في حديث الدجال المخرج في صحيح مسلم رحمه الله وغيره
فبينما هو كذلك اذ بعث الله تعالى المسيح بن مريم عليه الصلوة والسلام
فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه
على اجنحة ملكين اذا طاطا راسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ
فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه الا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه
فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ثم ياتي عيسى عليه الصلوة والسلام
قوم قد عصمهم الله عز وجل منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم
في الجنة فبينما هو كذلك اذ اوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلوة والسلام
اني قد اخرجت عبادا لي لا يدان لاحد بقتالهم فحرز عبادي الى الطور
ويبعث الله تعالى ياجوج وماجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر اوائلهم
على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء
الى آخر هذا الحديث الطويل برواية النواس بن سمعان رضي الله عنه ٥ قوله
مهرودتين روت هذه اللفظة بالدال والذال معا ان الثوب اذا
صبغ بالورس ثم بالزعفران فذلك الثوب مهرود والجمان جمع جمانة وهي حبة
تتخذ من الفضة كاللؤلؤة وقد يطلق على اللؤلؤ مجازا فقال هاني بهذا الامر يدان

آلحدب ما ارتفع من الارض ... صحاح

العقد كالدره صحاح

اي لا اقدر عليه وانا عاجز عنه لان المباشرة والدفاع انما يكون باليد ٥
وفي معاني الاخبار للشيخ ابي بكر بن ابي اسحق رحمه الله حديث ١٧١
آخره ذكر الاسناد وذكر قوله صلى الله عليه وسلم ان موسى عليه الصلوة
والسلام نزلت عليه التورية فقراءها فوجد فيها ذكر هذه الامة الى ان
قال قال يا رب اني اجد في الالواح امة اناجيلهم في صدورهم يقرؤنه
ظاهرا فاجعلها امتي قال تلك امة احمد ثم قال في آخر الحديث قال يا رب اني
اجد في الالواح امة يرثون العلم الاول والآخر فيقتلون قرون الضلالة
المسيح الدجال فاجعلها امتي قال تلك امة احمد قال يا رب فاجعلني من امة
احمد فاعطي عندي ذلك خصلتين قال الله تعالى يا موسى اني اصطفيتك
على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين
قال قد رضيت رب ٥ قال الشيخ رحمه الله ان الكليم المعلى قدره
الجليل خطره الرفيع ذكره الجلي نوره وفي الحديث لما تجلى الله لموسى عليه
الصلوة والسلام كان يبصر النملة على الصفا في الليلة الظلماء مسيرة
عشر فراسخ وهذا المكلم الكريم على ربه عز وجل لما رأى صفة امة احمد المحمود
واكرم المولودين وحبيب رب العالمين اغتبطهم على ما اوتوا فكان
اغتباطه اياهم على تقرب الحق سبحانه لهم وقوله اناجيلهم في صدورهم
اغتبطهم لانه سبحانه حلاهم بصفته فهم له به ذاكرون والحاله مه بلا
واسطة لوح او صحيفة تالون لما تشربت عروقهم محبته امتزجت
بقلوبهم صفته وقوله يرثون العلم الاول والآخر علم الاول علم البداء
وعلم الآخر ما يظهر في الوقت وقيل علم الاول علم الميثاق وعلم قوله الست
بربكم حين خاطبهم وتعرف اليهم فاجابوه ببلى عن علم منهم به ومعرفة
له لانه تعرف اليهم بقوله الست بربكم ولم يقل من انا وما ربكم ولكنه
لقنهم فتلقنوا وعرفهم فعرفوا وعلمهم فعلموا وعلم الآخر قوله آمنا بالله
وما انزل الينا الآية وعلم الاول علم التورية والانجيل والزبور والصحف
وعلم الآخر القرآن العظيم جوامع الكلم الشاهد على الكتب والمهيمن على الامم

فعلم سائر الامم الماضية علم خاص وعلم هذه الامة علم عام وعلم اهل الكتاب
علم قليل قال الله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا قرأها بعض الصحابة
اراه ابن عباس رضي الله عنه حبر الامة وما اوتوا من العلم الا قليلا وعلم هذه الامة
علم كثير قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ويقتلون قرون
الضلالة المسيح الدجال لما صحت معرفتهم بالله زالت الشبهات عنهم
فهم في الدين بالله علماء وعلى الارض لله خلفاء وقوله يا رب فاجعلني من امة
احمد احبهم لانهم احباء الله وآثرهم لانهم آثر الله واحب ان يكونوا منه
ويكون منهم فاعطي الايمان منهم به والشفاعة منه لهم وقيل تمنى
طول العمر ليكون من شيخ الشيوخ فليس معناه ان ينقله من الرسالة الى
ما دونها من الحال فان فضل هذه الامة وان جل فانه لا يبلغ فضل النبي ولانسا
فيكون في امته وهو على نبوته ورسالته ويكون الشريعة شريعة محمد كما كانت
الشريعة في عصر ابراهيم لابراهيم دون لوط وفي زمن عيسى لعيسى دون يحيى
عليهم الصلوة والسلام وقد اجمع اهل الاثر وكثير من اهل النظر على ان عيسى
عليه الصلوة والسلام ينزل من السماء فيقتل الدجال ويكسر الصليب وقد
صحت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنزول عيسى عليه الصلوة
والسلام وكونه في هذه الامة وهو نبي رسول يوحى اليه وروي في نزول عيسى
احاديث كثيرة روتها الائمة العدول لا يردها الا معاند ثم روى الشيخ رحمه
الله باسناده فقال حدثنا محمد بن الحسن قال ابو عبد الله الحسين بن
محمد قال اسمعيل بن ابي اويس قال مالك بن انس قال محمد بن المنكدر عن جابر بن
عبد الله رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انكر خروج المهدي
فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم ومن انكر نزول عيسى بن مريم عليه
الصلوة والسلام فقد كفر ومن انكر خروج الدجال فقد كفر ومن لم يؤمن
بالقدر خيره وشره من الله عز وجل فقد كفر فان جبريل عليه الصلوة
والسلام اخبرني بان الله تعالى يقول من لم يؤمن بالقدر خيره وشره من
الله سبحانه فليتخذ ربا غيري ٥ وقوله اللهم اجعلني من امة احمد اي فيهم

كما في قوله سبحانه اروني ماذا خلقوا من الارض اي فيهم ٥ وقال ايضا
بعض كبراء العارفين رحمهم الله في الاقطاب المحمديين ومنازلهم قال
الله تعالى عن الملائكة والملاء الاعلى وما منا الا له مقام معلوم وقال
عن من قال يا اهل يثرب لا مقام لكم واصل باب الاقطاب قوله صلى الله عليه
وسلم كلكم راع الحديث ٥ حق الانسان على جوارحه وجميع قواه الظاهرة
الباطنة واعلم ان الامور كثيرة مختلفة في العالم وكل شيء يدور عليه امر ما
من الامور فذلك الشيء قطب ذلك الامر وما من شيء الا هو مركب من روح وصورة
فلا بد ان يكون لكل قطب روح وصورة فروحه تدور عليه ارواح ذلك الامر و
صورته تدور عليه صور ذلك الامر فمن جملة اصناف العالم الاناسي وهم
المقصودون من وجود العالم فالمقصود بوجود العالم عبادة الله عز وجل اعني عبادة
العرفان الحادث بكمال الوجود عبادة في كل صنف من اصناف العالم تام
غير كامل وما كمل الا بهذه النشاة الانسانية الكاملة وما عدا الكاملة فهو لانسان
الحيوان والاقطاب من الكمل ثم ان الله تعالى جعل العالم الحسي والجسماني
في منزلين منزل الدنيا ومنزل الآخرة وجعل سكانهما الانس والجن والمعتبر
فيهما الانس والجن المعتبر من الانس الكمل لا غير وهم الذين ذكرهم الله لا
يزيدون عليه في نفوسهم وفي خلواتهم باللسان واتماما في العموم فلا آله الا الله
ثم بعدها انواع الذكر فهو بهذا الصنف المقصود من العالم اولا الدار الدنيا
وجعل سكانهم فيها باجال مسماة ينتهون اليها ثم ينتقلون عند
فراغ مدتهم الى الدار الآخرة ومنهم من ينتقل بموت ومنهم من ينتقل بشهادة
والشهيد افضل من بعض الموتى ثم ان الله تعالى جعل هذا الصنف لانساني
في الدنيا ائمة كثيرين وجعل فيهم الفاضل والافضل وختم الامم بامة محمد
صلى الله عليه وسلم وجعلهم خير امة اخرجت للناس فلا رسول بعده صلى
الله عليه وسلم يشرع ولا شريعة بعد شريعته ينزل من عند الله عز وجل الا ما فرع
شرعه واجتهاد علماء امته في استنباط الاحكام من كتابه وسنة نبيه صلى
الله عليه وسلم وقياس الفرع على الاصل هو المستنبط الذي ثبت بالاجتهاد

في الفصل السادس في مجيرات الاقطاب وشامات المحمدية في الباب الثاني والستين وأربعمائة ٥

قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الآية قال مجاهد والضحاك الا ليعرفون وقال الكلبي الا ليوحدون ٥ وفي حقائق السلمي رحمه الله قال جعفر رضي الله عنه الا ليعرفون ثم يعبدون على بساط المعرفة وقال ابن عطا رحمه الله الا ليعرفون ولا نعرفه حقيقة من وصفه بما لا يليق به سبحانه ٥

وجعله الفقهاء رحمهم الله اصلا رابعا كما جعلوا الاجماع اصلا ثالثا وهو اجماع
الصدر الاول رضي الله عنهم وقالوا انهم رضي الله عنهم ما اجمعوا على امر
الا ولا بد ان يعرفوا فيه نصا يرجعون فيه اليه الا انه ما وصل الينا
مع فطنتهم فانه من المحال ان يجتمعوا على حكم لا يكون لهم فيه نص لان
نظرهم وفطرهم مختلفة فلا بد من الاختلاف وقد اجمعوا على امر فذلك الحكم
مقطوع به عندنا انهم فيه على نص من الرسول صلى الله عليه وسلم فلما
كان الامر على ما قررناه في هذا الباب اشتغلنا بذكر الاقطاب المحمديين لكون
محمد صلى الله عليه وسلم سيد الناس يوم القيمة وهو امته الآخرون الاولون
فاعتبرنا من الرسل محمدا صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه من الانبياء والمرسلين
ومن الامم امته صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاقطاب المحمديين على نوعين
اقطاب بعد بعثته واقطاب قبل بعثته فالاقطاب الذين كانوا قبل
بعثته صلى الله عليه وسلم هم الرسل وهم ثلثمائة وثلاثة عشر رسولا صلوات
الله وسلامه عليهم اجمعين واما الاقطاب من امته الذين كانوا بعد بعثته
صلى الله عليه وسلم الى يوم القيمة فهم اثنا عشر قطبا والختمان خارجان
عن هولاء الاقطاب فهما من المفردين فاما منازل الاقطاب المحمديين
الذين هم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فلا سبيل لنا
الى الكلام على منازلهم فان كلامنا عن ذوق ولا ذوق لنا في مقامات
الرسل عليهم الصلوة والسلام وانما ذوقنا في الوراثة خاصة فلا
يتكلم في الرسل الا رسول ولا في الانبياء الا نبي او رسول ولا في الاولياء
الا رسول او نبي او ولي او من هو منهم هكذا هو الادب الالهي وعيسى بن
مريم صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه ان سئل عن ذلك في آخر الزمان
هو يترجم عنهم وعن تفاضلهم فانه رسول منهم واما نحن فلا سبيل لنا
الى ذلك فكلامنا في اقطاب الامم الذين هم ورثة انبيائهم ورسلهم
وفي اقطاب هذه الامة المحمدية المتأخرة المنعوتة بالخيرية على جميع الامم
السالفة فاقطاب هذه الامة المختارة مقدمون على الاقطاب المتقدمين

حتى ختمها فهذا القطب مجموع آيها والله سبحانه الموفق ومنهم
القطب الثامن وهو الذي على قدم الياس عليه الصلوة والسلام
وسورته سورة آل عمران ومنازله بعدد آيها ولست اعني بقولي القطب
الاول والثاني ان هذا الترتيب بالزمان انما اريد به ترتيب العدد الى ان يكمل
اثنا عشر قطبا فقد يكون الثاني عاشرا وغيره هو الاول بالزمان وانما اعلمت
بذلك لئلا يتوهم من قد اوقفه الله عز وجل واطلعه على العلم باعيان
هولاء الاقطاب فيرى هذا الترتيب الذي سقناه فيهم انه ترتيب
ازمانهم فلذلك نبهت انه ترتيب العدد لا غير وحال هذا القطب العلم بالمتشابه
من كلام الله الذي لا يعلم تاويله الا الله فيعلم هذا القطب باعلام الله
خاصة ولا يعلم ابدا الا باعلام الله عز وجل فيكون المتشابه عنده محكما
في تشابهه فيعرف من اي وجه كان التشابه فيه كآيات التشبيه كلها
وتوقع التشبيه من طريق دلالة اللفظ المشترك الذي لا يكون الا لمناسبة
خفية فان المناسبة في التشبيه جلية وفي الاشتراك خفية كالعين ١
والمناسبة في العينية في كل مسمى بالعين خفية وهي عند هذا القطب
جلية باعلام الله عز وجل ومن هذا العلم تعلم ان النساء شقائق
الرجال الا ترى حواء رضي الله عنها خلقت من آدم عليه الصلوة والسلام
فلها حكمان حكم الذكورة بالاصل وحكم الانوثة بالعارض فهي من المتشابه
فان الانسانية تجمع الذكر والانثى ومن هنا يعرف لما حبب الله تعالى
النساء الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فمن احب النساء حب النبي صلى
الله عليه وسلم لهن فقد احب الله عز وجل ولقد كنت من اكره خلق الله
تعالى للنساء في اول دخولي في هذا الطريق وبقيت على ذلك نحوا من ثماني
عشرة سنة الى ان شهدت هذا المقام وكان قد تقدم عندي خوف المقت
لذلك لما وقفت على الخبر النبوي ان الله تعالى حبب النساء الى نبيه
صلى الله عليه وسلم فما احبهن طبعا ولكنه صلى الله عليه وسلم احبهن
بتحبيب الله عز وجل اياهن اليه صلى الله عليه وسلم فلما صدقت مع الله عز وجل

في التوجه الى الله سبحانه في ذلك من خوفي مقت الله سبحانه حيث اكره ما حببه
الله عز وجل الى نبيه صلى الله عليه وسلم ازال عني ذلك بحمد الله سبحانه و
حببهن الي فانا اعظم الخلق شفقة عليهن واوعى لحقهن لاني في ذلك
على بصيرة وهو عن تحبيب الهي لا عن حب طبيعي وما يعلم قدر النساء
الا من علم وفهم عن الله سبحانه ما قاله جعلنا الله عز وجل واياكم من اهل
الفهم عن الله سبحانه ٥ ومنهم القطب التاسع وهو الذي على قدم
لوط عليه الصلوة والسلام فسورته سورة الكهف وحاله العصمة والاعتصام
وحال هذا القطب العصمة من كل ما يؤدي الى سوء الادب الذي يبعد
صاحبه عن البساط فهو محفوظ عليه وقته ابدا وعلمه علم الاعتصام
وقد عينه الله تعالى وحصره في امرين الاعتصام به عز وجل والاعتصام
بحبله سبحانه فقال عز من قائل واعتصموا بحبل الله جميعا وهذا القطب
جمع بين هذين الاعتصامين والفرق بين الاعتصامين ان حبل الله هو
الطريق الذي يعرج بك اليه وليس حبل الله سوى ما شرعه وتفاضل فيه
الناس فمنهم ومنهم ولذلك فضل الله سبحانه بعضهم على بعض
فمن لم يخطئ طريقه فهو المعصوم والتمسك به هو الاعتصام وعليه حال
المؤمنين الذين بلغوا الكمال في الايمان ومثل هولاء يعتصمون باسمي
اعتصامهم بحبل الله وهو قوله سبحانه واياك نستعين واما الاعتصام
بالله فهو قوله صلى الله عليه وسلم في الاستعاذة واعوذ بك منك فانه
سبحانه لا يقاومه شيء من خلقه فلا يستعاذ به الا منه فان الانسان
لما حصل في سمعه انه مخلوق على صورة الحق ولم يفرق بين الانسان الكامل
وبين الانسان الحيوان تخيل ان الانسان لكونه انسانا هو على الصورة
ولكن من هو انسان هو قابل للصورة اذا اعطيها لم يمتنع من قبولها
فاذا اعطيها عند ذلك يكون على الصورة ويعد في جملة الخلفاء فلا
يتصرف من هو على الصورة الا تصرف الحق بها وتصرف الحق سبحانه
عين ما هو العالم عليه وانت تعلم ان العالم فيه ما ينكر وما يعرف وفي

واعتصموا بالله هو مولاكم سبحانه صح

العا

الا التقلب في الاحوال والامور دائما مع الانفاس فمن عباد الله عز وجل
من يعلم ما يتقلب فيه في كل نفس ومنهم من يغفل عن ذلك
فالقطب المحمدي او المفرد هو الذي يتقلب مع الانفاس علما كما يتقلب
معها حالا كل واحد من خلق الله عز وجل فما زاد هذا الرجل الا بالعلم
بما يتقلب فيه وعليه لا بالتقليب فان التقلب امر يسري في العالم
كله وفيه ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك على التفصيل والتعيين و
ان علموا على الاجمال فمنازلهم على قدر علمهم فيما يتقلبون فيه وعليه
والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل وشرح هذا الباب وبسطه
يطول فراينا الاقتصار على ما ذكرناه واومأنا اليه وتوخيناه وفي
ذكرنا هجيراهم يبين مقامهم والله سبحانه ولي التوفيق بمنه ٥
ومن كلامه ايضا رحمه الله في الفصل الاول في المعارف في الباب الرابع
عشر من هذا الفصل وفي هذا الباب معرفة اقطاب الامم المكملين من آدم
عليه الصلوة والسلام الى محمد صلى الله عليه وسلم ومعرفة قطب
الاقطاب وهو الحضرة المحمدية صلى الله عليه وسلم اما اقطاب الامم المكملين
في غير هذه الامة ممن تقدمنا بالزمان فجماعة ذكرت لي اسماؤهم باللسان
العربي لما اشهدتهم ورايتهم في حضرة برزخية وانا بمدينة قرطبة
في مشهد اقدس وسأذكر في هذا الكتاب اذا جاءت اسماء
هولاء ما اختصوا به من العلوم ونذكر لكل واحد منهم مسالة ان
شاء الله ويجري ذلك على لساني فما ادري ما يفعل الله سبحانه بي
واما القطب الواحد فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممد
لجميع الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين و
الاقطاب من حين النشء الانساني الى يوم القيمة قيل له صلى الله
عليه وسلم متى كنت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وآدم بين الماء والطين
٥ ولهذا الروح المحمدي صلى الله عليه وسلم مظاهر في العالم اكمل مظاهره
في قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم الولاية المحمدي وختم الولاية

في جامع الاصول في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم ومناقبه وفيه ثمانية انواع النوع الثامن متفرق قال قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال صلى الله عليه وسلم وآدم بين الروح والجسد اخرجه الترمذي وزاد رزين رحمه الله وآدم منجدل في طينته رحمه الله وآدم بين الروح والجسد ٥

العامة الذى هو عيسى عليه الصلوة والسلام ولا سبيل ان يتعبد الله تعالى
احدا بشريعة ناسخة هذه الشريعة المحمدية وان عيسى عليه السلام اذا نزل
ما يحكم الا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم فله يوم القيمة حشران يحشر مع الرسل
رسولا ويحشر معنا وليا تابعا كرمه الله تعالى واكياس بهذا المقام على سائر
الانبياء عليهم الصلوة والسلام ٥ ومن كلام من اتبعه من المشايخ رحمهم الله
قبل انقطاع النبوة قد يكون القائم بالمرتبة القطبية نبيا ظاهرا وقد يكون
وليا خفيا وعند انقطاع النبوة انتقلت القطبية الى الاولياء مطلقا و
قطب الاقطاب هو الحقيقة المحمدية وهو صورة الاسم الجامع الالهى ولام
الجامع ربها ومنه الفيض على جميع الاسماء فالقطب الذى عليه مدار امور
العالم وهو مركز دائرة الوجود هو الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وسلم
وهو واحد باعتبار حكم الوحدة ومتعدد باعتبار حكم الكثرة وكل نبى من آدم
الى محمد عليهما الصلوة والسلام مظهر من مظاهر نبوته فكان الرسول
صلى الله عليه وسلم سابقا على جميع الانبياء من حيث الحقيقة متاخرا عنهم
من حيث الصورة كما قال صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون
وقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الماء والطين ٥ وفى
رواية بين الروح والجسد اى لا روحا ولا جسدا هكذا شرح المحققون
فاوده الشيخ الكبير شهاب الحق والدين عمر بن محمد السهروردى
قدس الله تعالى روحه من كتابه المسمى بالرشف وقيل بين الماء والطين
اى بين العلم والجسم ٥ وقال ايضا بعض كبراء العارفين رحمهم الله
فى ذلك الفصل وهو الفصل السادس فى معرفة الاقطاب ومقاماتهم
المحمدية فى الباب الثالث والستين واربعمائة فى معرفة الاثنى عشر قطبا
الذين يدور عليهم عالم زمانهم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
قل هو الله احد وعرفه فقال سبحانه ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها
وذروا الذين يلحدون فى اسمائه يقول سبحانه يميلون عن اسمائه لا بل يقول
يميلون فى اسمائه الى غير الوجه الذى قصد بها سيجزون ما كانوا يعملون

فى ذلك وكل يجزى بما مال اليه فيها اوحينا يقول اتبع ما اوحى اليك من ربك
ولا تمل بهم فانى خلقتك متبعا لا متبعا اسم مفعول لا اسم فاعل
ولذلك قال سبحانه له عند ذكر الانبياء عليهم الصلوة والسلام
فبهداهم اقتده لا بهم وهداهم ليس سوى شرع الله سبحانه فقال
شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وذكر من ذكر فكان الشارع لنا
الله الذى شرع لهم فلو اخذ صلى الله عليه وسلم عنهم لكان تابعا فاقهم
فاقطاب هذه الامة اثنى عشر قطبا عليهم مدار هذه الامة كما ان مدار
العالم الجسمى على اثنى عشر برجا واما المفردون فكثيرون والختمان منهم اى
من المفردين فانهما قطبان وليس فى الاقطاب من هو على قلب محمد
صلى الله عليه وسلم والختم منهم اعنى خاتم الاولياء الخاص فاما
الاقطاب الاثنى عشر فهم على قلوب الانبياء عليهم الصلوة والسلام
فالواحد منهم على قلب وان شئت قلت على قدم وهو اولى فانى هكذا
رايته فى الكشف باشبيلية وهو اعظم فى الادب مع الرسول ولا ادب
مقامنا وهو الذى ارتضيه لنفسى ولعباد الله عز وجل فنقول ان الاول
اعنى واحدا منهم على قدم نوح عليه الصلوة والسلام والثانى على قدم
ابراهيم الخليل عليه الصلوة والسلام والثالث على قدم موسى عليه الصلوة
والسلام والرابع على قدم عيسى عليه الصلوة والسلام والخامس
على قدم داود عليه الصلوة والسلام والسادس على قدم سليمن
عليه الصلوة والسلام والسابع على قدم ايوب عليه الصلوة والسلام
والثامن على قدم الياس عليه الصلوة والسلام والتاسع على قدم
لوط عليه الصلوة والسلام والعاشر على قدم هود عليه الصلوة والسلام
والحادى عشر على قدم صالح عليه الصلوة والسلام والثانى عشر على قدم
شعيب عليه الصلوة والسلام ورايت جميع الرسل والانبياء عليهم
الصلوة والسلام كلهم مشاهدة عين وكلمت منهم هودا عليه الصلوة
والسلام اخاه دون الجماعة ورايت المؤمنين كلهم مشاهدة

اشبيلية بكسر الالف من امهات البلدان بالاندلس كذا فى الانساب

حين ايضا من كان منهم ومن يكون الى يوم القيمة اظهرهم الحق سبحانه
لى فى صعيد واحد فى زمانين مختلفين وصاحبت من الرسل وانتفعت
بهم سوى محمد صلى الله عليه وسلم جماعة منهم ابرهيم الخليل عليه الصلوة
والسلام قرات عليه القرآن وعيسى عليه الصلوة والسلام تبت على
يديه وموسى عليه الصلوة والسلام اعطانى علم الكشف والايضاح
وعلم تقليب الليل والنهار فلما حصل عندى زال الليل وبقى النهار
فى اليوم كله فلم تغرب لى شمس ولا طلعت فكان لى هذا الكشف اعلاما
من الله تعالى انه لا حظ لى فى الشقاء فى الآخرة وهود عليه الصلوة و
السلام سالته عن مسئلة فعرفنى بها فوقعت فى الوجود كما عرفنى
بها وعاشرت من الرسل محمدا عليه الصلوة والسلام وابرهيم وموسى
وعيسى وهودا وداود عليهم الصلوة والسلام وما بقى فرؤية لا
صحبة واعلم ان كل قطب من هؤلاء الاقطاب له لبث فى العالم و
لدعوتهم آجال مخصوصة مسماة تنتهى اليها ثم تنسخ بدعوة اخرى واعنى
بدعوتهم ما لهم من الحكم والنيابة فى العالم وهجيراهم واحد وهو الله الله
بسكون الهاء وتحقيق الهمزة ما لهم هجير سواه ومن عدا هؤلاء الاقطاب
من اقطاب القرى والجهات والاقاليم وشيوخ الجماعات فانواع كثيرة
وهى التى اذكر منها فى هذا الفصل ما تيسر وما اذكر ذلك الا لاجل نتيجة ذكر
الذكر لمن دام عليه على الحال المعروفة فى الذكر فى الذاكرين الله كثيرا
والذاكرات ولو لم يقصد ذلك لم يكن فى ذكرى وتعيينى له فى هذا الكتاب
منفعة فلنذكر اولا من احوال هؤلاء الاقطاب الاثنى عشر ما تيسر
مع احدية هجيراهم فذلك هو هجير القطبية واما يوخذ لهم من مقام
القطبية لا هجير الشخص ولكل واحد منهم هجير فى اوقات خلاف هذا
وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يبقى فى الارض من يقول الله الله
٥ يريد صلى الله عليه وسلم لا يبقى قطب يكون عليه مدار العالم ولا معزر
يحفظ الله سبحانه به همته العالم وان لم يكن قطبا فلا تقوم الساعة الا على

شرار الناس فاما احد الاقطاب من هؤلاء الاثنى عشر فهو على قدم
نوح عليه الصلوة والسلام فله من سور القرآن سورة يس فان لكل
قطب من هؤلاء الاثنى عشر سورة من القرآن وقد يكون لمن سواهم
من الاقطاب الذين ذكرنا اسم السورة من القرآن والآية الواحدة
من القرآن وقد يكون للواحد منهم ما يزيد على السورة وقد يكون
منهم من له القرآن كله كابى يزيد البسطامى رحمه الله ما مات حتى
استظهر القرآن فلنذكر ما يختص به هؤلاء الاثنى عشر من سور القرآن
وهذا القطب الواحد له سورة يس وهو اكمل الاقطاب حكما جمع الله
سبحانه له بين الصورتين الظاهرة والباطنة فكان خليفة فى الظاهر بالسيف
وفى الباطن بالهمة ولا اسميه ولا اعينه فانى نهيت عن ذلك ومنعت
من تعيينه باسمه وليس فى جماعة هؤلاء الاقطاب الاثنى عشر من اوتى
جوامع ما تقتضيه القطبية غير هذا كما اوتى آدم عليه الصلوة والسلام
جميع الاسماء وكما اوتى محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم ولو كان ثمه
قطب على قدم محمد صلى الله عليه وسلم لكان هذا القطب الا انه ما ثمه
احد على قدم محمد صلى الله عليه وسلم الا بعض الافراد الاكابر ولا يوقف
للافراد عدد بهم اخفياء فى الخلق علما بالله عز وجل لا يدخل عليهم فى علمهم
شبهة خبرتهم فيما علموا بل هم على بينة من ربهم عز وجل هذا حال
الافراد فلنرجع الى ذكر هذا القطب فنقول فاما حال هذا القطب قله
التاثير فى العالم ظاهرا وباطنا فتشيد الله تعالى به هذا الدين اظهره بالسيف
وعصم من الجور وحكم بالعدل الذى هو حكم الحق سبحانه فى النوازل
وربما يقع فيه من خالف حكمه من اهل المذاهب فوالله لا يكون داعيا الى
الله الا من دعا على بصيرة لا من دعا على ظن وحكم به لا جرم ان من هذه
حاله حجر على امة محمد صلى الله عليه وسلم ما وسع الله تعالى عليهم بل شرع
الله تعالى اوسع وحكمه اجمع وانفع وهذا القطب مقام الكمال فلا يتقيد
نعت هو حكم الوقت لا يظهر الا بحكم الوقت وبما تقتضيه حال الزمان

فله السيادة والارادة الحكم وفيه عشر خصال الخصلة الاولى الحلم
مع القدرة لان له الفعل بالهمة فلا يغضب لنفسه ابدا واذا انتهكت
محارم الله فلا يقوم شئ لغضبه فهو يغضب لله عز وجل والخصلة
الثانية الاناة في الامور التي يحمد الله عز وجل الاناة فيها مع المسارعة
للخيرات فهو يسارع الى الاناة ويعرف مواطنها والخصلة الثالثة
الاقتصاد في الاشياء فلا يزيد على ما يطلبه الوقت شيئا فانه الميزان
بيده يزن به الزمان والحال فياخذ من حاله لزمانه ومن زمانه لحاله
فيخفض ويرفع والخصلة الرابعة التدبير وهو معرفة الحكم بجميع
المواطن فيتلقاها بالامور التي يطلبها المواطن كما فعل ابو دجانة رضي
الله عنه حين اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السيف بحقه في بعض
غزواته فمشى به الخيلاء بين الصفين فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو ينظر الى ذلك ان هذه مشية يبغضها الله ورسوله الا
في هذا الموطن فصاحب التدبير ينظر في الامور قبل ان يبرزها
في عالم الشهادة فله التصرف في عالم الغيب فلا ياخذ من المعاني
الا ما يقتضيه الحكم فهو الحكيم الخبير فما ينبغي ان يبديه مجملا ابداه
مجملا وما ينبغي ان يبديه مفصلا ابداه مفصلا وما ينبغي ان يبديه
محكما ابداه محكما وما ينبغي ان يبديه متشابها ابداه متشابها ٥
والخصلة الخامسة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز
بين الاشياء مما يقع به الاشتراك فياتي الى الاسماء الالهية قليلة
التشابه كالعليم والخبير والمحصي والمحيط والحكيم وكلها من اسماء العلوم
ونحو هي العليم غيرات بين كل واحد وبين الاخر دقيقة وحقيقة
يمتاز بها عن الثاني وهكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره مشاركة
٥ والخصلة السادسة العدل وهو امر يستعمل في الحكومات
والقسمة والقضايا وايصال الحقوق الى اهلها وهو في الحقوق شبيه
بما ذكر الله سبحانه عن نفسه انه اعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقال سبحانه

فقد علم كل اناس مشربهم ويتعلق به علم الجزاء في الدارين والفرق بين
الجناية والحد والتعزير والخصلة السابعة الادب وهو العلم
الذي يحترز من البساط ويمنحه المجالسة والشهود والحديث
والخلوة والمعاملة بما عند الحق سبحانه في المواطن والعلم بجوامع الخيرات
كلها في كل عالم فهذا وامثاله هو الادب ٥ والخصلة الثامنة
الرحمة ومتعلقها منه كل مستضعف وكل جبار فيستنزل كل جبار
برحمته ولطفه من جبروته وكبريائه وعظمته بايسر مؤنة في لين وعطف
وحنان والخصلة التاسعة الحياء فيستحيي من الكاذب عن
كذبه ويظهر له بصورة من صدقه في قوله لا يظهر له بصورة من تعامى عنه
حتى يعتقد فيه الكاذب انه قد مشى عليه حديثه وانه جاهل بمقامه وبما
جاء به ثم لا يكون في حقه عنده الا واسطة خير يدعو له بالتجاوز فيما بينه
وبين الله تعالى عند الوقوف والسؤال يوم القيمة وقد ورد في الخبر ان الله تعالى
يدعو يوم القيمة بشيخ فيقول له ما فعلت فيقول من القربات ما شاء الله
تعالى والله يعلم انه كاذب في قوله فيامر به الى الجنة فيقول الملائكة يا رب
انه كذب فيما ادعاه فيقول الحق سبحانه قد علمت ذلك ولكني استحييت منه
ان اكذب شيبته ٥ وما اوصل الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
الخبر عن الله عز وجل الا ليكون بهذه الصورة فنحن احق بها لحاجتنا ان يعاملنا
الحق سبحانه بها والخصلة العاشرة الاصلاح واعظمه اصلاح
ذات البين وهو قوله تعالى واصلحوا ذات بينكم وقد ورد في الخبر ان
الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيمة فيوقف الظالم والمظلوم بين يديه
للحكومة والانصاف ثم يقول لهما ارفعا رؤسكما فينظران الى خير كثير
فيقولان لمن هذا الخير فيقول الله سبحانه لمن اعطاني الثمن فيقول
المظلوم يا رب ومن يقدر على ثمن هذا فيقول الله تعالى له انت بعفوك عن
اخيك هذا فيقول المظلوم يا رب قد عفوت عنه فيقول سبحانه خذ
بيد اخيك فادخلا الجنة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله

واصلحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيمة ٥ واما
القطب الثاني من الاثنى عشر فهو على قدم الخليل ابرهيم عليه الصلوة والسلام
وهو الذي له سورة الاخلاص الذي حبه اياها ادخله الجنة وهو صاحب
الجنة والدليل النظري يكون له خوض في المعلومات فيصيب ولا يخطئ
وذلك ان الناس قد اختلفوا في العلم الموهوب الذي من شانه ان يدركه
العاقل بفكره ويوصله اليه دليل النظر فقال بعضهم مثل هذا العلم اذا
وهبه الله تعالى من وهبه وهبه بدليله فيعلم الدليل والمدلول لا بد من
ذلك ورايت اماما من ائمة المسلمين في اصول الدين والفقه بمدينة
فاس يقول بهذا القول فقلت له هذا ذوقك هكذا اعطاك الحق سبحانه
فذوقك صحيح وحكمك غير صحيح بل قد يعطيه سبحانه العلم الذي لا يحصل
الا بالدليل النظري ولا يعطيه دليله وقد يعطيه اياه ويعطيه دليله
كابرهيم الخليل عليه الصلوة والسلام قال الله تعالى وتلك حجتنا آتيناها
ابرهيم على قومه وهو اكمل من الذي يعطى العلم الذي يوصل اليه بالدليل
ولا يعطى الدليل ولا يشترط احد تخصيص دليل من دليل انما يعطى دليلا
في الجملة فان الادلة على الشئ الواحد قد تكثر ومنها ما يكون في غاية الوضوح
ومنها ما يغمض كمسالة ابرهيم الخليل عليه الصلوة والسلام في احياء
الموتى واماتة الاحياء وعدوله الى اتيان الشمس من المشرق الى ان ياتي
بها الخصم من المغرب وكلاهما دليل على المقصود وهذا القطب من الدعاة الى الله
عز وجل بالامر الالهي ومسكنه في الهواء في فناء الجنة بيت جالس على كرسي له
ينظر الى الخلق لا يزال خائفا عند جماعة من اهل الله وخاصته كلامه في
الاحدية الالهية بالادلة النظرية وما حصلها عن نظر ولكن هكذا
وهبها الحق سبحانه له وحاله الحضور دائما لم يشغله الله سبحانه
خاطر بما يوجب عنده الحيرة قد تفرغ مع الله لقضاء حوائج الناس
يعرف الاسماء الالهية معرفة تامة اعطاه سبحانه الرحمة لعباده والصلة
لرحمه فسال الله عز وجل في امر لم يجبه الله سبحانه اليه وهو انه ساله ان يرث

مقامه عقبه فقال سبحانه له ليس ذلك اليك لا يكون مقام الخلافة بالارث
ذلك في العلوم والاحوال والاخلاق واما الخلافة فكل خليفة في قوم بحسب
زمانهم فان الناس بزمانهم اشبه منهم بآبائهم لا يعرف ان له هذه
المرتبة الا من اعلمه الله عز وجل بذلك المايدعوالى الله والله يعلم من يجيب
يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب
الاية وصدقوا وكذا هذا الامر فلا علم لاحد الا من يعلمه الله عز وجل وما
عدا هذه الطريقة الالهية في التعليم فانما هو غلبة ظن او مصادفة علم او
جزم على وهم واما العلم فلا فان جميع الطرق الواصلة الى العلم فيها شبه
لا يثق بها النفس لطالب الحق او فيها الله تعالى على هذه الشبه ان يقطع
بحصول علم منها الا بالطريقة الالهية وهي قوله تعالى ان تتقوا الله
يجعل لكم فرقانا وقوله سبحانه خلق الانسان علمه البيان الاية فهو
سبحانه يبين على نفسه وهذا القطب اسرائيلي محبته ٥ واما القطب
الثالث وهو على قدم موسى عليه الصلوة والسلام فسورته اذا جاء
نصر الله والفتح وهذا القطب كان من الاوتاد ثم نقل الى القطبية كما كان
القطب الثاني من الائمة ثم نقل الى القطبية وهو صاحب جهد ومكابدة
اعطاه الله سبحانه في الندا اثنى عشر الف علم ذوقا في ليلة واحدة و
منزل الندا من اعظم المنازل وقد عيناه في فصل المنازل من هذا الكتاب
من علوم هذا القطب علم الافتقار الى الله بالله عز وجل وهو علم شريف
وللاسماء الالهية لها في ظهور آثارها السلطان والعزة والممكنات قد يحصل
فيها اثر تتضرر به عند ظهور الامر فيها وقد تتنعم به فهي على خطر فبقاؤها
على حالة العدم احب اليها لو خيرت فاذا وجدت تقول كما قد نقل عن بعضهم
ليتني لم اخلق ليت عمر لم تلده امه ليتها كانت عاقرا وللاسماء لها في ظهور
آثارها السلطان والعزة والنعيم ولا سيما وهي تشاهد من الحق لا بهاء
الذاتي بالكمال وبانه منزه عن اثرها ان تاثر بسببها لانه ما ازداد
في نفسه علما بما لم يكن عليه فانها اعطته العلم بشانها اولا وبتلك الصور

توجد فيه الا علم واحد من تلك العلوم ٥ وأما القطب الرابع وهو على قدم
عيسى عليه الصلاة والسلام فسورته من القرآن قل يا ايها الكافرون وهي
ربع القرآن وهذا القطب من الضنائن وله في كل مقام من العلوم
ما شاء الله عز وجل فاني شاهدت هؤلاء الاقطاب اشهدنيهم الحق سبحانه
وان كانوا قد درجوا من الدنيا ٥ وأما القطب الخامس وهو على قدم
داود عليه الصلاة والسلام فسورته من القرآن اذا زلزلت وهي
نصف القرآن وله مقام المحبة وله علم ثبوت المحبة الالهية والكونية
وكان من علامته فيما للقطبية ويقول هذا القطب ان الحب ما ثبت و
كل حب يزول فليس بحب او يتغير فليس بحب لان سلطان الحب
اعظم من ان يزيله شيء حتى ان الغفلة التي هي اعظم سلطان يحكم على الانسان
لا يتمكن لها ان تزيل الحب من المحب ولا يتمكن للمحب ان يغفل ابدا عن
محبوبه فذلك هو المحب وذلك هو الحب فعلامة المحبة ما لا يزول
ولكن السلوّ له مستحيل فلا تركنن الى غير ذا ولا تصغين
الى ما يقول فحب الله سبحانه احبنا الله عز وجل وحب الحق سبحانه
لا يتغير وحب الكون لا يتغير فقيل له قد رأينا من يستحيل مودته فقال
تلك ارادة لا محبة اذ لو كانت محبة ثبتت الا ترى اها تسمى ودّا لثبوتها
وثبوت حكمها وذلك انها في المحب لغير محبوبه فضلة من ذاته يتمكن
للمزيل ان يدخل عليه منها هذا سبب ثبوتها فانه يشاهد عين محبوبه
في كل شيء يشهده فلا يغفل فلو صح للمحب ان يشهد غير محبوبه في عين
ما يدخل عليه زال حبه وهذا ليس بواقع في الحب فيلتبس على من هذه
حالته حكم الارادة بحكم الحب وما كل مريد محبا وكل محب مريد وما كل
مراد محبوبا وكل محبوب مراد لمقام هذا القطب ما ذكرناه وشأنه عجيب
وتفصيل حاله يطول ومذهبنا الاختصار ٥ وأما القطب
السادس الذي على قدم سليمن عليه الصلاة والسلام فسورته
الواقعة وسورة المجادلة وله توابع لهذه السورة وكذلك الذي له سورة

الاخلاص وهذا القطب اختص بعلم الحيوة والحيوان لا يأخذ حالا من
احوال الا عن ربه عز وجل هداه هدي الانبياء عليهم الصلاة والسلام
كما امر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم لما ذكر له الانبياء عليهم
الصلاة والسلام قال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
وما قال فبهم اقتده فعلمنا ان محمدا صلى الله عليه وسلم مساو لجميع من
ذكر من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن لم يذكر منهم فان لكل
نبي هدى كما قال سبحانه لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فهو
سبحانه نصب الشرائع واوضح المناهج وجمع ذلك كله في محمد صلى الله
عليه وسلم لمن رآه فقد رأى جميع المقربين ومن اهتدى بشرعه فقد اهتدى
بهدى جميع النبيين عليهم الصلاة والسلام ليس على الله بمستنكر
ان يجمع العالم في واحد فهذا القطب والقوم الذين يشاهدون الحق
سبحانه في شؤونه فينظرون الى ما لديهم من الشؤون فيهم فيتلبسون بها
منه فهم من احوالهم على بصيرة فمثل هذا الرجل يكون مجهول الحال لان
مواطن الحق خفية لا يدركها الا من كان مقامه التلبس بالشؤون
وقد اجمعنا على انه لا موجد الا الله تعالى وانه حكيم يضع الامور مواضعها
ولا يتعدى بها مواطنها فكل شيء ظهر في العالم فهو حكمة في موضعه لمن اعرض
باعراض الشرع فهونا قل اعراض الله عز وجل فيما اعرض ما هو المعرض
وذلك الاعراض اذا وجد من الله تعالى يعلم صاحب هذا الذوق حكمته
ومنزلته وصاحب هذا الحال يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويقيم
الحدود وهو يشاهد حكمة ذلك كله ويراها في الشؤون الالهية المشهودة
له ولا يشهدها الا عند تكوينها خاصة هذا هو مقام صاحب هذا الحال
وهذا المقام قريب في غاية الظهور لكن الاغراض والاهواء تمنع من التعمل
في تحصيله وهذا القطب له احوال كثيرة وما اذكر جميع احواله وكذا في كل
قطب لان ذلك لا يفي بهم به الوقت ويتسع فيه الحزن ٥ وأما
القطب السابع وهو الذي على قدم ايوب عليه الصلاة والسلام

فسورته سورة البقرة وحال هذا القطب العظمة بحيث يرى ان العالم لا يسعه
لان ذوقه كونه وسع الحق قلبه وقد ورد في الخبر ان الحق سبحانه يقول ما وسعني
ارضي ولا سمائي ولكن وسعني قلب عبدي ٥ وما كل قلب يسع الحق سبحانه
قال عز من قائل ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فبين سبحانه مكان
القلوب فاذا كان مشهود العبد كون الحق عز وعلا في قلبه فكما لا يسع
العالم الحق لا يسع العالم ايضا هذا العبد فهذا سبب شهود ضيق العالم
عنه وحاديث من تحقق بهذا المقام وشهوده الا رجلا بالموصل من اهل
حوشه الموصل كان بهذه المثابة اطلعه الحق سبحانه على امره ولم يطلعه
على سره فيه وكان يطلب من يوضح له حاله فذكرني له بعض الائمة المدرسين
بحلب في هذا الزمان الذي نحن فيه وهو سنة ثمان وعشرين وستمائة
فطلب الاجتماع بنا فلما وصل ذكر فأزلته واوضحت له فسرّي عنه واستبشر
وصرح لي بحاله لما رآني فهمته فوجدته قد اخذ من مقام العظمة بحظ
وافر لكنه دون ذوق هذا القطب فيه لانه اخبرني ان الفخامة كانت تدور
في فمه لا يقدر ان يلفظها في فيه لانه لا يجد لها محلا تقوم فيه خاليا
وقد علم ما جاء في الادب في الفاظها في الشرع وكان يتحير ورأيت
آخر مثله باشبيلية من بلاد الاندلس وتوفيا عن الحالة ج
رحمهما الله اذ ذاق من هذا المقام حتى ظهر عليه منه قال المقام وكان له
بيت يسمى بيت العظمة اذا دخل فيه ملأه كله بذاته في عين الناظر
حتى نسب الى علم سيمياء في ذلك لجهلهم عما هو عليه اهل الله عز وجل من
الاحوال والمتمكن في هذا المقام لا يظهر عليهم بالحال ما يدل على انه صاحب
هذا الذوق ولكن بقوته يجري الحكم هذا المقام لا حاله فان الحال
يعطي خرق العوايد وخرق العوايد قد لا يكون كرامة من الله عز وجل
للعبد فاكملهم في مقام العظمة من يجهل حاله ولا يعرف فيعرف ما يعامل
به ويجازا لنا ظرفيه لا انه على بينة من ربه وبصيرة من امره فمن اراد
ان يعرف احوال هذا الامام فليتدبر آيات سورة البقرة آية بعد آية

في الامم السالفة اعني الاقطاب الوارثين المتبعين آثار رسلهم ثم نرجع
ونقول ان اقطاب هذه الامة المحمدية على اقسام مختلفة وما اعني
بالاقطاب الذين لا يكون في كل عصر منهم الا واحد انما نذكر ذلك في الاثني
عشر قطبا وانما نذكر في الاقطاب المحمديين كل من دار عليه امر جماعة
من الناس في اقليم او جهة كالابدال في الاقاليم السبعة لكل اقليم بدل هو
قطب ذلك الاقليم وكالاوتاد الاربعة لهم اربع جهات يحفظها الله
تعالى بهم من شرق وغرب وجنوب وشمال وكاقطاب القرى فلا بد
في كل قرية من ولي لله تعالى هو قطبها به يحفظ الله تعالى تلك القرية
سواء كانت تلك القرية كافرة او مؤمنة وكذلك اصحاب المقامات
فلا بد للزهاد من قطب يكون المدار عليه في الزهد في اهل زمانه
وكذلك في التوكل والمحبة والمعرفة وسائر المقامات والاحوال لا بد
في كل صنف من قطب يدور عليه ذلك المقام ولقد اطلعني الله
تعالى على قطب المتوكلين فرأيت التوكل يدور عليه كانه الرحا حين
تدور على قطبها رأيته ببلاد الاندلس كان قطب التوكل في زمانه
عاينته وصحبته بفضل الله عز وجل وكشف لي ولما اجتمعت به
عرفته بذلك فتبسم وشكر الله تعالى وكذلك اجتمعت بقطب الزمان
سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة بمدينة فاس اطلعني الله تعالى عليه في
واقعة وعرفني به فاجتمعنا يوما ببستان بمدينة فاس وهو في الجماعة
لا يؤبه له تحضر في الجماعة وكان غريبا من اهل بجاية اشل اليد وكان
في المجلس معنا شيوخ من اهل الله معتبرون في طريق الله عز وجل
وكانت تلك الجماعة باسرها اذا حضروا يتأدبون معنا فلا يكون
المجلس الا لنا ولا يتكلم احد في علم الطريق منهم غيري وان تكلموا فيما
بينهم رجعوا فيها الي فوقع ذكر الاقطاب وهو في الجماعة فقلت لهم
يا اخواني اني اذكر لكم في قطب زمانكم عجبا فالتفت الى ذلك الرجل
الذي اراني الله عز وجل في منامي انه قطب الزمان وكان يختلف الينا

كثيرا ويحبنا فقال لي قل ما اطلعك الله تعالى عليه ولا تكتم الشخص
الذي عُيّن لك في تلك الواقعة وتبسم وقال الحمد لله فاخذت اذكر
في الجماعة ما اطلعني الله تعالى عليه من امر ذلك الرجل فتعجب السامعون
وما سميته ولا عينته وبقينا في اطيب مجلس مع اكرم اخوان الى
العصر ولا ذكرت للرجل انه هو فلما انفضت الجماعة حاذاني القطب
وقال جزاك الله سبحانه خيرا ما احسن ما فعلت حيث لم تسم الشخص
الذي اطلعك الله تعالى عليه والسلام عليك ورحمة الله فكان سلام
وداع ولا علم لي بذلك فما رايته بعد ذلك في المدينة الى الآن فالاقطاب
المحمديون هم الذين ورثوا محمدا صلى الله عليه وسلم مما اختص به
من الشرايع والاحوال مما لم يكن في شرع تقدمه ولا في رسول تقدمه فان
كان في شرع تقدم شرعه وهو من شرعه او في رسول قبله وهو فيه
صلى الله عليه وسلم فذلك الرجل وارث ذلك الرسول المخصوص
ولكن من محمد صلى الله عليه وسلم فلا ينسب الا الى ذلك الرسول ولذ
كان في هذه الامة فيقال فيه موسوي او عيسوي او ابراهيمي او
ما كان من رسول او نبي ولا ينسب الى محمد صلى الله عليه وسلم الامر
كان بمثابة ما قلناه مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم وليس اعم
في الاختصاص من عدم التقيد بمقام يتميز به فما يتميز المحمدي الا بانه
لا مقام له بتعين فمقامه ان لا مقام له ومعنى ذلك ما بيّنته وهو ان
الانسان قد يغلب عليه عادته فلا يعرف الا بها فينسب اليها
ويتعين بها والمحمدي نسبته المقامات اليه نسبة الاسماء الى الله تعالى
فلا يتعين في مقام ينسب اليه بل هو في كل نفس وفي كل زمان وفي كل حال
بصورة ما يقتضيه ذلك النفس والزمان او الحال فلا يستمر تقييده
فان الاحكام الالهية تختلف في كل زمان فتختلف باختلافها فانه
عز وجل كل يوم هو في شان فكذلك المحمدي وهو قوله تعالى ان في ذلك
لذكرى لمن كان له قلب ولم يقل عقل فيقيده والقلب ما سمي قلبا

النفض الكسر بالتفرقة فنفضت ختم الكتاب
ونفض القوم فانفضوا اي فرقتهم
فتفرقوا صحاح ومن الاساس ونفضت
هذا القوم فانفضوا ٥

العالم مكلف وغير مكلف ولا يعرف ما ينكر وما يعرف من العالم الا الخليفة
وهو صاحب الصورة فالحق له حكم الانكار لا للعبد ولكن لا بد للعبد وكلاها
ان صح له هذا المقام فهو ينكر بحق على حق لحق ولا يبالي وحجته قائمة وهذا
القطب التاسع هو الذي يتكفله الرجال ويتبرك عيسى عليه الصلوة والسلام
واما القطب العاشر وهو الذي على قدم هود عليه الصلوة
والسلام فسورته سورة الانعام ولها الكمال والتمام ومنازله بعدد
آيها ولهذا القطب علوم جمة منها علم الاستحقاق الذي يستحقه كل مخلوق
في خلقه وعلم ما يستحق ذلك المخلوق من المراتب ولا يعجز العالم العاقل
من عجز الا باعطا كل ذي حق حقه واعطا كل شي خلقه ومتى لم يعلم
ذلك فهو جاهل بالحق ومتى علم ولم يعمل فهو غير عاقل فلا بد لصاحب
هذا المقام ان يكون تام العقل كامل العلم وهذا هو الحفظ الالهي و
العناية العظمى والسلوك على هذه الطريقة المثلى التي هي الطريقة التي
هو السلوك الاقوم فهذا بعض علوم هذا القطب ٥ واما القطب
الحادي عشر وهو الذي على قدم صالح عليه الصلوة والسلام فسورته
من القرآن سورة طه ولها الشرف التام ومنازله بعدد آيها وهذا
القطب دون ساير الاقطاب شرف بهذه السورة فانها السورة
التي قراها الحق سبحانه في الجنة على عباده بلا واسطة وهذا القطب
له علوم جمة وهذا القطب هو نايب الحق سبحانه كما كان علي بن ابي طالب
رضي الله عنه نايب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوة سورة براءة
على اهل مكة وقد كان بعث بها ابا بكر الصديق رضي الله عنه ثم دعا
بعلي فامره فلحق ابا بكر رضي الله عنهما فلما وصل الى مكة حج ابو بكر رضي
الله عنه بالناس وبلغ علي رضي الله عنه سورة براءة وتلاها عليهم
نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما يدلك على صحة
خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومنزلة علي رضي الله عنه ٥
واما القطب الثاني عشر وهو الذي على قدم شعيب رضي الله عنه

عليه الصلوة والسلام فسورته من القرآن سورة تبارك الذي بيده
الملك وهي التي تجادل عن قاريها ومنازله بعدد آيها انظر الا اجد الها
في قوله سبحانه ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى
من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير
٥ ينبهه بقوله كرتين على النظر في المقدمتين هل ترى من فطور يعني من خلل
يكون منه الدخل فيما يقيمه من الدليل ينقلب اليك البصر وهو النظر
خاسئا بعيدا عن النفوذ فيه بدخل او شبهة وهو حسير اي قد
عيي وادركه الاعيا وكل آية في هذه السورة تجري على هذا النسق الى ان ختم
بقوله سبحانه قل ارايتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن ياتيكم بماء معين وهذا
القطب علم البراهين وموازين العلوم ومعرفة الحدود في كل روح مجرد
لطيف حاكم على الطبيعة مؤيد للشريعة بين اقرانه صحيح الذ سليقة يطعم
ولا يطعم ويشبع ولا يتخم الغالب عليه التفكر لتذكر والدخول في الامور
الواضحة ليتشكك فهو المجهول الذي لا يعرف والنكرة التي لا تتعرف جمع لهذا
القطب بين القوتين القوة العلمية والقوة العملية فهو صنع لا يفوته
صنعة بالفطرة وله في كل علم ذوق الهي من العلوم المنطقية والرياضية
والطبيعية والالهية وكل اصناف هذه العلوم عنده علوم الهية ما اخذها
الا عن الله سبحانه وما راى هاسوى الحق ولا راى لها دلالة الا على الحق
فكل علم او مسالة من ذلك العلم له آية ودلالة على الله تعالى لا تعرف لها
دلالة على غيره ٥ لاستغراقه في الله عز وجل لانه محبوب مراد لم يكن له تعمل فيما
هو فيه بل وجد فيه انه هو فتح عينيه فراى كل شي دونه احاطة بما راى
فالزيادة التي يستفيدها امامي في تفصيل ما راى دايما ابدا لان كل من في
في الوجود فانه ينبوع دايم فلا يزال الافادة دايما وكل استفادة زيادة علم
لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالما به مشهودا له فهذا قد ذكرنا من احوال
الاثني عشر قطبا ما يسر الله سبحانه ذكره على لساني والله عز وجل يقول
الحق وهو يهدي السبيل ٥ فواحد من هؤلاء الاقطاب له الواحد

من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص وآخر له الثاني من العدد
وهكذا كل واحد الى العاشر فالحادي عشر له المائة والثاني عشر له
الالف والمفرد له تركيب الاعداد من احد عشر الى ما لا نهاية له
وذلك للافراد فهم الذين يعرفون احدية الكثرة واحدية الواحد جعلنا
الله سبحانه واياكم ممن فهم عن الله عز وجل اسطره في العالم من العلم به
سبحانه الدال عليه عز وعلا انه الولي الجواد الكريم المنان والله تعالى
يقول الحق وهو يهدي السبيل ٥ ثم قال بعض كبراء العارفين
رحمهم الله في الفصل السادس في المقامات ومحيرات الاقطاب و
مقاماتهم المحمدية وبابواب هذا الفصل تم الكتاب في الباب الذي
يتم به الكتاب هو الباب الستون وخمسمائة في وصايا
حكمية شرعية الهية ينتفع بها المريد والواصل واغلب ما اودع نعم الله
هذا الكتاب ما فتح الله سبحانه عليه عند طوافه ببيته المكرم
او قعوده مراقبا له بحرمه الشريف المعظم وجعل هذا الكتاب
ابوابا شريفة واودعها المعاني اللطيفة وهذا الكتاب مبني على فصول
ستة بعد الباب الثالث والستين واربعمائة في معرفة الاثني عشر
قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم الباب الرابع والستون
واربعمائة في حال قطب هجيره لا اله الا الله قال الله عز وجل فاعلم انه
لا اله الا الله اعلم ان الهجير هو الذي يلازمه العبد من الذكر كان
ما كان ولكل ذكر نتيجة لا يكون لذكر آخر واذا عرض الانسان على نفسه
الاذكار الالهية فلا يقبل منها الا ما يعطيه استعداده فاول فتح له
في الذكر قبوله لانه لا يزال يواظب عليه مع الانفاس فلا يخرج منه
نفس في يقظة ولا نوم الا به لاستهتاره فيه وبعض ما ينتجه لا اله
الا الله من العلم الالهي له ست وثلثون وجها يعطي كل وجه ما لا يعطيه العبد
الآخر فكن من القوم حيث كانوا ولا تكن دونهم فتشقى فهم عباد الله
رقوا من العلم كل مرقى ٥ ثم قال رحمه الله في الفصل السادس

صدقا

الباب الثاني وخمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله والرسول
وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون الآية واعلم بان الله سبحانه قد اعطاك امانة
اخرى لتردها اليه كما اعطاك امانة لتوصلها الى غيرك لا لتردها كالرسالة فان
الله تعالى يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك واما ما يرد اليه عز وجل
من الامانات فهو كل علم آتاك من العلوم التي اذا ظهرت بها في العموم ضل به من
لا يسمعه منك بسمع الحق فاذا حصل لك مثل هذا العلم وحصل من كان الحق
سمعه وبصره وجميع قواه وليس له هذا العلم فاده اليه فانه ما يسمعه
منك الا بسمع الحق والحق على الحقيقة هو الذي سمع فرددت الامانة اليه تعالى
وهو الذي اعطاكها وحصلت لهذا الشخص الذي الحق سمعه فائدة لم يكن
يعلمها وكم لك من خان الله في اهل الله فقد خان الله عز وجل وكل امر يدرك
امرك الله عز وجل فيه ان ترده اليه فلم تفعل فذلك من خيانة الله سبحانه
واما خيانة من خان رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي فيما اعطاك
الله عز وجل من الآداب ان تعامل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الامانة
حين اداء الامانة اليه صلى الله عليه وسلم فاذا لم تتادب معه صلى الله عليه
وسلم لما اديت امانته اليه ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك
ما سالك فيه من المودة في قرابته واهل بيته فانه من كرههم فانه صلى الله عليه
وسلم واحد من اهل البيت ولا يبغض حب اهل البيت فان الحب ما تعلق
الا باهل لا بواحد بعينه فاعرف قدر اهل البيت فمن خان اهل البيت
فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد اخبرني الثقة عندي بمكة
قال كنت اكره ما يفعله الشرفاء بمكة في الناس فرايت فاطمة بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وهي معرضة عني فسلمت عليها وسالتها
عن اعراضها فقالت انك تقع في الشرفاء فقلت لها يا سيدتي الا ترين الى ما
يفعلون في الناس فقالت اليس هم بني فقلت لها تبت فاقبلت علي
واستيقظت فلا تقول باهل البيت خلقا فاهل البيت منهم اهل الشهادة
فبغضهم من الانسان خسر حقيقي وحبهم عبادة ومن خيانتك رسول الله

واهل بيته على السواء في مودتنا فيهم فمن كره اهل بيته م

صلى الله عليه وسلم المفاضلة بين الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم مع
علمنا بان الله عز وجل فضل بعضهم على بعض كما قال سبحانه ولقد فضلنا
بعض النبيين على بعض الآية وقال عز من قائل تلك الرسل فضلنا بعضهم
على بعض الآية فله سبحانه ان يفضل من عباده من يشاء وليس لنا ذلك
فانا لا نعلم ذلك الا باعلامه عز وجل فان ذلك راجع الى ما في نفس الحق
سبحانه منهم ولا يعلم احد ما في نفس الحق سبحانه كما قال عيسى عليه
الصلوة والسلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك انك انت علام
الغيوب ولا دخول هنا للراي الظاهر والتحكم وقد نهى النبي صلى
الله عليه وسلم ان نفضل بين الانبياء عليهم الصلوة والسلام
وان نفضله صلى الله عليه وسلم عليهم الا باعلامه ايضا وعين يونس
عليه الصلوة والسلام وغيره ممن فضل من غير اعلام الله عز وجل فقد
خان رسول الله صلى الله عليه وتعدى ما حد له رسول الله صلى الله
عليه وسلم واما خيانة الامانات فينا ولها قوله صلى الله عليه وسلم
لا تعطوا الحكمة غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم ٥ و
الخيانة ظلم فالحكمة امانة وخيانتها ان تعطيها غير اهلها وانت تعلم
انه غير اهلها فرفع الله تعالى الحرج عمن لا يعلم الا انه سبحانه امره بان
يتعرض لتحصيل العلم بالامور فلا عذر له في التخلف عن ذلك فما خان
فيه قبل حصول العلم وهو مشتغل في حصول العلم ودعاه الوقت الى
ذلك التصرف الخاص المسمى خيانة فانه غير مؤاخذ بتلك الخيانة
ولا بالتفريط فانه في اشتغال بتحصيل العلم والوقت حكم عليه فيما وقع به التصرف
فمن كان له هذا الذكر فانه تحصل له ابدا العصمة من الخيانة ويطلعه الله
سبحانه على العلم بالاهلية في كل امانة بعناية هذا الذكر والله تعالى
يقول الحق ويهدي السبيل اني خصصت بسر ليس يعلمه الا انا
والذي في الشرع نتبعه هو النبي رسول الله خير فتى بالله نتبعه فيما
يشرعه ٥ ثم قال رحمه الله في الفصل السادس الباب الخامس والخمسون

وخمسمائة في معرفة السبب الذي منعني ان اذكر فيه بقية الاقطاب من زماننا
هذا الى يوم القيمة اعلم وفقنا الله سبحانه واياك ان الكتب الموضوعة
لا تبرح الى ان يرث الله عز وجل الارض ومن عليها وفي كل زمان لا بد
من وقوف اهل ذلك الزمان عليها ولا بد في كل زمان من وجود قطب عليه
يكون مدار ذلك الزمان فاذا سميناه وعيناه فقد يكون اهل زمانه يعرفونه
بالاسم والعين ولا يعرفون رتبته فان الولاية اخفاها الله تعالى في خلقه
وربما لا يكون ذلك القطب عندهم في نفوسهم بتلك المنزلة التي هو عليها
في نفس الامر فاذا سمعوا في كتابي هذا بذكره اداهم الى الوقوع فيه فينتزع نور
الايمان من قلوبهم كما قال ذو النون رحمه الله واكون انا السبب في مقت الله
عز وجل اياهم فتركت ذلك شفقة مني على امة محمد صلى الله عليه وسلم وما
انا في قلوب الناس ولا في نفس الامر ولا عند نفسي بمنزلة من يجب عليهم
الايمان بي وبما جئت به ولا كلفني الله عز وجل اظهار مثل هذا فاكون
عاصيا بتركه وكانت المسالة بمنزلة قوله تعالى وقل الحق من ربكم فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر وبسط الرحمة على الكافة اولى من اختصاصها
في حقنا وقد فعل مثل هذا الامام القشيري رحمه الله في رسالته حيث ذكر
اوائل الرجال في اول الرسالة وما ذكر فيهم الحلاج رحمه الله للخلاف الذي
وقع فيه لا لنفاق المتهمين وقع ذكره من الرجال في رسالته ثم انه ساق
عقيدة الحلاج رحمه الله في التوحيد في صدر الرسالة ليزيل بذلك ما في نفس
بعض الناس منه من سوء الطريقة والله تعالى يقول الحق وهو يهدي
السبيل لكل منع سبب ظاهر او باطل لا بد من كونه فصل وجود العقل
تجده وجد الحق في صونه ٥ ثم قال رحمه الله في الفصل السادس في
المقامات الباب السادس والخمسون وخمسمائة في معرفة حال قطب كان
منزله تبارك الذي بيده الملك وهو من اشياخنا درج رحمه الله سنة
تسعين وخمسمائة كان هذا الحبر والمقام لشيخنا ابي مدين رحمه الله وكان
يقول ابدا سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك وهي مختصة بالامام

عن مكر

الواحد من الامامين ولها الزيادة دائما في الدنيا والآخرة فاذا شكرت
تضاعف على الذاكر ما ينعم الله تعالى به على عبده والناس على مراتب مختلفة
ويكون زياداتهم على حسب مراتبهم تجاههم فيه فمن كان من اهل المعاني كانت
زيادته من المعاني ومن كان من اهل الحس كانت زيادته من الحس وقد علم
كل اناس مشربهم فلو اعطي في المزيد خلاف ما يعطيه مرتبته لم يرفع
به راسا فنسب الى سوء الادب واذا وافق رتبته وقع به الفرح منه
والقبول وزاد في الشكر فتضاعف له المزيد ٥ ثم قال رحمه الله في
الفصل السادس الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم
الاولياء على الاطلاق اعلم وفقنا الله سبحانه واياك ان الله تعالى
كرم امة محمد صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل ان جعل من امته رسولا
ثم انه اختص من بين الرسل رسولا رفعه الله عز وجل اليه ثم ينزله
وليا خاتم الاولياء في آخر الزمان يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في امته
وليس بختم الا ولاية الرسل والانبياء عليهم الصلوة والسلام وختم
الولاية المحمدية يختم ولاية الاولياء ليتميز المراتب بين ولاية الولي وولاية
الرسل فاذا نزل وليا فان خاتم الاولياء يكون ختما للولاية عيسى عليه الصلوة
والسلام من حيث ما هو من هذه الامة وعيسى شقيقه بالزمان خاتم ولاية
الاولياء ٥ ثم قال رحمه الله في الفصل السادس الباب الثامن والخمسون
وخمسمائة في معرفة الاسماء التي لها رب العزة جل ذكره ما يجوز ان يطلق به
اللفظ عليه وما لا يجوز ثم قال رحمه الله في الفصل السادس الباب التاسع
والخمسون وخمسمائة في معرفة اسرار وحقائق من منازل مختلفة وهذا الباب
هو كالمختصر لابواب هذا الكتاب لكل باب فيه قولنا ومن ذلك ٥ ثم قال
رحمه الله في آخر الفصل السادس الباب الموفي ستين وخمسمائة في وصية
حكمية شرعية الهية ينتفع بها المريد السالك والواصل ومن وقف عليها ان
شاء الله عز وجل وهو آخر ابواب هذا الكتاب وهذا الباب وبعض الباب
الذي قبله في الدفتر الاخير وهو الدفتر الثاني عشر من الرسالة المسماة بالفتوحات

المكية ولو لا هذه الرسالة قوله رحمه الله الحمد لله الذي اوجد الاشياء عن علم وعزامة واوقف وجودها على توجه كلمة ٥ وقوله رحمه الله عن عدم وعدمه وعدم العدم وجود فالكون موجود له سبحانه يعلمه ليس تو عليه به ولا قدم للكون في قدم ازليته وذاته لان علمه سبحانه ليس محلا للكون ولا هو حال فيه واذا تحققت هذا فان شئت قلت عن عدم وان شئت قلت عن وجود فقد اعلمتك بالامر على ما هو عليه والله سبحانه يقول الحق وهو يهدي السبيل ٥ وقال الشيخ الامام العالم العارف ركن الحق والدين علاء الدولة احمد بن محمد بن احمد السمناني رحمه الله في بعض رسائله سنح في خاطري بين العشائين وقت اشتغالي بالاذكار ان اصحاب الطريقة قد قلوا وان كانوا قليلين في كل زمان كما جاء في القرآن وقليل ما هم وارباب الاباحة قد كثروا وقلت المبالات بالحلال والحرام في اللباس والطعام فيجب عليك ان تكتب مختصرا في تبيين المقامات المائة التي سلكها السالكون من اهل الطريقة في البداية والوسط والنهاية تعين فيه درجات المبتدي والمتوسط والمنتهي ليكون تذكرة لارباب الطريقة وتبصرة لاصحاب الحقيقة ويكون به التمييز بين السالك الصادق والمدعي الكاذب وان لم اكن من اهل السلوك ولست اهلا لان ابين مقاماتهم واعين درجاتهم ولكن اذا خلا الغيضة من الاسد يتاسد فيها الثعلب فما التفت الى ما خطر ببالي لاشتغالي بالذكر وملالتي عن الكتابة وسامتي عن الاصحاب لتقصيرهم في فهم ما كتبت لاجلهم وقد كانت مؤلفاتي التي جمعت لهم اكثر من المائة من المطول والموجز حتى اشتغلت بعادة تلك الليلة بوردي من قراءة القرآن وختمت القراءة بحمد الله سبحانه ومنه وابتدات بالقراءة حتى وصلت الى الانفال وسجدت في آخر الاعراف ولو حصل لاحد على سبيل الندرة درجة من الدرجات في مقام من المقامات من غير تصحيح البدايات لا حكم عليه لانه من النوادر ولا حكم على النادر قالوا

على المبتدي ان يعتزل الناس كلهم خيرهم وشريرهم الا شيخه المسلك وحرام على المتوسط صحبة اخوان السوء ولو صاحب اصحاب القلوب يجوز له والمنتهي مرخص مختار في الخلطة والعزلة والقطب مامور بالصحبة ولا يجوز له العزلة البتة ولو افتقر على صحبة ثلاثة انفس يكون معذورا وان مل عنهم يعاتب معاتبة عظيمة ولولا سوق كتاب الله عز وجل لا نزل من مرتبته وحط عن درجته لاجل ملالته عنهم لان الله تعالى يريد ان يزرع بواسطته في قلوبهم القابلة المعارف المقصودة من ايجاد الموجودات وبقاء العالم واعلم ان البشرية لا تزول عن القطب وكيف يمكن زوالها وقال الله تعالى في محكم كتابه لحبيبه صلى الله عليه وسلم قل انما انا بشر مثلكم يوحي وفي مرضه الاخير ما فات عنه صلى الله عليه وسلم صلوة مفروضة قال الله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين والمراد من اليقين ههنا الموت بالاتفاق وكيف يتصور زوال البشرية مع وجود الاكل والشرب والنفس ولكن يكسر بالموت الاختياري شهوة النفس ويضعف قوتها حتى يشاهد ما في الغيب في النوم اولا ثم في الغيبة ثانيا وهي عبارة عن حالة تحصل بين النوم واليقظة ثم في الواقعة ثالثا وهي عبارة عن حالة يظهر فيها على الشخص في يقظته ما كان غيبا عن الحاضرين الجالسين معه ومع هذا فهذه المشاهدة بالنسبة الى مشاهدة تحصل له عند الموت كالمشاهدة التي حصلت عند الغيبة بالنسبة الى ما يشاهده في الواقعة والمشاهدة الحاصلة عند الموت بالنسبة الى مشاهدة تحصل له في القبر كالمشاهدة التي حصلت في النوم بالنسبة الى ما يشاهده في الغيبة والمشاهدة الحاصلة في القبر بالنسبة الى مشاهدة تحصل له في الجنة كالمشاهدة التي حصلت للنائم بالنسبة الى ما يشاهده اليقظان الخبير وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الدرجات الاربع التي بنيت عليها الابواب الاربعة في الحديث الصحيح المشهور في سؤال جبرئيل عليه الصلوة والسلام عن الاسلام والايمان والاحسان وعن الساعة وفي هذا الحديث فوايد

كثيرة واشارات جمة في الطريقة لاهل السلوك منها ان علم الساعة لا ينكشف الا في المقام المحمود الذي قال الله تعالى لحبيبه صلى الله عليه وسلم في كلامه فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وقال صلى الله عليه وسلم انا والساعة كهاتين ومنها ان علم امارات الساعة مختص بالقطب الذي هو قريب في المرتبة من صاحب المقام المحمود ولا يفطن لهذه الاشارات الا السالك التائب الطائر المجذوب المحبوب ومن هذه الاشارات في قوله صلى الله عليه وسلم ان تلد الامة ربتها اي تلد النفس اللطيفة الانانية الكاملة المستحقة للربانية ومن هذه الاشارات ان رؤية الملائكة ليس من سبيل الخيالات لان الصحابة رضي الله عنهم باجمعهم راوا صورة جبرئيل عليه الصلوة والسلام على هيئة واحدة وزي واحد ٥ و في ترجمة العوارف ادراك روح در مكاشفه يا متعلق بود بچيزي كه در عالم غيب باشد يا متعلق بچيزي كه در عالم شهادت بود دو مكاشفه در حال بيداري بود وخواب وواقعه در حال غيبت از محسوسات اما قسم اول از مكاشفه كه متعلق بچيزي بود كه در عالم غيب باشد يا ظهورش در عالم شهادت ممكن نباشد چون بهشت و دوزخ و عرش و كرسي ولوح وقلم يا ممكن بود بصورت ذاتي چون وقايع ممكنة ضرورية الحصول كه هنوز صورت آن از عالم غيب بشهادت نيامده باشد يا بصورت عارضي چون ملائكه وارواح مجرده كه ظهور ايشان در عالم شهادت جز بصورت عارضي نبود چنانكه جبرئيل عليه الصلوة والسلام هرچگاه بحضرت رسالت آمدي ومتمثل بصورت بشري كردي گاه بصورت دحية كلبي رضي الله عنه گاه بصورت شخصي اعرابي وآن صورت نه نتيجة تصرف قوت متخيله بود والا بحسب اختلاف احوال هر كس او را بصورتي ديگر ديدي وهمه صحابه صورت او را در حديث سوال از اسلام وايمان هم بر ان صفت ديدند كه امير المؤمنين عمر رضي الله عنه او را بران صورت مشاهده كرد وتمثل ارواح مجرده در حالت مفارقت

از بدن يا در حالت تعلق بقالب بصورت بشري صورتي عارضي است وظهور صورت ذاتي ايشان جز در عالم غيب محال وابن تمثل نوعي از قوت تصرف روحانيانست در عالم صور كه بهر صورتي كه خواهند از صور بشري تمثل كنند چنانكه در خبر صحيح است ان في الجنة لسوقا ما فيها شراء ولا بيع الا الصور من الرجال والنساء فاذا اشتهى الرجل صورة دخل فيها و تصديق قول مشايخ رحمهم الله كه مرتبه ايست از مراتب سلوك كه صاحب آن مرتبه تواند كه خود را هر جا كه خواهد بنمايد بنمايد روشن مي بايد كرد و اما قسم دوم از مكاشفه كه ادراك روح در ان متعلق بود بچيزي كه در عالم شهادت بود مثال آن ديدن رسول صلى الله عليه وسلم مسجد اقصى را در مكة وقتي كه از معراج باز آمد واز قصه معراج حكايت كرد وكفار مكه منكر شدند وگفتند اگر راست ميگويي بگو كه ستون مسجد اقصى چند است در حالت مكاشفه شد و حجاب از نظر مبارکش برخواست وستونها را تمام بشمرد و خبر صدق بيان داد و همچنين قصه امير المؤمنين عمر رضي الله عنه بر سر منبر در مدينه در اثناي خطبه و گفتن او يا سارية الجبل الجبل يا سارية و لشكري كه بنهاوند فرستاده بود مكاشف شد وديد كه و ديد كه عدو بر ايشان كمين كرده است سارية رضي الله عنه بشنود و بر كوه رفتند و ظفر يافتند و ما شد اين از مشايخ نيز رحمهم الله منقول است ٥ ثم قال الشيخ علاء الدولة ايضا رحمه الله اقبل نصيحتي واسمع وصيتي واجتهد في طلب معالي الدرجات اليوم الذي معك الالات وادوات اكتساب الكمالات ولا اختيار لوهبي ولا تكن مقصرا في حقك لئلا تعذب بحسرة الفوت التي هي اشد العقوبات ومن كسب بهذه الالات والادوات الدركات فكيف يتوقع الدرجات والمقامات ولا تحسب ان الاخرة منفصلة عن الدنيا لئلا تغلط وتقع في تيه الحسبان وتيقن بوجود الاخرة في الحال وقربها منك بحيث متى

الدركات

اتوب اليك من تركى فعلك كما اخبرنا به الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه
عليه فاذا شاهدت الآخرة في الحال سهل عليك الامر جدا في السلوك ولا يمكن
للشيطان ان يغويك في الدنيا بعدها ولكي يبقى بعد سلطان النفس
والهوى وتطلب منك النفس مشتهاها ولا تقدر مع بقيته سلطانهما
ان تؤدي حق مقام الاخلاص كما هو حقه فاذا تحققت نفس الرحمن
والنفس واهب للجبوة وصلت الى عالم الوحدة الصرفة وصرت آمنا
في حوم الوحدة من الهوى وكل هذا ممكن حصوله في الدنيا واعلم ان
الوصول الى الحق سبحانه بالكشوف والشهود والذوق ممكن في الدنيا
بالموت الاختياري واعلاها الوصول الذوقي والكشوف اوله والشهود
وسطه والذوق آخره والكشوف يبقى في الجنة والشهود يبقى في الجنان
والذوق يبقى معك الى حضرة السلطان ولا ينفك عنك ابدا واعلم ان
الدرجات في المقامات المائة غير منحصرة لان الله تعالى خلق الخلق بحيث
لا يوجد اثنان على صفة واحدة منذ خلق آدم عليه الصلوة والسلام
لا في العمة ولا في هيئة واحدة الا وقد تميز عن صاحبه بشيء من التفاوت
في خلقه وخلقه وفي هذا اسرار جمة تدل على احدية الذات ووحدانية الصفات
وعلى انه ليس كمثله شيء في الدارين وهذا السر من السر المكنون الذي نهينا
عن افشائه كما نهينا عن الكبائر كذا قاله الجنيد رحمه الله واعلم ان المقامات
ايضا غير منحصرة في المائة لان المقامات منشعبة عن الصفات والصفات
وان قالوا تسعة وتسعون او الف ولكن الصفات غير منحصرة لانها غير
متناهية ولا الف الذي اشاروا اليه بقدر وجدانهم وما يعلم جنود
ربك الا هو وقال عز من قائل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لو كان
البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا
بمثله مددا ولا تظنن ان الآخرة فوق السماء او تحت الارض او بينك
وبينها مسافة مكانية ومدة زمانية لئلا يبطل توجهك الى قبلة التوحيد
ورث اعمالك واقوالك في كل طرفة عين بالموازين الثلثة التي ذكرها

الشيخ ابو طالب المكي قدس الله تعالى روحه في قوت القلوب وهي من لم
لم وكيف ولمن وتسئل نفسك اولا عن النية وثانيا عن العلم وثالثا
عن الاخلاص فاذا اجابتك وعلمت ان العمل لله عز وجل فامضه والا
فانته عنه ولا يمكن الاطلاع على هذه الموازين الا بمراقبة دائمة مع وجود
صحة القلب ولا يمكن المراقبة وحصول الصحة للقلب الا بمداومة الذكر
القوي الخفي بشرط النفي والاثبات ولا يمكن المداومة على الذكر الا بتجريد
الظاهر عن الدنيا ولا يمكن تجريد الظاهر عن الدنيا الا بكثرة ذكر الموت
وارجو من الله الرؤف الرحيم ان يختص برحمته الواسعة وفضله
العظيم ولدي وقرة عيني اقر الله سبحانه عينه بجماله ورزقه الفقر
المحمود الذي يثمر الاستغناء عن غير الحق عز وعلا ليرشد الخلق الى امر
الحق المحق بالحق وما ذلك على الله سبحانه بعزيز ٥ وقد قال بعض كبراء
العارفين رحمهم الله في معرفة منزل الملامية وهذا مقام رسول الله صلى
الله عليه وسلم وابي بكر الصديق رضي الله عنه وممن تحقق به من الشيخ
ابو يزيد البسطامي رحمه الله وكان سلمان الفارسي رضي الله عنه من اجلهم
قدرا ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم كشف الانسان ما في نفس الملك وعلم
الآخرة المعجلة والدنيا المؤجلة فالملامية هم الطبقة العليا وسادات
الطريقة المثلى وهم ارفع الرجال جازوا جميع المنازل ورأوا ان الله سبحانه
قد احتجب عن الخلق في الدنيا واحتجبوا عن الخلق بحجاب سيدهم
فهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى سيدهم فاذا كان في
الدار الآخرة وتجلى الحق سبحانه ظهروا وبظهور سيدهم سبحانه لا يتميزون
عن المؤمنين بحالة زائدة يعرفون بها يمشون في الاسواق ويتكلمون
مع الناس لا يبصر احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة
بشيء زائد على عمل مفروض او سنة معتادة في العامة قد انفردوا مع الله
سبحانه راسخين لا يتزلزلون عن عبوديتهم مع الله سبحانه طرفة عين لا يعرفون
للرياسة طعما باستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم تحتها قد اعلمهم الله

سبحانه بالمواطن وما تستحقه من الاعمال والاحوال فهم يعاملون كل موطن بما
يستحقه وقد مر هذا وبعض ما ذكر من اوصافهم في مناقب امير المؤمنين عثمان بن
عفان رضي الله تعالى عنه وصحابه رضي الله عنهم از مهاجر وانصار رضي الله
عنهم لعمري اين اولياء الله اند وبيش روايشان در معاملت وقدوه ايشان
در انفاس ودر احوال از پس انبيا صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ومما
قال الشيخ العالم العارف ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى
السلمي النيسابوري صاحب كتاب الطبقات رحمه الله في رسالة في بعض اوصاف
هؤلاء السادات واخلاقهم واحوالهم رحمهم الله زين الله تعالى بواطنهم بانواع
الكرامات وغار الحق سبحانه عليهم ان يجعلهم مكشوفين للخلق وهذا
من اسنى الاحوال ان لا يؤثر الباطن على الظاهر وهذا شبيه بحال النبي صلى
الله عليه وسلم لما رفع الى المحل الاعلى من القرب والدنو وكان قاب قوسين او
ادنى رجع الى الخلق وتكلم معهم في الاحوال الظاهرة ولم يؤثر من حال الدنو والقرب
على ظاهره شيء وحال الصوفية وهم الذين يظهر عليهم انوار اسرارهم شبيه
بحال موسى عليه الصلوة والسلام لم يطق احد النظر الى وجهه بعد ما كلمه الله
عز وجل ومن اصول اهل الملامة ما قيل هم قوم لم يكن لهم في الظاهر مراآة
للخلق ولا لهم في باطنهم دعوى مع الله سبحانه وسرهم الذي بينهم وبين الله
عز وجل لا يطلع عليه اقاربهم ولا قلوبهم ومن اصولهم اظهار مقام التفرقة
للخلق والتحقق بعين الجمع مع الحق سبحانه ومن اصولهم قضاء الحقوق
وترك اقتضاء الحقوق ومن اصولهم ان الغفلة هي التي اطلقت للخلق
النظر الى افعالهم واحوالهم ومن اصولهم ترك الانتصار للنفس والاستسلام
لها وبذل النفس لمن يهينها وممن تحقق بمقامهم ابو حفص الحداد النيسابوري
رحمه الله كان اذا دخل البيت يلبس المرقعة والصوف وغير ذلك من ثياب القوم
واذا خرج الى الناس خرج اليهم بزي اهل السوق ومن اصولهم انهم
اذا رأوا لانفسهم اجابة دعوة حزنوا واستوحشوا وقالوا هذا مكر
واستدراج ومن اصولهم في الفراسة ان الانسان يجب ان يتقي من فراسة

المؤمنين فيه ولا يدعي لنفسه فراسة لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
اتقوا فراسة المؤمن ومن يتقي فراسة الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة
وكانوا لا يحبون ان تظهر الغناء والاستغناء ايام حيوتك فاذا امت اظهر فقر
بيتك بعد موتك ومن اصولهم مخالفة النفس في جميع الاحوال وقال
ابو يزيد البسطامي رحمه الله وهو ممن تحقق بمقامهم من المشايخ رحمهم الله
الخلق يظنون ان الطريق الى الله سبحانه اشهر من الشمس وابين منها
وانما سؤالي منه عز وجل ان يفتح على من الطريق اليه ولو بمقدار رأس ابرة
وكذلك كانت سادات مشايخهم رحمهم الله كلما كان حالهم مع الله تعالى
اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا واشد ازدراء باحوالهم وانفسهم ٥
وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في حال قطب مجبر ح لا اله الا الله
قال الله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله اعلم ان التجبر هو الذي يلازم العبد
من الذكر كان ما كان ولكل ذكر نتيجة لا تكون لذكر آخر واذا عرض للانسان
على نفسه الاذكار الالهية فلا تقبل منها الا ما يعطيه استعداده فاول
فتح له في الذكر قبوله له ثم لا يزال يواظب عليه مع الانفاس فلا يخرج منه نفس
في يقظة ولا نوم الا به لاستحسانه فيه وبعض ما ينتجه لا اله الا الله من
العلم الالهي له ست وثلثون وجها يعطي كل وجه ما لا يعطيه الوجه الآخر
كن من القوم حيث كانوا ولا تكن دونهم فتشقى فهم عباد الله صدقا
وقوامس العلم كل ذي ٥ وقال ايضا بعض كبراء العارفين رحمهم
الله ومن الاولياء الذاكرون الله كثيرا والذاكرات رضي الله تعالى عنهم
تولاهم الله سبحانه بالهام الذكر ليذكروه فيذكرهم وهذا يتعلق بالاسم
الآخر فانه تعالى قال فاذكروني اذكركم فكل مقام الهي يتأخر عن مقام كوني
فهو للاسم الآخر فالامر يتردد بين الاسمين الالهيين الاول والآخر وعين
العبد مظهر لحكم هذين الاسمين فلولا الاعتماد على عين العبد ما ظهر
سلطان هذين الاسمين فالذكر اعلى المقامات كلها والذاكر هو الرجل الذي له
الدرجة على غيره من اهل المقامات والفقير على الحقيقة من افتقر الا غنياء من المخلوقين

ولم تحجبه المظهر عن صفة الحق سبحانه وهكذا كل صفة علوية لا ينبغي الا لله عز وجل يكون
مظهرها في المخلوقين فان العليا بالله سبحانه يذلون تحت سلطانها فاذا رايت عارفا
يزعم انه عارف وتراه يتعزز على ابناء الدنيا لما يرى فيهم من العزة والجبروت فاعلم انه
غير عارف ولا صاحب ذوق وهذا لا ينبغي الا للذاكرين الله كثيرا والذاكرات اي في كل حال
هذا معنى الكثرة ، وفي كتاب كشف المحجوب ودر حقيقت دوستی هیچ چیز
خوشتر از ملامت نیست زیرا دوست را بر دل دوست اثر باشد و اغیار را
بر دل دوست خطر نباشد و مخصوص اند این طایفه از خلق باختیار ملامت از
برای سلامت دل تا حدیث خلق بر دل ایشان نگذرد و دل از رد و قبول خلق فارغ باشد
و ملامت مشرب اولیاست چنانکه همه خلق بقبول خلق خرم باشند ملامت
غذای دوستان خداست زیرا در آن آثار قبول است و علامت قرب است
این سخنان و زیادات برین گذشته بود اما درین محل بعضی از آن سخنان که با وصاف
کبرای مشایخ طریقت از اهل ملامت قدس الله ارواحهم که طبقهٔ علیا و سادات
طریقت اند تعلق داشت مکرر شد اعد ذکر نعمان لنا ان ذکره هو المسک ما کررته
یتضوع تا با فسوس بپایان نرود عمر عزیز هر دمی ذکر تو می رفت و مکرر می شد
و مقصود این تکرار شروع در بیان بعضی از مناقب و شمایل حضرت خواجگان است
قدس الله تعالی ارواحهم که علی الحقیقه خواجگان راه بندگی و کاملان طریق
عبودیت اند و نظر بصیرت ایشان مستفاد از عالم نور الله است قصر که فواید
این راه انکه ازین خادمان این مخدومان بگیرد و هر که صدیقان را معتقد باشد
او امید بود که بصحبت و متابعت ایشان هر آینه بمقصود برسد روش این
عزیزان روش رسول صلی الله علیه وسلم و روش صحابهٔ او ست رضوان الله علیهم
اجمعین و از بدعت و مخالفت سنت مبراست روش ایشان بند رنگ تعطیل
دارد و نه بوی تشبیه بلکه محض نور هدایت و نور معرفت و اعتقاد اهل سنت و
جماعت و راه محققان و عارفان است و از هوای نفس و متابعت شیطان و
طریق اهل فتنه و بطلان و تقلید مقلدان دور اما نسبت اعلی خلفا و مشایخ خا
خواجهٔ جهان آن شیخ علی الاطلاق و آن قطب باستحقاق آن مطلع انوار و منبع

حضرت خواجه عبد الخالق را قدس الله سره سبق ذکر دل در وقت جوانی از حضرت خواجه خضر علیه الصلوة والسلام رسید
فرزندی قبول کردند و برین سبق مواظبت نمودند و خواجه خضر مر خواجه عبد الخالق را فرمودند که در حوض در آی و غوطه خور و
محمد رسول الله چنان کردند و این سبق را گرفتند و بکار مشغول شدند و گشادها یافتند و از اول حال تا آخر حال روزگار
نزدیک همه خلق مقبول و محمود بود ، است بعد از آن ناگاه شیخ بزرگوار عالم عارف و ربانی خواجه امام ابو یعقوب یوسف بن
اسرار ان مکاشف بحقایق معانی حضرت خواجه عبد الخالق غجدوانی قدس
الله تعالی روحه روش ایشان در طریقت محبت است و مقبول همهٔ فرق
اند علی الدوام در راه صدق و صفا و متابعت شرع و سنت مصطفی صلی الله
علیه وسلم و مجانبت و مخالفت بدعت و هوا کوشیده اند و روش پاک
خود را از نظر اغیار پوشیده نقلست که روزی از ایام عاشورا
جمعیت انبوه در خدمت خواجه رحمه الله علیه نشسته بودند و ایشان
در معرفت سخن میگفتند ناگاه جوانی در آمد بر صورت زاهدان خرقه در
بر و سجاده بر کتف و در گوشهٔ بنشست حضرت خواجه باو نظر کردند بعد از
ساعتی آن جوان که بصورت زاهدان در آمده بود برخاست و گفت حضرت
رسول صلی الله علیه وسلم فرموده است اتقوا فراسة المؤمن فانه ینظر بنور
الله عز وجل سر این حدیث چیست خواجه رحمه الله فرمودند سر این حدیث
آنست که زنار ببری و ایمان آری آن جوان گفت نعوذ بالله که مرا زنار باشد
خواجه علیه الرحمة بخادم اشارت فرمودند خادم برخاست و خرقه و ازا
بر آن جوان برکشید در زیر خرقه زناری پیدا شد آن جوان تو شد و در حال
زنار را قطع کرد و ایمان آورد خواجه رحمه الله علیه فرمودند ای یاران بیایید
تا ما نیز بموافقت این نو عهد زنارها را قطع کنیم و ایمان آریم چنانکه او زنار
ظاهر را قطع کرد ما نیز زنار باطن را که عجب عبادت از آنست ببریم تا چنانکه
او مؤمن شد ما نیز امروز مؤمن شویم حالتی عجب بر یاران ظاهر شد در
قدمهای خواجه رحمه الله می رفتند و تجدید توبه می کردند نقلست
درویشی در نظر خواجه رحمه الله می گفت اگر خداوند تعالی مرا مخیر کرده اند
میان بهشت و دوزخ دوزخ اختیار کنم چه در همه عمر بمراد نفس خود
رفته ام و درین حال بهشت مراد نفس من بود و دوزخ مراد حق سبحانه
خواجه رحمه الله این سخن را رد کردند و فرمودند بنده را با اختیار چه کار هر کجا
گوید رو رویم و هر کجا گوید باش باشیم بندگی اینست نه آنکه تو میگویی
آن درویش گفت شیطان را بر روندگان راه هیچ دست باشد خواجه

من العقیل الانصاری البخاری روح الله تعالی روحه که از کبار علما اند و از خاندان خواجگان بخط مبارک
یوسف همدانی قدس الله تعالی روحه هژده ساله بودند که ببغداد رفته اند و از ابو اسحق فقیه رحمه الله علم فقه آموختند
رسیدند و بر موسی ابو حنیفه رضی الله عنه بوده اند و در اصفهان و بخارا تعلم کردند و در عراق و خراسان و خوارزم و
ماوراء النهر و مدتی در کوه زر ساکن شدند و خرقه از شیخ عبد الله جوینی پوشیدند و در تصوف انتساب
بحسن سمنانی رحمه الله فرمودند هر دوزخی که بسر حد فنای نفس نرسیده باشد چون
در خشم شود شیطان بروی دست یابد اما آن دوزخی که بفنای نفس رسیده
باشد او را خشم نبود غیرت بود و هر کجا غیرت بود شیطان از آنجا گریزد
و آن چنین صفت انکس را مسلم شود که روی براه حق دارد و کتاب خداوند
را عز و جل بدست راست گیرد و سنت رسول را صلی الله علیه وسلم
بدست چپ گیرد و در میان این دو روشنایی راه را سلوک کند ٥
نقلست که مسافری از راه دور بحضرت خواجه رحمه الله علیه
آمده بود ناگاه جوانی خوب صورت پیش حضرت خواجه رحمه الله آمد و دعا
درخواست خواجه رحمه الله دعایی فرمودند آن جوان از پیش ایشان ناپدید
شد آن مسافر که از راه دور آمده بود پرسید که این جوان چه کس بود که از شما
دعا درخواست و چون شما دعایی فرمودید ناپدید شد خواجه رحمه الله فرمودند
ان جوان فرشته بود که مقام او در آسمان چهارم بود بسبب تقصیری که
از او در وجود آمد حق تعالی او را از مقام او دور کرده بود و بآسمان دنیا
فرستاده با فرشتگان دیگر گفت چه کار کنم که حق تعالی مرا باز بهمان
مقام رساند فرشتگان او را باینجا نشان دادند بآن نشان آمد و از ما
دعا درخواست ما نیز دعا کردیم حق تعالی دعای ما را در حق او اجابت
فرمود و او را بمقام خود باز رسانید آن مسافر گفت خواجه مرا بدعای ایمان
مدد کنید تا با شکوه از دین دامگاه شیطان جان بسلامت برم خواجه
رحمة الله علیه فرمودند وعدهٔ اینست که هر که بعد از ادای فرایض هر
دعایی که گوید مستجاب شود تو بر کار باش و ما را بعد از ادای فرایض
بدعا یاد کن و ما نیز ترا یاد کنیم باشد که درین میان اثر اجابت ظاهر شود
هم در حق تو هم در حق ما ٥ و قد تکرر فی کلام بعض کبراء العارفین فی
معرفة منزل الملامتیة ان الملامتیة اصحاب العلم الصحیح فهم الطبقة
العلیا وسادات الطریقة المثلی ویتضمن هذا المنزل من العلوم علم
کشف الانسان ما فی نفس الملک ولهم الید البیضاء فی علم المواطن واهلها

جمیع
وهم ارفع الرجال حازوا المنازل وهم لا یتمیزون عن احد والشریعة کلها من احوال
الملامتیة الی غیر ذلک من احوالهم والله سبحانه یقول الحق وهو یهدی السبیل
٥ وقد ذکر فی الرسالة القدسیة البهائیة قدس سر صاحبها بالعارفیه
سلسلة المشایخ رحمهم الله و در آن رساله مذکور و مسطور است که سلسلهٔ
مشایخ خاندان خواجگان بشیخ ابو یزید بسطامی قدس الله روحه و باز
بسلمان فارسی رضی الله عنه و باز بابو بکر صدیق رضوان الله تعالی علیه
می پیوندد و هم مرتبهٔ سادات اهل الملامة پس آنچه مذکور شد از احوال
اهل ملامت بیان احوال خاندان خواجگان قدس الله تعالی ارواحهم
باشد والله سبحانه الملهم للصواب والیه المرجع والمآب ٥
وفی کلامهم الشیخ العارف ابی علی الفضل بن محمد بن علی الفارمدی الطوسی
روح الله تعالی روحه وفارمد من قری طوس وکان وکان الشیخ ابو علی
لسان خراسان وشیخها وکانت وفاته بطوس سنه نیف وسبعین
واربعمائه قال فی تفسیر قوله سبحانه قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی
الآیه در تفسیر این آیت آورده اند که حضرت رسول صلی الله علیه وسلم شب معراج
جمعی از معصومان ملاء اعلی را دید که می گفتند محمد محمد محمد و در آسمانها
هیچ کس از ایشان مقدم تر ندید پرسید که یا جبرئیل این چه قوم اند
گفت یا نبی الله اشراف مقدسان آسمان اند چنانکه اهل بیت تو علی و یاران
و اشراف زمین اند این فرشتگان علویان و اشراف آسمان اند گفت
یا جبرئیل این تخصیص بچه یافتند گفت بانگ و دعای ایشان نام تو
آمد یا نبی الله چنان نیست که امت او شمارند و بس هفت آسمان و زمین
را در متابعت او بپای کرده اند در معارف است بروایت امیر المؤمنین
علی رضوان الله تعالی علیه که فرمود وقتی مصطفی صلی الله علیه وسلم در خانه بود
مرا گفت یا علی خذ بالباب فان الملائکة عندی و یا ضرون منی یا علی بر در
منشین و کس را مگذار که امروز نوبت فرشتگان آسمانهاست امیر المؤمنین
علی رضی الله عنه گفت فوج فوج از فرشتگان می آمدند و آن مهتر صلی الله علیه وسلم
بشنا احادیث بسیره بروایة عن شیخنا یوسف الهمدانی رحمه الله منبرکا به وکانت ولادته سنه سبعین وستین واربعمائه وتوفی رحمه الله فی
یوم العشرین من شهر رمضان سنه ثمان وخمسین وخمسمائه وکانت اللیلة السابعة والعشرین من شهر رمضان فی المنزل المبارک جعلنا
من سعد لاولئک المنزل وصل الامام عبد الکریم من سلسلة الانداقی تفقه علی الامام شمس الائمة الحلوانی وتوفی فی شعبان سنه احدی
وارعمائه وکان مولده بعد الاربعمائه وکان ... الهدی حسن السیرة متواضعا ٥ منه

ایشانرا ارشادی کرد در دین و می رفتند که یکبار جمعی بیامدند و من
آواز ایشان بشنیدم چنان گمان بردم که سیصد و سی فرشته اند
چون باز گشتند از رسول صلی الله علیه وسلم سؤال کردم که این جمع که اکنون
رفتند نه سیصد و سی فرشته بودند یا نبی الله فرمود صلی الله علیه وسلم
نه و بم عرفت ذکر چنین است که تو می گویی و بچه دانستی گفتم سمعت ثلثمائة
وثلثین صوتا فعلمت انهم ثلثمائة وثلثون سیصد و سی آواز شنیدم که
هیچ یکدیگر را نمی ماند دانستم که سیصد و سی تن اند مصطفی صلی الله علیه
وسلم دست بر سینهٔ علی رضی الله عنه بنهاد و فرمود زادک الله تعالی ایمانا وعلما
یا علی خدای عز وجل در حقایق ایمان و قوت علم تو زیادت کرد انا دمتابعت
آن مهتر صلی الله علیه وسلم بدین آسانی نیست که تو فرا گرفته یا مکروفا
متابعت او شرط ببند یا زحمت خویش از جنس اهل صفت آسمان و زمین
بر داد تا از کاملی تو بگنجد جز آنکه بیاید که در روی هر دل شود قصد دی درست باید
که در روی توقف نبود صادری باید که در روی تفرقه نی صبر نبود این همه
باید که جمع شود تا الکن در درجه متابعت مصطفی صلی الله علیه وسلم بادابی
نبوت پرورش دهند و بمائدهٔ قرآنش بنشانند که القرآن مادبة الله
عز وجل قوت جان اهل حقایق از این مایده است هر حرفی از حروف قرآن خزینه
نامتناهی است و کسی که بخزاین قرآن راه یافت کدورتی این نهاد که مرکز
آفات است نتواند کشید جسته مرکب گنهه تا کی آید که رسول مبارک وی
کدورت را از پیش او بر گیرد تا او باصفای ایزد خویش و باورد طلب خویش
تا ابد بر مایدهٔ الطاف قرآن مسلم فرو نشیند هر دلی که مأولی عشق مرکب گشت همه
اجابت سعادات بر ساحت آن دل گشاده شد چون دو سنخ مرکب در دل قرار گیرد
همه دواعی هوا و دواعی عبادات شهوت دل را از ا فات بجز اندیشه مرکب نگاه نر
من جعل الهموم هما واحدا کفاه الله تعالی هموم الدنیا والآخرة اکر دانی که خدای
عز وجل با تو عهدیست جان بر میان بند تا عهد بپایان بری که وفا
دیگران را دست بکرد از افسانه دیگران شنیدن جز درد دل ب

اکر دانی داوی کرد دل خویش که وصلی
الله علی سیدنا محمد و آله واصحابه
اجمعین ومن تبعهم الی یوم
الدین وسلم
تسلیما
۵۵
تمت هذه المجموعة فی سنه احدی وتسعین وثمانمائه

دل بحق سبحانه بستی دانی که رستی دل بعرض سبحانه بستی دانی که پستی

اللهم انی اسألک خیر المسئلة وخیر الدعاء [illegible]
وخیر النجاح وخیر العمل وخیر الثواب وخیر الحیاة [illegible]
وخیر الممات وثبتنی وثقل موازینی وحقق ایمانی
وارفع درجتی وتقبل صلوتی واغفر خطیئتی واسألک الدرجات
العلی من الجنة آمین اللهم انی اسألک فواتح الخیر وخواتمه وجوامعه
واوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلی من الجنة آمین
[illegible] اللهم انی اسألک خیر ما آتی
[illegible] اللهم انی اسألک ان ترفع ذکری [illegible]
وتضع وزری وتصلح امری وتطهر قلبی [illegible]
[illegible] من الجنة آمین
[illegible]
یا من لا تراه العیون ولا تخالطه الظنون ولا یصفه الواصفون ولا تغیره الحوادث
ولا یخشی الدوائر یعلم مثاقیل الجبال ومکاییل البحار وعدد قطر الامطار وعدد
ورق الاشجار وعدد ما اظلم علیه اللیل واشرق علیه النهار ولا تواری منه
سماء سماء ولا ارض ارضا ولا بحر ما فی قعره ولا جبل ما فی وعره اجعل خیر عمری
آخره [illegible] خواتمه وخیر ایامی یوم القاک فیه
[illegible]

[Notes written at an angle in the margin:]

جلال الکتب
بسم الله الرحمن الرحیم

دعا ابن [illegible] بن محمد [illegible]
اللهم اغفر [illegible] ولنا ذلیه [illegible]
محمد صلی الله علیه وسلم وتابعیه

الطبرسی
بسم الله الرحمن الرحیم روی الامام ابو علی الفضل بن الحسن الفضل الطبرسی باسناد متصل
عن یحیی بن عمرو بن ثویة عن جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنه قال قال لی الا ادلک علی الذخیرة الکبری والکبر
الفاخر وعدة الایمة الهادین وجنة الهداة المخلصین للحق ودعوا بهم بها فی الهم والله ما دعا بها احد الا نال ما اراد
وظفر ببغیته قلت وما هو یا سیدی قال صحیفة نوال لها الالاه یوصی بها احدهم الی الاخر لیس منها من علم الا علا
ومن عدوا عن اولیائنا و من علیه دولة المجمع نادی بها اذا دهمکم امر لا تطیقه او خفت شیئا لا تستطیع دفعه
فانکر العطاوزیارا دلکم الغایر غنیمتکم والله تعالی یجیب الداعی بها المعتمد علیها وکان علی بن الحسن رضی الله عنه
یدعو بها فی کل لیلة وعلیها یعتمد الایمة وهو دعاء لامیر المؤمنین علی رضی الله سبحانه عنه

یا سامع الدعاء ویا رافع السماء ویا دائم البقاء ویا واسع العطاء لذوی الفاقة العدم
ویا عالم الغیوب ویا غافر الذنوب ویا ساتر العیوب ویا کاشف الکروب عن ذوی الکظیم
ویا جامع الصفات ویا مخرج النبات ویا جامع الشتات ویا منشی الرفات من الاعظم الرمیم
ویا منزل الغیاث من الودق الحثاث علی الحزن والدماث الی الجدوع الغراث من الهشیم والزروم
ویا خالق البروج سماء بلا فروج مع اللیل ذی الولوج علی الضوء ذی البلوج یغشی بهما النهار
ویا فالق الصباح ویا فاتح النجاح ویا مرسل الریاح بکورا مع الرواح فتبارک الله
ویا مرسی الرواسخ اوتادها الشوامخ فی ارضها السوائخ اطوادها البواذخ من صنع الله
ویا هادی الرشاد ویا ملهم السداد ویا رازق العباد ویا محیی البلاد ویا باغا
ویا من به اعوذ ویا من به الوذ ومن حکمه نفوذ فما لی عنه شذوذ تبارک

ویا مطلق الاسیر ویا جابر الکسیر ویا مغنی الفقیر ویا غاذی الصغیر ویا شافی السقیم
ویا من به اعتزازی ویا من به احترازی من الذل والمجازی والآفات والمرازی اعذنی من العدم
ومن جنة وانس لذکر المعاد منسی للقلب فیه مقس ومن شر عی نفسی وشیطانها الرجیم
ویا منزل المعاش علی الناس والمواش والافراخ فی العشاش من الطعم والریاش تعددت من علیم
ویا مالک النواصی من طایع و عاصی ما عنه من مناص لعبد ولا خلاص لاص ولا منعم
ویا خیر مستفاض لمحض البقی راض بما هو علیه قاض من احکامه المراض تعالیت من حکیم
ویا من بنا محیط دعنا الاذی بمیط ومن ملکه البسیط ومن عدله القسیط علی البر والاثیم
ویا رائی الملحوظ ویا قاسم الحظوظ ویا سامع اللفوظ باحصائه الحفیظ بعدل من القسوم
ویا من هو السمیع ومن عرشه الرفیع ومن خلقه البدیع ومن جاره المنیع من الظالم الغشوم
ویا من حبا فاسبغ ما قد حبی وسوغ ویا من کفی و بلغ ما قد صغا وافرغ من نعمه العظیم
یا ملجاء الضعیف ویا منزع اللهیف تبارکت من لطیف رحیم بنا رؤف خبیر بنا کریم
فقضی بحق علی نفس کل خلق وفاء بکل افق فما ینفع التوقی من الحدث والحتوم
اک ولا رب لی سواک فقدنی الی هداک ولا تغشنی رداک بتوفیقک العصوم

[Marginal note:] تجنبت یر حیم

[Marginal note:] ز د

شیخ شیوخ مجد الدین البغدادی قدس سره

مجالس

سلطان شاه یکی از ترکان را که من جمله ارکان الملک بود بهوای دفع چند سلاطین چند فرستاد که بجای او بود لیلا نام در زمان غیبت او شرف ارادت و سعادت شاگردی شیخ مجد الدین سرور الموحد

... را اختیار کرد و شیخ مذکور ... او جهت کمال قابلیت و استعداد اهتمام و اجتهاد می فرمود و چنانکه عادت اهل ارادت باشد بحضرت شیخ تردد بسیار می کرد و در مجالس خلوت حاضر می شد چون اتباع ترک دیدند که لیلی ترک سر انجام خانه

کرده و هر نهار که و لیلی پیش شیخ می رود بدگمان شدند و بعد او معاودت ترک توهمات باطل خود را بسمع او رسانیدند سکر

رو در آن ... ظاهر شد سلطان بر نیت عنایت و عزیمت نیست او بود التماس کرد که بهر جه در آن شب

کند مواخذ نباشد و سلطان اجابت فرمود اتفاقا در اول آن شب در خانقاه شیخ سماعی کرده و قوال این بیت خوانده

... یافته اند در ازل جامه عشق گر یک خط صبر بر کنارش بودی شیخ گفت که چنین گوی که گر یک خط سرخ بر کنارش

بودی و دست مبارک بر حلق خود مالید و بعد از آن درون خانه رفت و بدست مهر زنی که خادم خاص او بود بر آستانه

خلوت نهاده تکیه کرد و پیش از شیخ واقعه دیده بود ... که سر او و ... را در طبق نهاده اند و از ... متفکر ...

ترک اکثر آن شب آمد و اول سر ... را برداشت بعد از آن شیخ را بسعادت شهادت رسانند چون این امر ... قطع ... شد

موذن خانقاه بر ... بر آمده فریاد کرد که عظم الله اجورکم شیخ مجد الدین را شهید کردند ... سلطان

از خواب غفلت بیدار گرد و ... قیاس ... شد بامداد باتیغ و کفن و مال کثیر بحضرت شیخ کبیر نجم الدین

کبری قدس ... که ... شیخ مجد الدین بود ... و گفت که اگر اختیار قصاص کردن باشد ... کردن و

اگر دیت فرمایند اینک مال شیخ فرمود که ... این قضیه ... مال فایده نمی کند بقصاص مجد الدین ...

همه خوارزم رفتیم اشرف خلق روزگار بدست تو کشته شد ... خلق ترا هلاک کند بعد از آن باندک مدتی

وقایع عظام چنگیز خانی بر اکثر بلاد اسلام خصوصا بر خوارزم گذشت و شیخ کبیر شهید شد و سلطان

... در صحرا ما زندران وفات یافت ... آذی لی ولیا فقد بارزنی بالمحاربة بظهور ...

... صاحب دلی ... هیچ قوم را خوار ... و غریبی بعد از وقوع این حادثه گفته است 597

در صورت شیخ مجد الدین قدس الله روحه

در عالم عشق آنچه دعوی کردی از روی کمال او راه معنی

ای طرفه که عاقبت مجنون وار سر در سر کار عشق لیلا کردی

... هشتصد و نود و ... کس از اشراف بسوی ... ارتحال فرمودند سر افاضل ایام سعد الدین مسعود که ... فضلا دهر

از او بودند عزیز مصر معالی ضیاء الدین یوسف که سروران جهان ... جنید ...

... شیخ ... جام که سرور سالکان راه مقام محمود بودند علاء الدین ...

... که ... اکنار ... بودند قلندر ره تجرید شیخ ...

که راه فقر جواد سالکان بپیمودند

از خط شیخ الاسلام جواد

تعالیت من حکیم

ویا معدن الجلال وذا العز والجمال وذا الکید والمحال وذا المجد والفعال ومن الها الحبیر

اجرنی من الجحیم ومن هولها العظیم ومن عیشها الذمیم ومن حرها المقیم الی الجنة النعیم

واصحبنی القرآن واسکنی الجنان وزوجنی الحسان وناولنی الامان سفیر الاکلهم

الی نعیم لهو بغیر استماع لغو ولا باذکار شجو ولا باعتذار شکو الی المدخل الاکرم 598

الی المنظر النزیه الذی لا لغو فیه هنیئا لساکنیه وطوبی لعامریه الی السید الرحیم

الی منزل تعالی بالحسن قد تلالا بالنور قد توا لا تلقی به الجلالا الی السلسل الخنیر

الی المفرش الوطی الی الملبس البهی الی المطعم الشهی الی المشرب الهنی

قد توفی الشیخ الکامل ابو الفتح محمد بن محمد بن محمد المشهور بپارسا قدس سره یوم الخمیس

الرابع والعشرین من شهر ذی الحجه سنه اثنی وعشرین وثمانمائه وکانت ولادته

الرابع والعشرین من رجب سنه ست واربعین وسبعمائه مدفنه ...

قدوه سالکان روی زمین چون ابو نصر پارسا کم زاد

از سرای فنا بدار بقا بر صفا از قضا خوروی نهاد

بهر تاریخ گفت باور رند

خواجه عبد الملک ما زیاد

یا علی مدد

596